

آیت اللہ عبدالحسین شرف الدین موسوی

مذہب اہل بیتؑ



مَجْمَعُ جِهَانِي أَهْلِ بَيْتِ

۷

مذہب اہل بیتؑ

ترجمہ

المجمعینا

تالیف

آیت اللہ عبدالحسین شرف الدین موسوی قدس سرہ

هدیۃ . ہدیۃ . ہدیۃ
المجمع العالمي لأهل البيت
The Ahl - ul - Bait(a) World Assembly
www.ahl - ul - bait.org

یکے از مطبوعات

مجمع جهانی اہل بیتؑ

نام کتاب _____ مذہب اہل بیتؑ
 مولف _____ آیت اللہ عبدالحسین شرف الدین موسوی
 مترجم _____ مولانا سید محمد باقر صدر الافاضل
 ناشر _____ مجمع جهانی اہل بیتؑ
 تاریخ اشاعت _____ ذی الحجہ ۱۴۲۳ھ جون ۱۹۹۳ء

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

فہرست

- ۲۳ — پیش لفظ۔
- ۲۶ — عابدینا بشارت شیخ سلیم البشیری (عالم السنن کے مختصر حالات زندگی)
- ۲۸ — عابدینا بشارت آقائے سید عبدالحسین شرف الدین موسوی کے مختصر حالات زندگی
- ۳۰ — کتاب ہدایہ متعلق علمائے اعلام کے مکتوبات۔
- ۳۰ — شام کے ایک معزز عالم دین علامہ شیخ محمد ناجی غفری کا مکتوب گرامی۔
- ۳۱ — ان ہی عالم دین کا دوسرا مکتوب گرامی۔
- ۳۲ — مولانا موصوف کا تیسرا مکتوب گرامی
- ۳۳ — حجۃ الاسلام علامہ شیخ محمد حسین المنظر کا مکتوب گرامی
- ۳۵ — مکتوب نمبر ۱
- ۳۶ — مناظرہ کی اجازت
- ۳۸ — جواب مکتوب

- — مناظرہ کی اجازت۔ ۳۸
- — مکتوب نمبر ۲۔ ۳۹
- — شیعہ بھی حضرات اہلسنت کا مسلک کیوں نہیں اختیار کر لیتے؟ ۳۹
- — اتحاد و اتفاق کی ضرورت۔ ۴۰
- — اتحاد و جمہور اہلسنت کا مذہب اختیار کرنے ہی سے ہو سکتا ہے۔ ۴۰
- — جواب مکتوب۔ ۴۱
- — شرعی دلیلیں مجبور کرتی ہیں کہ مذہب اہلبیتؑ کو اختیار کیا جائے۔ ۴۱
- — جمہور اہلسنت کا مسلک اختیار کرنے کی کوئی دلیل نہیں ملتی ۴۲
- — پہلے زمانے کے لوگ جمہور کے مذہب کو جانتے ہی نہ تھے۔ ۴۲
- — اجتہاد کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے۔ ۴۳
- — اتحاد کی آسان صورت یہ ہے کہ مذہب اہلبیتؑ کو معتبر سمجھا جائے۔ ۴۵
- — مکتوب نمبر ۳ ۴۸
- — جواب مکتوب۔ ۴۹
- — اتباع اہلبیتؑ کے وجوب پر ایک ہلکی سی روشنی۔ ۴۹
- — امیر المؤمنینؑ کا دعوت دینا مذہب اہلبیتؑ کی طرف۔ ۵۰
- — امام زین العابدینؑ کا ارشاد گرامی۔ ۵۶

- ۵۸ —○ مکتوب نمبر ۴
- ۵۸ —○ کلام مجید یا احادیث پیغمبر سے دلیل کی خواہش۔
- ۵۹ —○ جواب مکتوب۔
- ۵۹ —○ ہماری تحریر پر غور نہیں کیا گیا۔
- ۵۹ —○ حدیث ثقلین۔
- ۶۳ —○ حدیث ثقلین کا متواتر ہونا۔
- ۶۵ —○ جس نے اہلبیتؑ سے تمسک نہ کیا اس کا گمراہ ہونا۔
- ۶۷ —○ اہلبیتؑ کی مثال سفینہ نوحؑ اور بابِ حطہ کی ہے اور وہ اختلاف فی الدین سے بچانے والے ہیں۔
- ۶۸ —○ اہلبیتؑ سے کون مراد ہیں۔
- ۷۰ —○ اہلبیتؑ کو سفینہ نوحؑ اور بابِ حطہ سے کیوں تشبیہ دی گئی۔
- ۷۳ —○ مکتوب نمبر ۵۔
- ۷۳ —○ مزید نصوص کی خواہش۔
- ۷۳ —○ جواب مکتوب۔
- ۷۳ —○ نصوص کا مختصر سا تذکرہ۔
- ۸۵ —○ مکتوب نمبر ۶
- ۸۵ —○ ہماری تحریر پر اظہارِ پسندیدگی۔
- ۸۵ —○ حیرت و دہشت کے مذکورہ احادیث اور جمہور کی روش کو ایک کیونکر کیا جائے؟
- ۸۶ —○ کلام مجید سے اذکار کی خواہش۔

- — جواب مکتوب ۔ ۸۶
- — کلام مجید سے دلائل ۔ ۸۶
- — مکتوب نمبر ۷ ۔ ۱۱۶
- — جواب مکتوب ۔ ۱۱۷
- — مکتوب نمبر ۸ ۔ ۱۲۰
- — جواب مکتوب ۔ ۱۲۱
- الف :

- — ابان بن تغلب بن رباح قاری کوئی ۔ ۱۲۱
- — ابراہیم بن یزید بن عمرو بن اسود بن عمرو نخعی کوئی ۔ ۱۲۱
- — احمد بن مفضل ابن کوئی حضری ۔ ۱۲۲
- — اسماعیل بن ابان ۔ ۱۲۲
- — اسماعیل بن خلیفہ ملائی کوئی ۔ ۱۲۳
- — اسماعیل بن زکریا خلعتانی کوئی ۔ ۱۲۳
- — اسماعیل بن عباد بن عباس طالقانی ۔ ۱۲۳
- — اسماعیل بن عبد الرحمن بن ابی کریم مشہور معسر جو سدی ۱۲۴ کے نام سے شہرت رکھتے ہیں ۔
- — اسماعیل بن موسیٰ فراری کوئی ۔ ۱۲۵

ت :

- — تلید بن سلیمان کوئی ۔ ۱۲۵

ث :

- — ثابت بن دینار ۔ ۱۲۶

١٢٧ —○ ثوبر بن ابی قاخته.

ج :

١٢٧ —○ جابر بن یزید جعفی کوفی.

١٢٦ —○ جسر بن عبد الحمید صبی کوفی.

١٢٦ —○ جعفر بن زیاد احم کوفی.

١٢٨ —○ جعفر بن سلیمان صبی بصری.

١٢٨ —○ جمیع بن عمیر بن ثعلبه کوفی تیمی.

١٢٨ —○ حارث بن حصیر کوفی.

١٢٩ —○ حارث بن عبد الله همدانی.

١٢٩ —○ حبیب بن ابی ثابت اسدی.

١٢٩ —○ حسن بن حمی.

١٣٠ —○ حکم بن عقیبه کوفی.

١٣٠ —○ حماد بن عیسی.

١٣٠ —○ حران بن اعین.

خ :

١٣٠ —○ خالد بن مخلد قطوانی کوفی.

ز :

١٣١ —○ زبید بن حارث بن عبد الکبیر کوفی.

١٣١ —○ زید بن الحباب کوفی قمیسی.

ص :

١٣١ —○ سالم بن ابی الجعد شحی کوفی.

- ۱۳۲ —○ سالم بن ابی حفصه عجل کوفی -
 ۱۳۲ —○ سعد بن طریف الاسکاف حنظلی کوفی -
 ۱۳۲ —○ سعید بن اشوع -
 ۱۳۳ —○ سعید بن خيثم -
 ۱۳۳ —○ سلم بن الفضل الابرش -
 ۱۳۳ —○ سلمه بن اکيل بن حصين حضرمی -
 ۱۳۳ —○ سليمان بن مرد خراعی کوفی -
 ۱۳۴ —○ سليمان بن طرخان تميمی بصری -
 ۱۳۴ —○ سليمان بن قرم بن معاذ ضبی کوفی -
 ۱۳۴ —○ سليمان بن هيران کاتبی کوفی مشهور بعامش

ش :

- ۱۳۴ —○ قاضی شریک بن عبدالله بن سنان بن انس نخعی کوفی -
 ۱۳۹ —○ شبیه بن حجاج عتکی -

ص :

- ۱۳۹ —○ صعصعه بن صوحان بن حجر بن عارض عجمی

ظ :

- ۱۴۱ —○ ظالم بن عمرو بن سفیان ابوالاسود دؤلی -

ع :

- ۱۴۲ —○ ابوالطفیل عامر بن وائل بن عبدالله بن عمرو اللبثی -
 ۱۴۳ —○ عباد بن یعقوب الاسدی -
 ۱۴۴ —○ ابو عبد الرحمن عبدالله بن داود همدانی کوفی

- ۱۴۴ —○ عبدالله بن شداد.
 ۱۴۴ —○ عبدالله بن عمر مشهور بپشکدانه.
 ۱۴۴ —○ عبدالله بن لهیعه قاضی و عالم مصر.
 ۱۴۵ —○ عبدالله بن میمون قداح صحابی امام جعفر صادق^ع.
 ۱۴۵ —○ ابو محمد عبدالرحمن بن صالح ازوی.
 ۱۴۶ —○ عبدالرزاق بن همام بن نافع حمیری.
 ۱۵۰ —○ عبدالملک بن اعین.
 ۱۵۰ —○ عبدالله بن عبسی کوفی
 ۱۵۱ —○ ابوالیظان عثمان بن حمیر ثقفی کوفی بعلی.
 ۱۵۱ —○ عدی بن ثابت کوفی
 ۱۵۲ —○ عطیه بن سعد بن جناده عوفی.
 ۱۵۳ —○ علاء بن صالح تمیمی کوفی.
 ۱۵۴ —○ علفیه بن قیس بن عبدالله نخعی
 ۱۵۴ —○ علی بن بدیه
 ۱۵۴ —○ ابوالحسن علی بن جند جوهری بغدادی
 ۱۵۵ —○ علی بن زید بن عبدالله شیبی بصری
 ۱۵۵ —○ علی بن صالح
 ۱۵۵ —○ ابویحیی علی بن غراب فزاری کوفی
 ۱۵۶ —○ ابوالحسن علی بن قادم خزاعی کوفی
 ۱۵۶ —○ علی بن منذر طائفی
 ۱۵۶ —○ ابوالحسن علی بن اسلم بن برید کوفی

- ۱۵۷ — ○ عمار بن زریق کوفی
 ۱۵۷ — ○ عمار بن معاویہ
 ۱۵۸ — ○ ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ سہدائی کوفی
 ۱۵۹ — ○ ابوسہیل عوف ابن ابی جمیلہ البصری -
 ف:
 ۱۵۹ — ○ فضل بن دکین
 ۱۶۰ — ○ ابو عبد الرحمن فضیل بن مرزوق -
 ۱۶۱ — ○ فطر بن خلیفہ حناط کوفی -
 م:
 ۱۶۱ — ○ ابو عثمان مالک بن اسماعیل بن زیاد بن درہم کوفی -
 ۱۶۲ — ○ محمد بن خازم -
 ۱۶۲ — ○ محمد بن عبد اللہ نیشاپوری مشہور بہ امام حاکم -
 ۱۶۳ — ○ محمد بن عبید اللہ بن الی رافع مدنی -
 ۱۶۳ — ○ ابو عبد الرحمن محمد بن فضیل بن غزوہ ان کوفی -
 ۱۶۴ — ○ محمد بن مسلم بن طالعنی -
 ۱۶۴ — ○ محمد بن موسیٰ بن عبد اللہ الفطری المدنی -
 ۱۶۵ — ○ معاویہ بن عمار دہسی سجلی کوفی -
 ۱۶۵ — ○ معروف بن خربوذ کمرجی -
 ۱۶۵ — ○ منصور بن المعتمر بن عبد اللہ بن ربیعہ کوفی
 ۱۶۶ — ○ منہال بن عمرو تابعی
 ۱۶۶ — ○ موسیٰ بن قیس حضرمی

ن :

- ۱۶۷ — ○ ابو داؤد نفع بن حارث شنجی کوئی -
- ۱۶۷ — ○ نوح بن قیس بن رباح الحمدانی -

ه :

- ۱۶۸ — ○ ہارون بن سعد عجل کوئی -
- ۱۶۸ — ○ ابو علی ہاشم بن برید کوئی -
- ۱۶۸ — ○ ہبیرہ بن بریم حمیری -
- ۱۶۸ — ○ ابو المقدام ہشام بن زیاد بصری -
- ۱۶۹ — ○ ابو الولید ہشام بن عمار بن نصیر بن میسرہ -
- ۱۶۹ — ○ ہشیم بن بشیر بن قاسم بن دینار سلمی واسطی -

و :

- ۱۶۹ — ○ وکیع بن جراح بن ملیح بن عدی -

ی :

- ۱۷۰ — ○ یحییٰ بن جندار عری کوئی -
- ۱۷۰ — ○ یحییٰ بن سعید قطان
- ۱۷۰ — ○ یزید بن ابی زیاد کوئی -
- ۱۷۱ — ○ ابو عبد اللہ جدلی -
- ۱۷۲ — ○ مکتوب نمبر ۹
- ۱۷۵ — ○ جواب مکتوب -
- ۱۷۶ — ○ مکتوب نمبر ۱۰
- ۱۷۸ — ○ باب دوم

- — امامت عامہ یعنی خلافت پیغمبر۔ ۱۷۸
- — جواب مکتوب۔ ۱۷۸
- — دعوتِ عشیرہ کے موقع پر پیغمبر کا خلافت امیر المومنین ۱۷۹ پر نص فرمانا۔
- — پیغمبر کی اس نص کا تذکرہ کن کن کتابوں میں ۱۸۱ موجود ہے۔
- — مکتوب نمبر ۱۱ ۱۸۲
- — حدیث مذکورہ بالا کی سند میں تردد۔ ۱۸۲
- — جواب مکتوب۔ ۱۸۵
- — نص کا ثبوت ۱۸۵
- — نص سے کیوں اعراض کیا؟ ۱۸۷
- — مکتوب نمبر ۱۲ ۱۸۷
- — حدیث کی صحت کا اقرار ۱۸۹
- — چونکہ دعوتِ عشیرہ والی حدیث حد توازن کو نہیں ۱۸۹ پہنچتی اس لیے اس سے استدلال صیح نہیں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ مخصوص قسم کی خلافت ثابت ہوتی ہے۔
- — یہ حدیث منسوخ ہو گئی تھی۔ ۱۹۰
- — جواب مکتوب۔ ۱۹۰
- — اس حدیث سے استدلال کرنے کی وجہ۔ ۱۹۰
- — مخصوص خلافت کا کوئی بھی قائل نہیں۔ ۱۹۱

- ————— حدیث کا منسوخ ہونا ناممکن ہے۔ ۱۹۱
- ————— مکتوب نمبر ۱۳ ۱۹۲
- ————— جواب مکتوب ۔ ۱۹۳
- ————— حضرت علیؑ کی دس ایسی فضیلتیں جس میں کی کوئی ۱۹۳
ایک بھی کسی دوسرے کو حاصل نہیں اور جس سے آپؑ
کی خلافت کی صراحت ہو رہی ہے ۔
- ————— اس حدیث سے ثبوت خلافت امیر المؤمنینؑ۔ ۱۹۹
- ————— مکتوب نمبر ۱۴ ۲۰۲
- ————— جواب مکتوب ۔ ۲۰۲
- ————— حدیث منزلت صحیح ترین حدیث ہے۔ ۲۰۲
- ————— اس کی صحت پر دلائل بھی موجود ہیں۔ ۲۰۵
- ————— وہ علمائے اہلسنت جنہوں نے اس حدیث کی روایت ۲۰۵
کی ہے۔
- ————— آدمی کے شک کرنے کی وجہ۔ ۲۱۱
- ————— مکتوب نمبر ۱۵ ۲۱۲
- ————— سند حدیث کی صحت کا اقرار۔ ۲۱۲
- ————— عموم حدیث منزلت میں شک۔ ۲۱۲
- ————— اس حدیث کے حجت ہونے میں شک۔ ۲۱۳
- ————— جواب مکتوب ۔ ۲۱۴
- ————— عرب کے اہل زبان عموم حدیث کے قائل ہیں۔ ۲۱۴
- ————— اس کا ثبوت کہ حدیث کسی مورد کے ساتھ مخصوص نہیں۔ ۲۱۵

- ۲۱۷ —○ اس قول کی تردید کہ یہ حدیث حجت نہیں۔
- ۲۱۸ —○ مکتوب نمبر ۱۶
- ۲۱۸ —○ حدیث منزلت و مقامات۔
- ۲۱۹ —○ جواب مکتوب۔
- ۲۱۹ —○ منجملہ مقامات حدیث منزلت ملاقات اُمّ سلیم ہے۔
- ۲۲۸ —○ مکتوب نمبر ۱۷
- ۲۲۸ —○ جواب مکتوب۔
- ۲۲۹ —○ یوم شتر و شبیر و مبشر
- ۲۲۹ —○ یوم مواخات۔
- ۲۳۷ —○ ستر الجواب۔
- ۲۴۳ —○ مکتوب نمبر ۱۸
- ۲۴۳ —○ جواب مکتوب۔
- ۲۵۳ —○ مکتوب نمبر ۱۹
- ۲۵۲ —○ جواب مکتوب۔
- ۲۵۷ —○ مکتوب نمبر ۲۰
- ۲۵۸ —○ جواب مکتوب۔
- ۲۶۳ —○ مکتوب نمبر ۲۱
- ۲۶۳ —○ جواب مکتوب۔
- ۲۶۶ —○ علامہ زحشری کا نکتہ۔
- ۲۶۷ —○ ایک اور لطیف نکتہ
- ۲۶۹ —○ مکتوب نمبر ۲۲

○ — یہاں آیت دلالت کرتی ہے کہ ولی سے دوست یا ۲۶۹
اسی جیسے معنی مراد ہیں۔

○ — جواب مکتوب ۔ ۲۶۰

○ — سیاق آیت سے اس قسم کے معنی نہیں نکلتے۔ ۲۶۰

○ — سیاق آیت اولہ کے مقابلے میں کوئی اہمیت نہیں رکھتا۔ ۲۶۲

○ — مکتوب نمبر ۲۳ ۲۶۴

○ — مراد آیت میں تاویل ضروری ہے تاکہ سلف پر آنچ ۲۶۴
نہ آئے۔

○ — جواب مکتوب ۔ ۲۶۵

○ — سلف کا احترام مستلزم نہیں کہ آیت کے معنی میں ۲۶۵
تاویل کی جائے تاویل ہو بھی کیا سکتی ہے۔

○ — مکتوب نمبر ۲۴ ۲۶۶

○ — جواب مکتوب ۔ ۲۶۶

○ — مکتوب نمبر ۲۵ ۳۱۱

○ — امیر المومنینؑ کے فضائل کا اعتراف۔ ۳۱۱

○ — فضائل مستلزم خلافت نہیں۔ ۳۱۳

○ — جواب مکتوب ۔ ۳۱۳

○ — امیر المومنینؑ کے فضائل سے آپ کی خلافت پر استدلال۔ ۳۱۳

○ — مکتوب نمبر ۲۶ ۳۱۸

○ — صحابہ کے فضائل کی حدیثوں سے معارضہ۔ ۳۱۸

○ — جواب مکتوب ۔ ۳۱۸

- ۳۱۸ —○ دعوائے معارضہ کی رد۔
- ۳۲۱ —○ مکتوب نمبر ۲۷۔
- ۳۲۱ —○ حدیث غدیر کی بابت استفسار۔
- ۳۲۱ —○ جواب مکتوب ۔
- ۳۲۵ —○ مکتوب نمبر ۲۸۔
- ۳۳۶ —○ جواب مکتوب ۔
- ۳۳۶ —○ حدیث غدیر کا تنازعہ اور اس کی غیر معمولی اہمیت۔
- ۳۵۶ —○ مکتوب نمبر ۲۹۔
- ۳۵۸ —○ حدیث غدیر کی تاویل پر قرینہ۔
- ۳۵۹ —○ جواب مکتوب ۔
- ۳۵۹ —○ حدیث غدیر کی تاویل ممکن نہیں۔
- ۳۶۸ —○ مکتوب نمبر ۳۰۔
- ۳۶۸ —○ حق کا بول بالا۔
- ۳۶۹ —○ جواب مکتوب ۔
- ۳۷۵ —○ مکتوب نمبر ۳۱۔
- ۳۷۵ —○ شیعوں کے سلسلہ سے نصوص کی خواہش۔
- ۳۷۶ —○ جواب مکتوب ۔
- ۳۹۳ —○ مکتوب نمبر ۳۲۔
- ۳۹۳ —○ شیعوں کی حدیث حجت نہیں۔ اگر یہ حدیثیں صحیح ہیں تو
- الہفست نے کیوں نہیں ان کی روایت کی۔ مزید نصوص
- ذکر فرمائیں

- — جواب مکتوب . ۲۹۴
- — مکتوب نمبر ۳۳ ۲۰۰
- — جواب مکتوب . ۲۰۰
- — علی وارث پیغمبر . ۲۰۰
- — مکتوب نمبر ۳۴ ۲۰۶
- — بحسب وصیت . ۲۰۶
- — جواب مکتوب . ۲۰۶
- — امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؐ ہونے کے متعلق پیغمبرؐ کے ارشادات . ۲۰۶
- — مکتوب نمبر ۳۵ ۲۱۶
- — جواب مکتوب . ۲۱۹
- — مکتوب نمبر ۳۶ ۲۳۳
- — افضل ازواج . ۲۳۳
- — جواب مکتوب ۲۳۴
- — جناب عائشہ افضل ازواج نبیؐ نہ تھیں . ۲۳۴
- — جناب عذیبہؓ تمام ازواج میں افضل ہیں . ۲۳۵
- — مکتوب نمبر ۳۷ ۲۳۸
- — جواب مکتوب ۲۳۸
- — حضرت عائشہؓ سے اعراض کی وجہ . ۲۳۸
- — عقل بتاتی ہے کہ پیغمبرؐ نے یقیناً وصیت فرمائی . ۲۴۵
- — عائشہؓ کا دعویٰ معارض ہے دیگر احادیث سے . ۲۴۹

- — مکتوب نمبر ۳۸ ۴۵۰
- — حضرت عائشہ اپنی حدیثوں میں جذبات سے کام لیتی تھیں۔ ۴۵۰
- — حسن و قبح اہلسنت کے یہاں عقلی نہیں شرعی ہیں۔ ۴۵۱
- — دعویٰ عائشہ کے معارض کوئی حدیث نہیں۔ ۴۵۲
- — جواب مکتوب۔ ۴۵۲
- — عائشہ کا روایت حدیث میں جذبات سے مجبور ہونا ۴۵۲
- — حسن و قبح کے عقلی ہونے کا ثبوت۔ ۴۵۶
- — صحیح حدیثیں مخالفت ہیں دعویٰ عائشہ کے۔ ۴۵۹
- — ام سلمہ کی حدیث مقدم ہے حضرت عائشہ پر ۴۶۶
- — مکتوب نمبر ۳۹ ۴۶۶
- — جناب ام سلمہ کی حدیث کو ترجیح کیونکر۔ ۴۶۶
- — جواب مکتوب۔ ۴۶۸
- — جناب ام سلمہ کی حدیث کے مقدم و ارجح ہونے کے اسباب۔ ۴۶۸
- — مکتوب نمبر ۴۰ ۴۷۵
- — اجماع و خلافت ۴۷۵
- — جواب مکتوب۔ ۴۷۶
- — اجماع ہوا ہی نہیں۔ ۴۷۶
- — مکتوب نمبر ۴۱ ۴۸۳
- — اختلافات ختم ہونے کے بعد اجماع منعقد ہو گیا۔ ۴۸۳

- ۴۸۴ — جواب مکتوب ۔
- ۴۹۴ — مکتوب نمبر ۴۲
- ۴۹۵ — جواب مکتوب ۔
- ۵۰۴ — مکتوب نمبر ۴۳
- ۵۰۴ — وہ مقامات جہاں صحابہ نے ارشاداتِ پیغمبر کی مخالفت کی ۔
- ۵۰۵ — جواب مکتوب ۔
- ۵۰۵ — واقعہ قرطاس
- ۵۱۴ — پیغمبرؐ نے زبردستی نوشتہ لکھ کر کیوں نہیں پڑا۔
- ۵۱۶ — مکتوب نمبر ۴۴
- ۵۱۶ — واقعہ قرطاس پر عذر و معذرت ۔
- ۵۲۱ — جواب مکتوب ۔
- ۵۲۱ — عذر و معذرت صحیح نہیں ۔
- ۵۲۹ — مکتوب نمبر ۴۵
- ۵۲۹ — عذر و معذرت کے לנו ہونے کا اعتراف ۔ بقیہ
- موارد کے متعلق استفتار
- ۵۳۰ — جواب مکتوب ۔
- ۵۳۰ — حبش اسامہ
- ۵۳۹ — مکتوب نمبر ۴۶
- ۵۳۹ — سریرِ اسامہ میں صحابہ کے زبانے کی معذرت ۔
- ۵۴۲ — جواب مکتوب ۔

- — مکتوب نمبر ۴۷ ۵۴۹
- — جواب مکتوب۔ ۵۴۹
- — پیغمبر کا حکم کہ مارقی (دین سے نکل جانے والے) کو قتل کر ڈالو۔ ۵۴۹
- — مکتوب نمبر ۴۸ ۵۵۵
- — جواب مکتوب ۵۵۶
- — مکتوب نمبر ۴۹ ۵۵۸
- — جواب مکتوب۔ ۵۵۸
- — مقامات جہاں صحابہ نے حکیم پیغمبر پر حمل نہ کیا۔ ۵۵۸
- — مکتوب نمبر ۵۰ ۵۶۱
- — صحابہ کا مصاحبت کو مقدم سمجھنا۔ ۵۶۱
- — باقی موارد کی تصریح پر اصرار۔ ۵۶۲
- — جواب مکتوب۔ ۵۶۲
- — موضوع بحث سے باہر ہو جانا۔ ۵۶۲
- — مکتوب نمبر ۵۱ ۵۶۹
- — حضرت علیؑ نے بروز سقیفہ اپنی خلافت و جانشینی کی ۵۶۹ احادیث سے احتجاج کیوں نہ فرمایا۔
- — جواب مکتوب۔ ۵۷۰
- — احتجاج نہ کرنے کی وجوہ ۵۷۰
- — مکتوب نمبر ۵۲ ۵۷۴
- — حضرت علیؑ نے کب احتجاج فرمایا؟ ۵۷۴

۵۷۴	جوابِ مکتوب ۔	○
۵۷۴	حضرت علیؑ اور آپ کے شیعہ کا احتجاج ۔	○
۵۸۲	جنابِ سیدہ کا احتجاج ۔	○
۵۸۴	مکتوب نمبر ۵۳	○
۵۸۴	جوابِ مکتوب ۔	○
۵۸۴	عبد اللہ بن عباس کا احتجاج ۔	○
۵۹۱	مکتوب نمبر ۵۴	○
۵۹۱	جوابِ مکتوب	○
۶۰۹	مکتوب نمبر ۵۵	○
۶۱۰	جوابِ مکتوب ۔	○
۶۱۰	مذہبِ شیعہ کا اہلبیت سے ماخوذ ہونا ۔	○
۶۱۳	تصنیف و تالیف کی اقتدا شیعوں سے ہوئی ۔	○
۶۳۶	مکتوب نمبر ۵۶	○
۶۳۷	جوابِ مکتوب	○



ذاتِ اُدروازہ شہرِ علوم
زیرِ مناشِ حجاز و چین و روم



اُس کی ذات تمام علوم کے شہر کا دروازہ ہے
اور ان کے زیرِ منمان حجاز و چین و روم
آجاتے ہیں



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پیش لفظ

شہرہ آفاق کتاب "المراجعات" کا ترجمہ پیش خدمت ہے۔
 یہ کتاب عربی زبان میں لبنان اور ایران سے کئی مترجم چھپ چکی ہے۔
 اردو کا ترجمہ بھی اب تک تقریباً تین دفعہ چھپ چکا ہے۔
 شیعہ و سنی اختلاف پر اب تک بے انتہا کتابیں چھپ چکی ہیں
 لیکن اس موضوع پر تحریر کی جانے والی کتب میں سے یہ کتاب اپنے منفرد
 انداز و خصوصیات کی وجہ سے ایک خاص مقام رکھتی ہے۔
 پہلی خصوصیت تو یہ ہے کہ اس کتاب کے دونوں فریقین جن کے
 درمیان یہ خط و کتابت انجام پاتی ہے، ہر قسم کے بغض و کینہ اور قومی تعصبات
 سے پاک ہیں، دونوں میں اسلامی مقاصد و مصالح کے حصول کا جذبہ بطور کامل
 موجود ہے۔ امت مسلمہ پر گزرنے والی روئیدار سے آشنا ہونے ہوئے عالم

اسلام کے زبردست حامی ہیں۔ ان دونوں کا مقصد ہرگز شیعہ سنی بحث کو چھیڑنا اور اس کے نتیجے میں امت کی صفوں میں اختلافات اور تفرقہ کے مواقع فراہم کرنا نہیں بلکہ نہایت ہی شائستہ ماحول میں "مذہبِ اہلبیتؑ" کو کھجنا اور اس سلسلہ میں موجود مغرض اور متعصب و جاہل انفراد کی پیدا کردہ غلط فہمیوں کا ازالہ ہے، "مذہبِ اہلبیتؑ" پر سے پڑے ہوئے ان پردوں کو ہٹانا ہے جنہیں بعض تنگ نظر اور منفعیت پرست افراد نے ڈال کر امتِ مسلمہ کو اس مکتبِ عظیم سے دُور کیا ہے۔

سُنی و شیعہ دونوں ہی عالمِ دینِ اسلامی رُوح سے سرشار نظر آتے ہیں۔ حق پرستی کا جو ہر کتاب کے مختلف حصوں میں بکثرت قابلِ مشاہدہ ہے۔ پھر دونوں ہی اپنے اپنے مکتبِ فکر میں صفِ اول کے علماء میں سے ہیں، اور اپنے زمانہ میں حربِ آخر شمار کیے جاتے تھے۔ اہلسنت کے محترم عالم جناب شیخ سلیم البشری ہیں جو اہلسنت والجماعت کی بین الاقوامی مرکزی علمی درسگاہ جامعۃ الادبِ ہر کے شیخ اور سربراہ ہیں۔ دوسری طرف حضرت آیت اللہ سید شرف الدین الموسوی ہیں جو اس زمانے میں شیعوں کے سب سے بڑے علمی مرکزِ نجف اشرف میں صفِ اول کے اساتید میں شمار ہوتے تھے۔ مناظرہ کی اکثر کتب میں جدال و خطابہ کا رنگ غالب نظر آتا ہے جبکہ اس کتاب کے امتیازات میں سے ایک یہ ہے کہ یہاں پر اکثر علمی و برہانی روش، استدلال کو اختیار کیا گیا ہے۔ آیت اللہ مرحوم کا استدلال مضبوط اور مستحکم اولہ پر استوار نظر آتا ہے۔ مسئلہ کے اختلافی وحساس ہونے کے باوجود ادب و متقابل احترام کے دائرہ میں رہتے ہوئے نہایت شستہ زبان استعمال کی گئی ہے۔

پھر کچھ ایسے مسائل اور موضوعات بھی مختلف مناسبتوں سے زیر بحث آئے ہیں جو کلام کی یا دوسری کتابوں میں کمتر پائے جاتے ہیں۔ مثلاً تاریخ اسلام میں شیعوں کا حصہ، شیعہ اصحابِ روایت کی علمی خدمات اور ان کا سنی کتب و مصادر میں تذکرہ ایسے موضوعات ہیں جن میں کم از کم اردو زبان میں بہت کم لکھا اور بولا گیا ہے۔

ان تمام خصوصیات اور بہت سی دوسری خوبیوں نے اس کتاب کی افادیت و اہمیت میں خاطر خواہ اضافہ کر دیا ہے جس کی وجہ سے یہ کتاب کلام کی علمی کتب میں سے شمار کی جاتی ہے۔

ہم نے اسے طباعت کے زیور سے از سر نو آراستہ کرنے کی کوشش کی ہے۔ امید ہے کہ حق کے متلاشیوں کے لیے مشعل راہ ثابت ہو سکے گی۔

ناشر



عالم اہل سنت کے مختصر حالات زندگی

جناب شیخ سلیم البشری جو الہی مسلک رکھتے تھے ۱۲۴۸ھ مطابق ۱۸۳۶ء میں ضلع بحیرہ کے محلہ بشر میں پیدا ہوئے اور جامعۃ الازہر (قاہرہ مصر) میں تعلیم حاصل کی۔

بعد میں دو مرتبہ اس عظیم الشان درسگاہ کے انچارج بھی قرار پائے۔ ایک دفعہ ۱۳۱۶ھ مطابق سن ۱۹۰۲ء سے ۱۳۲۰ھ مطابق سن ۱۹۰۳ء تک اور دوسری دفعہ ۱۳۲۶ھ مطابق سن ۱۹۰۹ء سے ۱۳۳۵ھ مطابق سن ۱۹۱۶ء تک۔

آپ ہی کے زمانہ میں جامعۃ الازہر میں تدریس کے فرائض انجام دینے کے خواہشمند حضرات کے لیے امتحان کی بنیاد رکھی گئی جس میں بکثرت اہل علم نے شرکت کی۔

آپ نے جامعۃ الازہر کو پورے نظم و ضبط کے ساتھ چلایا اور انچارج

ہونے کی حیثیت سے جو ذمہ داریاں آپ پر عائد تھیں انہیں درس و تدریس میں مائل نہ ہونے دیا (بلکہ شیخ الجامعہ ہونے کے ساتھ ساتھ طلبہ کو درس بھی دیتے رہے)

آپ کی قلمی نگارشات بہت ہیں جن کا زیادہ حصہ قدیم علما کی کتابوں پر حاشیہ اور گفتار مقدم کے عنوان سے ہے۔ مثلاً :

○ ——— ادب کے موضوع پر : حاشیۃ تحفة الطلاب لشرح رسالة الآداب۔

○ ——— توحید کے موضوع پر : حاشیۃ علی رسالة الشیخ علی۔

○ ——— ادب کے موضوع پر : شرح نہج السیرۃ۔

○ ——— علم نحو کے موضوع پر : الاستقناس فی بیان الاعلام و

اسماء الاحباس۔ جس میں نحوی مطالب

پر بحث کی گئی ہے اور یہ (اتنی اعلیٰ درجہ

کی کتاب ہے کہ) جامعۃ الازھر میں درس

تدریس کے سلسلہ میں اس کتاب پر بہت

زیادہ اہتمام کیا گیا ہے۔

جناب شیخ سلیم البشیری نے ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۹۱۷ء میں وفات پائی۔



عالیجناب آقائے سید عبدالحمید شرف الدین موسوی (علیہ الرحمۃ) کے مختصر حالات زندگی

(متناد شیعہ عالم، جناب علامہ سید عبدالحمید شرف الدین موسوی علیہ الرحمۃ
کاظمین (عراق) میں سن ۱۲۹۰ھ مطابق سن ۱۸۷۲ء میں پیدا ہوئے۔ کاظمین اور نجف
اشرف میں تعلیم حاصل کی اور اس زمانے کے انتہائی بلند مرتبہ عالم دین جناب
آقائے شیخ محمد کاظم الخراسانی (صاحب کفایہ) سے شرف تلمذ حاصل کیا۔
عراق کی سرزمین پر فرانس کی سامراجی حکومت کے خلاف انقلابی اقدامات
آپ ہی کے زمانہ میں شروع ہوئے جن میں آپ نے مثبت حصہ لیا۔ جس کی پاداش
میں آپ کے اس نہایت قیمتی کتب خانہ کو جلا دیا گیا جو اسلامی علوم و معارف کا
مخزن تھا۔ اس میں آپ کے نہایت بیش قیمت مخطوطات بھی نذر آتش کر دیے
گئے اور آپ کو گرفتار کرنے کی کوشش بھی کی گئی۔

اس موقع پر آپ نے مناسب سمجھا کہ اپنی آواز کو تمام اسلامی ممالک تک پہنچانے کے لیے سفر کریں، چنانچہ آپ دمشق تشریف لے گئے اور وہاں سے فلسطین اور مصر کا سفر کیا۔

اور مصر ہی میں اس زمانہ کے شیخ الازھر جناب شیخ سلیم البشري سے آپ کے مسائل مذاکرات ہوئے اور ان ہی مذاکرات کے نتیجے میں یہ کتاب ترتیب پائی۔ مولانا سید موصوف نے متعدد موضوعات پر نہایت قیمتی کتابیں تحریر فرمائی ہیں جن میں سے چند یہ ہیں :

- ✽ المراجعات ○ الفصول المهمة ○ اجوبة مسائل موسى حارث الله ○ الكلمة الخراء في تفضيل الزهراء ○ المجالس الفاضلة ○ النص والاجتهاد ○ فلسفة الميثاق والولاية ○ البهيرة بغية الراغبين ○ المسائل الفقهية ○ ثبت الاثبات في سلسلة الرواة ○ الى المجسم العلوي العربي بدمشق ○ رسائل و مسائل ○ رسالة كلامية اور ان کے علاوہ وہ بکثرت تالیفات جنہیں دشمنان دین و ادب نے نذر آتش کر دیا۔

آپ نے اس کے ساتھ ہیبت سے دینی و اجتماعی منصوبے بھی شروع کیے تھے جن کے ذکر کا موقع نہیں۔

آقاے شرف الدین موسوی نے ۱۳۷۷ھ مطابق ۱۹۵۷ء میں ولت سرمائی۔

کتابخانے متعلق علمائے اعلام کے مکتوبات

شام کے ایک معزز عالم دین

علامہ شیخ محمد ناجی غفری کا مکتوب گرامی

آٹائے محترم و استاذ مکرم آقا خاں شرف الدین عبدالحسین صاحب قلم و دام مجدد

جلد محترم !

میں نے آپ کی کتاب "المراجعات" کا مطالعہ کیا اور اسے ایک ایسی کتاب
پایہ جو مدشن و محکم دلائل و براہین سے الامال ہے۔ پروردگار عالم آپ کو پوری قوم
کی طرف سے جودائے غیر دے کر آپ نے حکمت و دانائی اور فیصلہ کن انداز اختیار
منہمایا ہے۔

اگر کچھ دشواریاں اور مشکلات سدراہ نہ ہوتیں تو اب تک میں آپ کی خدمت
میں حاضر ہو کر دست بوسی کا شرف حاصل کر چکا ہوتا لیکن امید ہے کہ بہت جلد
میں آپ کے چہرہ انور کی زیارت کی سعادت حاصل کر سکوں گا۔

میں نے (آپ کی کتاب پڑھنے کے بعد) اپنا سابق مذہب حنفی ترک

کر دیا اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے مذہب کو اختیار کر لیا ہے ۔
آپ سے التماس ہے کہ کوئی ایسی کتاب میرے لیے بھیجیں جس سے میں اس مذہب
کے احکام و معارف سے پوری طرح واقف ہو سکوں ۔

والسلام
محمد ناجی طغری (۱۸ صفر ۱۳۱۳ھ)

اُن ہی عالم دین کا دوسرا مکتوب گرامی

بخدمت عالیجناب آقا ئے سید عبدالحمید شرف الدین صاحب دامنِ محمد
سلام علیکم : مزاج شریف !

جناب محترم شرف الدین صاحب ! آپ تو میرے مہربان و پاسپان
میرے رشد اور راہِ حق و صراطِ مستقیم تک پہنچنے کا سب سے بڑا وسیلہ ثابت
ہوئے ۔ میں حضرت محمد و آلِ محمد علیہم السلام کے وسیلہ سے پروردگارِ عالم کی بارگاہ
میں دستِ بدعا ہوں کہ آپ کا سایہ موئین کے سروں پر تادیر سلامت رکھے
کیونکہ ان کی سعادت و خیر خواہی آپ کی ذاتِ والا صفات سے وابستہ ہے ۔

میں خداوندِ عالم کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ مجھے آج تک نہ آپ جیسا کوئی عالم
ملا، نہ میں نے آپ جیسی صفات رکھنے والے کسی عالم کے بارے میں سنا ۔ آپ
اپنے جدِ اعلیٰ حضرت رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعتِ مقدسہ کی طرف
سے دفاع کر رہے ہیں اور وہ مخوف و گمراہ لوگ جو حق پر پردہ ڈالنا چاہتے ہیں اُن
کی سازشوں کو طشتِ ازابام کر رہے ہیں اور ان کے سامنے ایسی محکم دلیلیں اور روشن
برائان قائم کر رہے ہیں جن کا نہ تودہ کوئی جواب دے سکتے ہیں ۔ نہ ان دلائل

سے انکار کی ہمت کر سکتے ہیں (اور گواہی رکشن دلیلوں کے بعد بھی) جو لوگ مذہب حق کو قبول نہ کریں اور حق و باطل میں امتیاز نہ کریں ان کے لیے بد بختی اور عذاب یقینی ہے۔ پروردگار عالم آپ کو جزائے خیر دے (کہ آپ نے حق کو آشکار کیا)

والسلام

محمد ناجی غفری - ۱۵ ربیع الثانی ۱۴۳۵ھ

مولانا موصوف کا تیسرا مکتوب گرامی

بخدمت جناب آقائے سید عبدالحمید شرف الدین موسوی دام مجددہ

سلام علیکم !

جناب محترم !

میں آپ کی ذات والا صفات پر فخر کرتا ہوں۔ میرا دل بلکہ میرے تمام اعضاء و جوارح آپ کی عظمت کے تصور سے مالا مال ہیں اور دنیا بھر کے اہل علم کے درمیان آپ کے فضل و شرف کا بھرپور اعتراف کرتے ہیں۔

کیونکہ آپ نے اپنے قائم مبارک سے بہت سی اقوام و ملل کو حیات نو بخشی اور ضلالت و گمراہی کے اندھیروں سے نکال کر انھیں ہدایت کی روشنی سے منور کیا اور یہ وہ حقیقت ہے جس کا انکار کرنے والا یا تو اپنی چہالت کے سبب انکار کرے گا یا طہینیت کی سرکشی اور عناد کی بنا پر۔

اور دارالسلطنت میں تین نے جناب سے ملاقات کی۔ اور ان سے مذاکرہ بھی کیے۔

وہ حضرت یے .. بہت بڑے قاضی کے منصب پر فائز ہیں (اور بہت زیادہ اثر و رسوخ کے مالک بھی ہیں) میں نے اُن سے بحث و مباحثہ کیا تو بھروسہ تعالیٰ وہ پوری طرح سے مذہب حق کی طرف مائل ہو گئے ہیں۔

چنانچہ آپ کی کتاب "المراجعات" میں نے اُن کی خدمت میں پیش کر دی ہے جسے انھوں نے پڑھا اور آپ کے حیرت انگیز دلائل نے انھیں تعجب و مسرت کے دوڑا ہے پرستہ پایا۔

کیونکہ آپ نے اپنے علم کے بحر ذخرا اور قلم کے شاہکار سے ان کے لیے اس امر کو متاثر و نمایاں کر دیا کہ دونوں راستوں میں سے حق و صداقت کا راستہ کون سا ہے۔

والسلام۔ آپ کا مخلص
محمد ناجی غفری۔ ۱۷ محرم ۱۳۷۳ھ

حجۃ الاسلام علامہ شیخ محمد حسین المظفر کا مکتوب گرامی

مجاہد ملت حجۃ الاسلام علامہ سید عبدالحمین شریف الدین وامت برکاتہ کے نام۔۔۔
سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ !

آپ کی ماسمی مجیدہ کو مشرق و غرب عالم میں جو پذیرائی اور مقبولیت و محبوبیت

میں بعض خصوصی معارج کی بنا پر اس جگہ قاضی مذکور کا نام اور ان سے متعلق متعدد باتیں جو غلط کے

انداز موجود تھیں اس کتاب کی طباعت کے موقع پر حذف کر دی گئی ہیں۔

حاصل ہوئی ہے وہ لائقِ تعجب ہرگز نہیں ہے کیونکہ آپ راہِ خدا کے ایک ایسے مجاہد اور حق کا ایسا دفاع کرنے والے ہیں جو عنفوانِ حیات سے مسلسل خدمتِ دین اور نصرتِ شریعت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خواگر ہیں۔

آپ کو دین کی خدمت کرتے ہوئے نہ کسی قسم کی تکان محسوس ہوتی ہے نہ پریشانی۔ نہ اضطراب نہ تردد (لہذا جہادِ مسلسل کو آپ نے اپنی زندگی کا شعار بنا رکھا ہے اور پروردگارِ عالم کا وعدہ ہے کہ) :

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا

(اور جو لوگ ہماری راہوں میں جہاد کرتے ہیں ان کے لیے ہم اپنی راہوں کو نمایاں کر دیتے ہیں) اور یقیناً ان مجاہدین کو صراطِ مستقیم پر گامزن رکھتا ہے۔

اور مجھے اس دن انتہائی مسرت ہوئی جب صلبِ دھام کے شیخ محمد..... کا مجھے خط موصول ہوا۔

مکتوب نمبر ۱

میرا سلام ہو مشریف النفس عالم بزرگ جناب عبدالحیمن شرف الدین مہروی
اور ان پر خدا کی رحمت و برکت ہو۔

جناب عالی! میں زیادہ گزشتہ ہیں شیعوں کے اندرونی مسائل سے باخبر نہیں
تھا اور نہ مجھے ان کے ملوک و رفقاء کی خبر تھی۔ کیونکہ میری زندگی کے ساتھ نشست
برخاست تھی اور نہ ان کے عوام الناس کے اندرونی حالات کا میں نے جائزہ دیا تھا۔
مجھے یہ شوق تو تھا کہ میں ان کے بزرگان کی تقریریں سنوں لیکن عام پبلک سے میں
ہمیشہ دور رہا نہ ان کے افکار اور آراء سے بحث کی اور نہ ان کے نظریات میں
مداخلت کی۔

البتہ جب خداوند عالم نے مجھے یہ توفیق عطا کی کہ میں آپ کے علوم و معارف کے سمندر کے کنارے پہنچوں اور ساغرِ لبریز سے اپنی پیاس بجھاؤں تو بحمد اللہ آپ نے نہایت شیریں پانی سے مجھے سیراب کیا۔ میری علمی تشنگی کو دُور کیا اور علومِ الہی کے شہرِ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اب مدینۃ العلم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اجدادِ کرام تھے ان کے معارف سے مجھے اس طرح سیراب کیا کہ اس سے زیادہ شیریں جام کسی پیالے سے کو نہ ملا ہو گا اور نہ کسی بیمار کو ایسی شفا ملی ہو گی جیسی شفا مجھے آپ کے بحرِ فکار سے ملی۔

میں لوگوں سے سنتا رہتا تھا کہ آپ شیعہ حضرات اپنے سنی بھائیوں سے ملنا پسند نہیں کرتے ان سے اجتناب کرتے ہیں، انتہائی کو پسند کرتے ہیں اور ہمیشہ گوشہ نشینی اختیار کیے رہتے ہیں..... اور اسی قسم کی باتیں میں سنا کرتا تھا۔

لیکن جب میں نے آپ کو دیکھا تو نہ چلا کہ آپ انتہائی لطیف اور پاکیزہ مزاج کے انسان ہیں۔ محبت و مباحثہ کی گہرائی تک اُترتے ہیں تاہم بغیرِ لالچ کے آرزو مند رہتے ہیں، مناظرہ میں انتہائی قوی اور بہادر ہیں، آپ کی گفتگو بہت پاکیزہ، آپ کا سلوک بہت شریفانہ، آپ سے لائقِ لائق تشکر اور آپ سے گفتگو نہایت لائقِ تمجید ہے۔ اس لیے اب میری رائے یہ ہے کہ شیعہ حضرات محفل کی خوشبو اور ادب و تہذیب کی آرزوؤں کا مرکز ہیں۔

مناظرہ کی اجازت

جنابِ عالی! اب جبکہ میں آپ کے اوتیانوسِ علم کے ساحل پر کھڑا ہوں آپ سے اجازت طلب کرتا ہوں کہ مجھے اس کی گہرائیوں تک اُترنے کا اور

جو اہتر تلاش کرنے کا موقع عطا فرمایا۔ تو اگر آپ نے مجھے اجازت دی تو میں ان باریکیوں اور الجھنوں کو آپ کی خدمت میں پیش کروں گا جو مدت دراز سے میرے سینہ میں موجزن ہیں اور اگر آپ نے اجازت نہ عطا فرمائی تو بھی آپ مختار کل ہیں کیونکہ میں جن باتوں کو پوچھنا چاہتا ہوں ان میں نہ تو کسی لغزش کا طلب گار ہوں نہ کسی بات کا پردہ فاش کرنا چاہتا ہوں۔ نہ فتنہ انگیزی میرا مقصود ہے اور نہ اس سلسلہ میں کوئی بڑا ارادہ رکھتا ہوں بلکہ ایک تلاش گمشدہ کی طرح میں اس مسئلہ کو حل کرنا چاہتا ہوں اور حقیقت کو پہچاننا چاہتا ہوں۔ کیونکہ حق اگر واضح ہو جائے تو انسان کو اسی کی پیروی کرنا چاہیے اور اگر حق واضح نہ بھی ہو سکا تو میں شاعر کے اس شعر پر عمل پیرا ہوں گا کہ :

نحن بما عندنا وانت بما عندك

راہی والسراہی مختلف

"اگرچہ ہماری راہیں مختلف ہیں لیکن آپ اپنے نظریہ

پر خوش رہیں ہم اپنے مسلک پر راضی رہیں"

اگر آپ نے بحث کی اجازت دے دی تو میں صرف دو مسائل پر آپ سے رائے طلب کروں گا۔

نمبر ۱۔ آپ کے مذہب میں امامت کی اصول اور فردعی حیثیت

اور نمبر ۲ وہ عمومی امامت جو حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جانشینی کے طور پر کسی کو حاصل ہوتی ہے۔

میں اپنے ہر خط کے اختتام پر دستخط کی جگہ "س" لکھا کروں گا اور آپ

اپنے دستخط کی جگہ "ش" لکھ دیا کیجیے گا۔ آخر میں میں اپنی ممکنہ لغزشوں سے معذرت چاہتا ہوں۔

جوابِ مکتوب

مناظرہ کی اجازت

عالیجناب شیخ الاسلام دام مجیدہ
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا مکتوب گرامی موصول ہوا۔ آپ نے خط کی شکل میں وہ نصیحت
فراواں بھیجی اور میرے لیے ایسے نفیس خیالات کا اظہار کیا جن کا حق ادا کرنے سے
زبان قاصر ہے اور جس کے شکریے سے میں زندگی بھر عاجز ہوں۔

آپ نے اپنی آرزوؤں کو مجھ سے وابستہ کیا اور بلند توقعات قائم کیں
جبکہ آپ کی ذات لوگوں کی امیدوں کا مرکز اور ان کے افکار و نظریات کی پناہ گاہ
ہے جہاں لوگوں کی امیدیں آپ سے وابستہ رہتی ہیں اور وہ آپ کے وسیع و عریض
دلیلیں پر اتر کر آپ کے علم سے فیضیاب ہوتے ہیں، آپ کے فضل و مشرف
کی بارش سے سیراب ہوتے ہیں، اس لیے مجھے امید ہے کہ میں بھی اپنی امیدوں
میں کامیاب ہوں گا اور جو تمنائیں میں نے وابستہ کر رکھی ہیں وہ ثوی ثابت ہوں گی۔
آپ نے گفتگو کی اجازت چاہی ہے جبکہ آپ صاحب اختیار ہیں جیسا حکم
فرمائیں۔ جس بات کے بارے میں چاہیں دریافت کریں۔ جس طرح چاہیں ارشاد فرمائیں
آپ صاحب فضل بھی ہیں آپ کی گفتگو فیصلہ کن بھی ہوگی اور انشاء اللہ آپ جو
حکم فرمائیں گے وہ عدل کے مطابق ہوگا۔

والسلام

مکتوب نمبر ۲

شیعہ بھی حضرات اہلسنت کا مسلک کیوں نہیں اختیار کر لیتے؟

مولانا محترم! تسلیمات و اکیات!!
اس کی وجہ آپ بتا سکتے ہیں کہ آخر آپ لوگ بھی وہی مذہب کیوں نہیں
اختیار کر لیتے جو جمہور مسلمین کا مذہب ہے؟

جمہور مسلمین کا مذہب یہ ہے کہ وہ اصولِ دین اور عقائد میں اشاعرہ کے خیال
ہیں اور فروعِ دین میں ائمہ اربعہ امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک اور امام
احمد بن حنبل میں سے کسی ایک کے مقلد ہیں۔ آپ بھی اصولِ دین میں اشاعرہ کا
مسلک اختیار فرمائیں اور فروعِ دین فرائض و عبادات میں مذہب اربعہ میں
سے کسی ایک کے پابند ہو جائیے، چاہے امام ابو حنیفہ کی تقلید کیجیے یا امام شافعی
کی یا امام مالک کی یا احمد بن حنبل کی۔ کیونکہ یہی مذہب ایک ایسا مذہب ہے کہ

سلسلہ صالحین بھی اسی کے پابند رہے اور اسی کو بہتر و افضل سمجھتے رہے۔
 نیز ہر زمانہ اور ہر خطہ ارض کے جملہ مسلمانوں کا مذہب بھی یہی رہا اور سب
 کے سب ان ائمہ اربعہ کی عدالت، اجتہاد، زہد و ورع، تقدس و پرہیزگاری
 پاکیزہ نفسی، حسن سیرت اور علمی و عملی جلال و عظمت قدر پر ابتدا سے لے کر آج
 تک بیک دل و زبان متفق رہے ہیں۔

اتحاد و اتفاق کی ضرورت

یہ بھی غور فرمائیے کہ اس زمانے میں ہم لوگوں کے لیے اتحاد و اتفاق
 کس قدر ضروری ہے۔ دشمنان اسلام، ہم مسلمانوں کے خلاف محاذ قائم کیے
 ہوئے ہیں، ایذا رسانی پر کمر باندھ لی ہے دل و دماغ اور زبان کی ساری
 طاقتیں ہمارے خلاف استعمال کر رہے ہیں۔

اتحاد جمہور اہلسنت کا مذہب اختیار
 کرنے ہی سے ہو سکتا ہے۔

ہم لوگ غفلت میں پڑے ہوئے ہیں اور فرستہ نبوی سے اپنے خلاف
 دشمنوں کی مدد کر رہے ہیں۔ لہذا ایسی حالت میں ہم لوگوں کے لیے بہتر یہی
 ہے کہ ایک مرکز پر جمع ہو جائیں۔ ایک نقطہ پر سمٹ آئیں اور یہ اتفاق
 اتحاد جب ہی ہو سکتا ہے کہ ہمارا مسلک و مذہب بھی ایک ہو آپ
 لوگ بھی اس مذہب کو اختیار کر لیں جسے عامۃ المسلمین اختیار کیے
 ہوئے ہیں۔

کیا میری رائے سے آپ کو اختلاف ہے؟ خدا کرے اس پر اگندگی

اور فرقہ واریت سے نہات کی راہ نکلے اور ہم لوگوں کے متحد ہو جانے کی سبیل پیدا ہو۔

س

جواب مکتوب

شرعی دلیلیں مجبور کرتی ہیں کہ مذہب اہلبیتؑ کو اختیار کیا جائے

مکرمی تسلیم!

گرا می نامہ ملا۔ عرض یہ ہے کہ ہم جو اصول دین میں اشاعہ کئے ہم خیال نہیں اور فروع دین میں ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید نہیں کرتے تو یہ کسی تقصیب یا فرقہ پرستی کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ شرعی دلیلیں ہمیں مجبور کرتی ہیں کہ ہم مذہب اہلبیتؑ ہی کو اختیار کریں۔ یہی وجہ ہے جو ہم جمہور سے الگ ہو کر اصول و فروع دین میں بس ارشادات ائمہ طاہرینؑ ہی کے پابند ہیں۔ کیونکہ اولاً و براہین کا یہی فیصلہ ہے اور سنت نبویؐ کی پابندی بھی بس اسی صورت سے ہو سکتی ہے اگر دلیلیں ہمیں ذرا بھی مخالفت اہل بیتؑ کی اجازت دیں یا ان کے مذہب کو چھوڑ کر دوسرے مذہب کی پابندی میں تقریباً اپنی ممکن ہوتا تو ہم ضرور جمہوری کی روش پر چلتے تاکہ باہمی رشتہ اخوت اچھی طرح استوار رہے لیکن مجبوری یہ ہے کہ قطعی اور محکم دلیلیں سنگ راہ بنی ہوئی ہیں اور کسی طرح مذہب اہلبیتؑ چھوڑ کر کسی دوسرے مذہب کو اختیار کرنے کی اجازت نہیں دیتیں۔

جمہور اہلسنت کا مسلک اختیار کرنے کی کوئی دلیل نہیں ملتی

اس کے علاوہ ان چاروں مذاہب کو کسی قسم کی ترجیح بھی نہیں۔ ان مذاہب کی پابندی کا واجب و لازم ہونا تو اور چیز ہے ان کے بہتر اور قابل ترجیح ہونے پر چہور کوئی دلیل بھی پیش نہیں کر سکتے۔ ہم نے تو جمہور مسلمین کے اولاً کو پوری تحقیق سے دیکھا۔ ہمیں تو ایک دلیل بھی ایسی نہ ملی جو ان ائمہ اربعہ کی تقلید و پیروی کو واجب بتاتی ہو۔ بس لے دے کے یہی ایک چیز ملی ہے جسے آپ نے بھی ذکر کیا ہے۔ یعنی یہ کہ وہ مجتہد و عادل اور بڑے جلیل القدر علماء تھے لیکن یہ سوچنے کی بات ہے کہ اجتہاد، امانت، عدالت، جلال و علمی۔ یہ ان ہی چاروں بزرگوں کے ساتھ محض تو نہیں، انھیں میں منحصر تو نہیں لہذا معین طور پر فقط ان ہی کی پیروی اور ان ہی کے مذاہب میں سے کسی نہ کسی ایک کا پابند ہو رہنا واجب کیونکر ہو جائے گا؟ اور میرا یہ دعویٰ ہے کہ مسلمانوں میں کوئی ایک شخص بھی ایسا نہ نکلے گا جو یہ کہہ سکے کہ یہ چاروں ائمہ اہلسنت ہمارے ائمہ علیہم السلام سے علم یا عمل کسی ایک چیز میں بڑھ کر تھے۔ ہمارے ائمہ تو اہلبیت طاہرین ہیں۔ جو سفینہ نجات ہیں۔ امت اسلام کے لیے بابِ حطہ ہیں، ستارہ ہدایت ہیں اور نقل پیغمبر ہیں۔ امت میں رسول کی چھوٹی ہوئی نشانی ہیں۔ جن کے متعلق رسول کا یہ ارشاد ہے کہ :

”دیکھو ان سے آگے نہ بڑھنا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور نہ انھیں پیچھے کر دینا ورنہ تب بھی ہلاک ہو جاؤ گے اور انھیں سکھانا

پڑھانا نہیں، یہ تم سے زیادہ جانتے ہیں“
لیکن کیا کہا جائے کہ رسولؐ کے مرنے کے بعد سیاست نے کیا کیا کرشمے دکھائے
اور کیا سلوک کیا گیا اہلبیتؑ کے ساتھ؟

آپ کے اس جملہ نے کہ سلف صالحین بھی اسی مسلک پر گامزن رہے
اور انھوں نے اسی کو معتدل و معتبر مذہب سمجھا، مجھے حیرت میں ڈال دیا شاید
آپ نہیں جانتے کہ مسلمانوں میں تقریباً آدھی تعداد شیعوں کی ہے اور شیعیان
آل محمدؐ کے سلف و سلف اس زمانے کے شیعہ ہوں یا اس زمانے کے پہلی
صدی ہجری سے لے کر اس چودھویں صدی تک مذہب اہلبیتؑ کے پابند
ہیں۔ شیعہ مسلک اہلبیت کی اتباع عہد امیر المومنینؑ اور جناب سیدہ سے
کر رہے ہیں جب کہ نہ اشعری کا وجود تھا اور نہ ائمہ اربعہ میں سے کوئی عالم
وجود میں آیا تھا۔

پہلے زمانہ کے لوگ جمہور کے مذہب کو جانتے ہی نہ تھے

اس کے علاوہ زمانہ پیغمبرؐ سے قریب زمانہ کے مسلمان خواہ شیعہ ہوں
یا سنی انھوں نے ان مذاہب اربعہ میں سے کسی ایک کو اختیار ہی نہیں
کیا۔ ان میں سے کسی ایک کے پابند ہی نہیں ہوئے اور ان مذاہب کو وہ
اختیار بھی کرتے تو کیسے جب کہ ان مذاہب کا اس زمانے میں وجود بھی
نہ تھا۔ اشعری (اصول دین میں آپ لوگ جن کے پیرو ہیں) ۲۶۷ھ میں
پیدا ہوئے اور ۳۲۰ھ میں انتقال کیا۔ ظاہر ہے کہ ۳۲۰ھ کے قبل کے
مسلمان عقائد میں اشعری کیسے کہے جاسکتے ہیں۔ احمد بن حنبل ۲۴۱ھ

میں پیدا ہوئے اور ۲۳۱ھ میں انتقال کیا۔ شافعی ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۴۰ھ میں انتقال کیا۔ امام مالک ۹۵ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۶۹ھ میں انتقال کیا۔ امام ابوحنیفہ ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۴۱ھ میں انتقال کیا۔

خدا کے لیے انصاف تو فرمائیے کہ جب اصول دین میں آپ کے پیشوا اشعری ۳۲۰ھ میں پیدا ہوئے اور شروع دین میں آپ کے ائمہ اربعہ ابتدائے زمانہ اسلام سے اتنے زمانہ کے بعد عالم وجود میں آئیں، پھر اس سے پہلے کے مسلمانوں کے متعلق یہ کہنا کیونکر روا ہے کہ وہ بھی ان ہی مذاہب اربعہ کے پابند تھے اور ان کا مذہب بھی وہی تھا جو آج کل جمہور مسلمین کا ہے۔

ہم شیعانِ اہلبیتؑ تو ائمہٗ اہلبیتؑ کے پیرو ہیں اور آپ لوگ یعنی جمہورِ مسلمین اہلبیتؑ کو چھوڑ کر صحابہ اور تابعین صحابہ کے پیرو ہیں۔ تو دورِ اول کے بعد کے تمام مسلمانوں پر ان مذاہب میں سے کسی نہ کسی ایک کو اختیار کر لینا، اسی نہ کسی ایک کا پابند ہو رہنا واجب کیونکر ہو گیا اور ان چاروں مذاہب سے پیشتر جو مذاہب رائج تھے ان میں کیا خامی تھی کہ ان سے کنارہ کشی کر لی گئی اور آپ کے ان مذاہب میں جو بہت بعد میں عالم وجود میں آئے ایسی کیا خوبی تھی کہ اہلبیتؑ سے روگردانی کی گئی جو ہم پایۂ کتابِ الہی اُکشتیٰ نجات اور معدنِ رسالت ہیں۔

اجتہاد کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے

یہ بھی غور طلب امر ہے کہ اجتہاد کا دروازہ اب کیوں بند ہو گیا جب کہ ابتدائے زمانہ اسلام میں پاٹوں پاٹ کھلا ہوا تھا۔ اب اگر اپنے کو

بالکل عاجز قرار دے لیا جائے یہ طے کر لیا جائے کہ ہم اجتہاد کرنا بھی چاہیں تو اب ہم سے نہیں ہو سکتا۔ ہم اس شرف سے محروم ہی رہیں گے تو یہ دوسری بات ہے ورنہ کون شخص اس کا قائل ہونا پسند کر سکتا ہے کہ خداوند عالم نے حضرت خاتم المرسلینؐ کو بہترین شریعت کے ساتھ مبعوث فرمایا اور تمام کتب سماویہ سے افضل و اشرف کتاب قرآن مجید نازل کی۔ دین کو مکمل اور اپنی نعمتوں کو تمام کیا اور آنحضرتؐ کو آئندہ و گزشتہ باتیں بتا کر بھیجا تو وہ صرف اس لیے کہ سہی ائمہ اربعہ شریعت کے مالک و مختار ہو رہیں۔ انھیں سے پوچھے، انھیں سے معلوم کرے ان کو چھوڑ کر دوسرے ذریعے سے حاصل کرنا چاہے خود جدوجہد کر کے معلوم کرنا چاہے تو نہ معلوم کر سکے۔ مختصر یہ کہ پوری شریعت اسلامیہ قرآن مجید، سنت رسولؐ، تمام دلائل و بیانات سمیت ان کی جاگیر ہو جائے، ملکیت خاص بن جائے، ان کے حکم و رائے کو چھوڑ کر کسی دوسرے کی رائے پر عمل کرنے کی کسی کو اجازت ہی نہ ہو۔

کیا یہی ائمہ اربعہ وارث نبوت تھے یا انھیں پر خداوند عالم نے ائمہ و اوصیاء کا سلسلہ ختم کیا، کیا انھیں کو آئندہ و گزشتہ کے علوم و ولایت کیے اور کیا بس انھیں کو وہ صلاحیتیں ملیں جو دنیا بھر میں کسی اور کو نہیں ملیں، میرے خیال میں کوئی مسلمان بھی اس کا قائل نہ ملے گا۔

اتحاد کی آسان صورت یہ ہے کہ مذہبِ اہلبیتؑ کو معتبر سمجھا جائے

آپؐ نے جس اہم امر کی طرف ہمیں متوجہ کیا ہے یعنی یہ کہ فرقہ واریت ختم کی جائے اور تمام مسلمان شیعہ سنی ایک ہو جائیں تو بسم اللہ یہ بہت مستحسن

اقدام ہے لیکن میرا خیال یہ ہے کہ مسلمانوں میں اتحاد و اتفاق کا ہونا بس اسی پر موقوف و منحصر نہیں کہ شیعہ اپنا مذہب چھوڑ دیں یا اہلسنت اپنے مذہب سے الگ ہو جائیں اور خاص کر شیعوں سے یہ کہنا کہ وہ اپنا مذہب چھوڑ دیں ترجیح بلا مرجح ہے بلکہ درحقیقت مرجح کو ترجیح دینا ہے۔ اں یہ پرگاندگی تب ہی دور ہو سکتی ہے اور اتحاد و اتفاق جب ہی پیدا ہو سکتا ہے جب آپ مذہب اہلبیت کو کبھی مذہب سمجھیں اور اس کو بھی ان چاروں مذہبوں میں سے کسی ایک جیسا قرار دیں تاکہ حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، شیعہ کو بھی ان ہی نظروں سے دیکھیں جن نظروں سے آپس میں ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں۔ اگر آپ جائزہ لیں تو خود مذاہب اہلسنت میں جتنے اختلاف موجود ہیں وہ شیعہ سنی اختلافات سے کم نہیں۔ لہذا صرف غریب شیعوں پر عقاب کیوں کیا جاتا ہے کہ وہ اہلسنت کے برخلاف ہیں۔ حضرات اہلسنت کو بھی شیعوں کی مخالفت پر سرزنش کیوں نہیں کی جاتی۔ بلکہ خود اہلسنت میں جو ایک دوسرے کے مخالف ہیں کوئی حنفی ہے کوئی شافعی، کوئی مالکی ہے کوئی حنبلی تو انہیں اختلاف سے منہ کیوں نہیں کیا جاتا لہذا جب ملت اسلامیہ میں چار مذہب ہو سکتے ہیں۔ چار مذہب ہونے پر کوئی لب کشائی نہیں کرتا تو پانچ ہونے میں کیا قباحت ہے؟ کس عقل میں یہ است آسکتی ہے کہ چار مذاہب تک ہونے میں کوئی خرابی نہیں، چار مذہبوں میں بٹ کر مسلمان متحد رہ سکتے ہیں اتحاد و اتفاق باقی رہ سکتا ہے لیکن اگر چار سے بڑھ کر پانچ ہو جائیں تو اتحاد و رخصت ہو جائے گا۔ جمعیت اسلام پر گندہ و منتشر ہو جائے گی۔

آپ نے ہم شیعوں کو مذہبی وحدت کی طرف جو دعوت دی ہے کاش کہ آپ یہی دعوت مذاہب اربعہ کو دیتے یہ دعوت آپ کے لیے بھی آسان تھی اور ان کے لیے بھی۔ یہ ہمیں کو مخصوص کر کے دعوت کیوں دی گئی؟

کیا آپ بھی یہ سمجھتے ہیں کہ اہلبیتؑ کی اتباع و پیروی میں اتحاد حضرت، رشتہ اخوت منقطع، اہلبیتؑ کی پیروی کرنے والوں کا دیگر مسلمانوں سے کوئی واسطہ نہیں، کوئی رابطہ نہیں اور اہلبیتؑ کو چھوڑ کر جس کی بھی پیروی کی جائے جیسے بھی امام بنایا جائے دل ملے رہیں گے، عزائم ایک رہیں گے چاہے مذاہب مختلف ہی کیوں نہ ہوں۔ رائیں ایک دوسرے کے برخلاف ہی کیوں نہ ہوں، خواہشیں ایک دوسرے سے متضاد ہی کیوں نہ ہوں۔ میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ آپ کا بھی یہ خیال نہ ہو گا اور نہ آپ کو رسولؐ کے اہلبیتؑ سے اتنی پر غامش ہوگی آپ تو دوستدارِ قرابت وارانِ پیغمبرؐ ہیں۔

ش

مکتوب نمبر ۳

مولانا نے محترم تسلیم! آپ کا مفصل گرامی نامہ ملا۔ اس میں شک نہیں کہ آپ نے اصول و فروع دین دونوں میں جمہور کے مذہب کی پیروی واجب نہ ہونے کو بہت تفصیل سے بیان کیا۔ اجتہاد کا دروازہ منور کھلے رہنے کو بھی تشیخ مجتہدین پر ثابت کیا۔ آپ نے گرامی نامہ میں ان دونوں مسئلوں پر ایسے ناقابل رد وائل براہین اکٹھا کر دیئے ہیں کہ انکار یا تاامل کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ اب تو میں بھی آپ کا ہم خیال ہوں کہ یقیناً جمہور کے مسلک کا اتباع کوئی ضروری نہیں۔ نیز یہ کہ اجتہاد کا دروازہ اب بھی کھلا ہوا ہے۔

میں نے آپ سے پوچھا تھا کہ آپ لوگ بھی وہی مذہب کیوں اختیار نہیں کر لیتے جو جمہور مسلمین کا مسلک ہے۔ تو آپ نے یہ فرمایا کہ اس کا سبب اِدھر

شرعیہ ہیں۔ آپ کو چاہیے تھا کہ اس چیز کو ذرا تفصیل سے بیان کرتے بڑی مہربانی ہوگی اگر آپ کلام مجید یا احادیث نبویؐ سے ایسی قطعی دلیلیں پیش کریں جن سے یہ معلوم ہو کہ ائمہ اہل بیتؑ ہی کی پیروی واجب و لازم ہے نہ کہ ان کے غیر کی۔

س

جواب مکتوب

مکرمی تسلیم !

آپ مجدد و زریک و دانا ہیں اسی لیے میں نے بجائے شرح و بیط کے اشارتاً کچھ باتیں ذکر کر دی تھیں۔ توضیح کی ایسی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی تھی میرا تو یہ خیال ہے کہ آپ کو ائمہ اہل بیت کے متعلق کسی قسم کا تردد نہ ہوگا۔ نہ ان کو ان کے غیروں پر ترجیح دینے میں کسی قسم کا پس و پیش ہونا چاہیے۔ اہلبیتؑ کی ذوات مقدسہ گناہ متہیات نہیں۔ ان کی عظمت و جلالت اظہر من الشمس ہے۔

اتباع اہلبیتؑ کے وجوب پر

ایک ہلکی سی روشنی

اُن کا کوئی ہمسرہ نہ نظیر، انھوں نے پیغمبرؐ سے تمام علوم سیکھے، اور دین و دنیا دونوں کے احکام حاصل کیے، اسی وجہ سے پیغمبرؐ نے انھیں قرآن کا شل، صاحبان عقل و بصیرت کے لیے ہادی و پیشوا اور نفاق کے طوفان و تلاطم میں سفیدِ سخات قرار دیا کہ جو ان کے زمرہ میں داخل ہو گیا اس کی بخشش یقینی ہوگی۔ عروہ وثقی (مضبوط رسی) فرمایا جو کبھی ٹوٹے گی نہیں۔

امیر المؤمنینؑ کا دعوت دینا مذہب اہلبیتؑ کی طرف

اور حضرت امیر المؤمنینؑ فرماتے ہیں :-
 "تم کہاں جا رہے ہو؟ کدھر بھٹک رہے ہو؟ حالانکہ علم ہدایت
 نصب ہیں، نشانیاں واضح ہیں، منارے کھڑے ہیں۔ تم تھاری
 یہ سرگردانی کہاں پہنچائے گی تمہیں؟ بلکہ میں یہ پوچھ رہا ہوں کہ تم
 بھٹک کیسے رہے ہو حالانکہ تمہارے درمیان اہل بیت پیغمبر
 موجود ہیں جو حق کی زمام ہیں، دین کے بھٹکے ہیں، بچائی کی
 زبان ہیں لہذا انہیں بھی قرآن کی طرح اچھی منزل پر رکھو اور تحصیلِ علم
 کے لیے ان کی خدمت میں پہنچو، جس طرح پیاسے اور تھکے مارے
 چوہائے نہر کے کنارے پہنچتے ہیں، اے لوگو! یہ یاد رکھو یہ ارشاد
 پیغمبرؐ ہے کہ ہم میں سے کسی شخص کو اگر موت آجائے تو ظاہرِ حقیت
 سے وہ مرجائے گا لیکن درحقیقت زندہ ہوگا اور یوں اس کا جسم
 خاک میں مل جائے گا لیکن واقعاً خاک میں نہ ملے گا لہذا تم جو
 باتیں جانتے نہیں ہو اس کے متعلق لب کشائی نہ کرو کیونکہ زیادہ تر
 وہی باتیں حق ہیں جن کا تم انکار کرتے ہو یہ معافی مانگو اس سے جس
 پر تم غلبہ نہیں پاسکتے اور وہ میں ہوں۔ کیا میں نے تمہارے دربان

لے کیونکہ ان کی روح عالمِ ظہور میں کارسند رہا ہے۔ دنیا کو منور بنائے ہوئے ہے۔
 جیسا کہ شیخ محمد عبده مفتی دیارِ مصر وغیرہ نے کہا ہے۔

ثقلِ اکبر (یعنی مشرآن) پر عمل نہیں کیا؟ اور تم میں ثقلِ اصغر (یعنی اپنے دونوں جگر گوشے حسن و حسینؑ) چھوڑنے والا نہیں ہوں؟ کیا میں نے تمہارے درسیان ایمان کا جھنڈا نہیں بھگاڑا؟“

نیز حضرت امیر المومنینؑ فرماتے ہیں:

”اپنے نبیؐ کے اہل بیتؑ پر نظر رکھو، ان کی پہچان کا پورا دھیان رہے، ان کے نقشِ قدم پر چلتے رہو، یہ تمہیں راہِ راست سے الگ نہ کریں گے اور نہ ہلاکت میں ڈالیں گے، اگر وہ ٹھہریں تو تم بھی ٹھہر جاؤ اور اگر چل کھڑے ہوں تو تم بھی چل پڑو۔ ان سے آگے نہ بڑھ جانا کہ گمراہ ہو جاؤ اور نہ پیچھے رہ جانا کہ ہلاکت میں پڑ جاؤ“

ایک مرتبہ آپؑ نے اہلبیتؑ کا ذکر فرماتے ہوئے کہا:

”وہ علم کی زندگی ہیں (ان کے دم سے علم زندہ ہے) جہالت کے لیے (پیام) موت ہیں۔ ان کے عمل کو دیکھ کر تم ان کے علم کا اندازہ کر سکو گے، ان کے ظاہر کو دیکھ کر ان کے باطن کا اندازہ تمہاری سمجھ میں آجائے گا۔ ان کے سکوت سے تم سمجھو گے کہ ان کا کلام کس قدر جچا ملا ہو گا۔ نہ تو وہ حق کی مخالفت کرتے ہیں اور نہ ان کے مابین حق میں اختلاف ہوتا ہے۔ وہ اسلام

کے سنوں میں مضبوط سہارا ہیں۔ ان ہی کے ذریعے حق اپنی منزل پر پہنچا۔ باطل کو زوال ہوا اور باطل کی زبان جڑ سے کٹ گئی انھوں نے دین کو حاصل کیا۔ اس پر عمل کرنے اور ذہن نشین کرنے کے لیے صرف سننے سنانے کے لیے نہیں کیونکہ علم کے راوی تو بہت ہیں لیکن علم پر عمل کرنے والے، علم کا حق ادا کرنے والے بہت کم ہیں۔“

ایک دوسرے خطبہ میں آپؐ فرماتے ہیں :

”پیغمبرؐ کی عترتؑ تمام عترتوں میں بہترین عترت ہے۔ آپؐ کا گھراٹا تمام گھرانوں سے بہتر گھراٹا ہے، آپؐ کا غجرہ بہترین غجرہ ہے۔ حرم کی چادریواری میں وہ روئیدہ ہوا اور بوج بزرگی تک بلند ہوا۔ اس درخت کی شاخیں دراز اور پھل اس کے ناممکن الحصول ہیں۔“

نیز حضرت امیر المومنینؑ فرماتے ہیں :

”ہم ہی پیغمبرؐ کی نشانیاں ہیں، ہم ہی اصحاب ہیں، ہم ہی خیر عمار ہیں، ہم ہی دروازے ہیں، گھروں میں دروازے ہی سے آیا جاتا ہے۔ جو شخص دروازے سے نہ آئے اسے چور کہا جاتا ہے۔“
آگے چل کر آپ اہل بیتؑ کی توصیف فرماتے ہیں :

”انھیں کی شان میں کلام مجید کی بہترین آیتیں نازل ہوئیں یہی

اہل بیتؑ خدا کے سنزائے ہیں۔ اگر بولیں گے تو سچ بولیں گے،
اور اگر خاموش رہیں گے تو ان پر سبقت نہ لی جاسکے گی۔
ایک اور خطبہ میں آپؐ فرماتے ہیں:

”سمجھ رکھو تم ہدایت کو اس وقت تک جان نہیں سکتے جب
تک تم یہ نہ جان لو کہ کون راہ ہدایت سے منحرف ہے۔ کتاب
خدا کے عہد و پیمان پر عمل نہیں کر سکتے جب تک تم یہ نہ معلوم کرو
کہ کس کس نے عہد شکنی کی۔ قرآن سے اس وقت تک متسک نہیں
ہو سکتے جب تک قرآن چھوڑ دینے والوں کو پہچان نہ لو لہذا اس
کو قرآن والوں سے پوچھو، اہل بیتؑ سے دریافت کرو وہ علم کی
زندگی ہیں جہالت کے لیے موت ہیں۔ اہل بیت ہی ایسے ہیں کہ
ان کے حکم سے تمہیں پتہ چلے گا کہ وہ کتنا علم رکھتے ہیں۔ ان کی
خاموشی سے تمہیں معلوم ہوگا کہ وہ کس قدر متین اور چچی نلی گفتگو
کرنے والے ہیں۔ ان کے ظاہر کو دیکھ کر تمہیں ان کے باطن کا
اندازہ ہوگا۔ نہ تو وہ دین کی مخالفت کرتے ہیں اور نہ دین میں
ان کے مابین کوئی اختلاف ہوتا ہے۔ پس گویا دین ان کے درمیان
شاہد بھی ہے، صادق بھی، خاموش بھی ہے گویا بھی۔“

اس موضوع پر بکثرت ارشادات آپؐ کے موجود ہیں چنانچہ ایک اور موقع
پر آپؐ نے ارشاد فرمایا:

”ہم ہی سے تم نے تاریکیوں میں ہدایت پائی۔ ہمارے ہی ذریعہ

بلندیوں پر فائز ہوئے۔ ہمارا ہی وجہ سے تاریکیوں سے نکلے۔
 بہرے ہو جائیں وہ کان جو سنیں اور سُن کر یاد نہ رکھیں۔“
 ایک اور موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا :
 ”اے لوگو! روشنی حاصل کرو اس شخص کے چراغ کی تو سے جو
 تمہیں نصیحت کرنے والا بھی ہے اور خود بھی مطالبی نصیحت
 عمل کرنے والا ہے اور پانی بھر لو اس پاک و صاف چشمے سے
 جس کا پانی نچرا ہوا ہے۔“

ایک اور موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا :
 ”ہم شجرہ نبوتؐ ہیں۔ ہم منزل رسالت ہیں، ہم ملائکہ کی جائے
 آمد و رفت ہیں، علم کے خازن ہیں، حکمتوں کے سرچشمے ہیں،
 ہمارے مددگار اور دوست منتظرِ رحمت اور ہمارے دشمن
 ہم سے کینے رکھنے والے خدا کے قہر و غضب کے منتظر ہیں۔“
 ایک موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا :
 ”کہاں گئے وہ جو ہم سے سرکشی کر کے ہم پر کذب و افترا کر کے ہمارے

۱۔ منہج البلاغۃ جلد ۱ صفحہ ۳۳ خطبہ ۳

۲۔ منہج البلاغۃ جلد اول خطبہ ۳۰۱

۳۔ منہج البلاغۃ جلد اول صفحہ ۲۱۴ خطبہ ۱۱۵ ابن عباس کا قول ہے کہ ہم
 اہل بیت شجرہ نبوتؐ ہیں، ملائکہ کی جائے آمد و رفت ہیں۔ رسالت کے گھرانے والے ہیں،
 رحمت کے گھرانے ہیں، علم کے معدن ہیں، ان کے اس فقرہ کو محققین علم و اہلسنت نے نقل کیا
 ہے۔ چنانچہ علامہ ابن حجرؒ صفحہ ۱۴۲ پر بھی منقول ہے ۴۔ منہج البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۲۶

مقابلے میں اپنے کو راسخون فی العلم بتاتے تھے آئیں اور دیکھیں کہ ہم کو خدا نے رخصت بخش انہیں پست کیا، ہمیں مالا مال کر دیا انہیں محروم رکھا، ہمیں اپنی رحمت میں رکھا انہیں نکال باہر کیا ہم سے ہدایت چاہی جاتی ہے ہم سے آنکھوں میں نور لیا جاتا ہے یقیناً انہ قمریشیں ہی سے ہیں جو ہاشم کی نسل سے ہوں گے لامت بنی ہاشم کے سوا کسی کے لیے لائق و مزاوار ہی نہیں اور نہ بنی ہاشم کے علاوہ کسی کو حکومت زیب دے سکتی ہے.....“

اسی سلسلہ میں آپ نے اپنے مخالفین سے فرمایا:
 ”.... انھوں نے دنیا کو اختیار کیا اور آخرت کو پیچھے کر دیا۔ پاک و صاف چٹے کو چھوڑ کر گدے پانی سے سیراب ہوئے۔“
 اسی طرح آئندہ خطبہ تک عنوان کلام ہے۔
 آپ ہی کا یہ قول بھی ہے کہ:

”تم میں سے جو شخص اپنے بستر پر مرے اور وہ اپنے پروردگار اپنے رسولؐ اور اہلبیت رسولؐ کے حقوق کو پہچانتا ہوا مرے تو شہید مرے گا۔ اس کا اجر خدا کے ذمہ ہوگا اور جس نیک کام (جہاد فی سبیل اللہ) کی نیت رکھتا تھا اس کی بھی جزا پائے گا۔ اور اس کی نیت اس کی تلوار کشی کی قائم مقام ہو جائے گی۔“

ایک اور موقع پر آپ نے ارشاد فرمایا:
 ”ہم ہی سرفار ہیں ہمارے بزرگ بزرگانِ انبیاء ہیں ہماری

جماعت خدا کی جماعت ہے اور باغی گروہ شیطان کی جماعت ہے۔ جو شخص ہمیں اور ہمارے دشمن کو برابر رکھے وہ ہم سے نہیں۔
 امام حسنؑ نے ایک موقع پر خطبہ ارشاد فرماتے ہوئے کہا:
 ”ہمارے بارے میں خدا سے ڈرو کیونکہ ہم تمہارے امیر و حاکم ہیں۔“

اما ازمین العابدین کا ارشاد گرامی

امام زین العابدین علیہ السلام جب اس آیت کی تلاوت فرماتے :
 ”اے لوگو! خدا سے ڈرو اور صادقین کے ساتھ ہو جاؤ۔“
 تو آپ دیر تک خدا سے دعا فرماتے جس میں صادقین کے درجے سے ملحق ہونے اور اندراج عالیہ کی خواستگاری فرماتے، مصائب و شدائد کا ذکر کرتے اور ائمہ دین خاندانہ رسالت کو چھوڑ دینے والے بدعتی لوگوں نے جن چیزوں کی دین کی طرف نسبت دے رکھی ہے اس کا تذکرہ کرتے۔ پھر فرماتے :
 ”اور کچھ لوگ ہمیں ہمارے درجے سے گھٹانے پر اتر آئے۔ کلام مجید کی متشابہ آیتوں سے کام نکالنے لگے۔ انہوں نے ان آیتوں کی منافی تاویلیں کیں اور ہمارے متعلق جو کچھ ارشاد است پیغمبر ہیں ان کو منہم قرار دے دیا۔“

اسی سلسلہ میں آپ فرماتے :

”اے پالنے والے! اس امت کی نافرمانی کی کس سے فریاد کی جائے
 حالت یہ ہے کہ اس ملت کی نشانیاں خاک میں مل گئیں اور امت

نے فرقہ پرستی اور اختلاف کو اپنا دین بنا لیا۔ ایک دوسرے کو کافر بتانے لگے حالانکہ خداوند عالم کا ارشاد ہے کہ تم ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جو فرقہ فرقہ ہو گئے اور اختلافات میں پڑ گئے۔ بعد اس کے کہ ان کے پاس روشن نشانیاں آچکی تھیں لہذا حجت پہنچانے اور حکم کی تاویل میں سوا ان کے جو ہم پہ کتاب الہی ہیں انہیں ائمہ ہدایت ہیں تاویلوں کے روشن چراغ ہیں جن کے ذریعہ خدا نے بندوں پر اپنی حجت قائم کی اور اپنی مخلوق کو بغیر اپنی حجت کے نہیں چھوڑا کون بھروسہ کے قابل ہو سکتا ہے۔ تم انہیں پہچاننا اور پانا چاہو تو شجرہ مبارکہ کی شاخ اور ان پاک و پاکیزہ ذوات کے بقیہ افراد پاؤ گے جن سے خدا نے ہر گندگی کو دور رکھا اور ان کی طہارت کی تکمیل کی۔ انہیں تمام آفتوں سے بری رکھا اور کلام مجید میں ان کی محبت واجب کی ہے۔

یہ امام کی اصل عبارت کا ترجمہ ہے۔ غور سے ملاحظہ فرمائیے۔ یہ عبارت اور اسرار الہی کے جتنے فقرے ہم نے ذکر کیے یہ نمایاں طور پر مذہب شیعہ کو پیش کرتے ہیں۔ ایسے ہی متواتر اقوال دیگر ائمہ کرام کے ہمارے صحاح میں موجود ہیں۔

ش

مکتوب نمبر ۴

کلام مجید یا احادیث پیغمبرؐ سے
دلیل کی خواہش

مولانا محترم!

کلام مجید یا حدیث نبویؐ سے کوئی ایسی دلیل پیش کیجیے جس سے معلوم ہو کہ ائمہ اہل بیتؑ ہی کی پیروی واجب ہے۔ قرآن و حدیث کے ماسوا چیزوں کو رہنے دیجیے۔ کیونکہ آپ کے ائمہ کا کلام مخالفین کے لیے حجت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ان کے کلام سے استدلال اس مسئلہ پر دور کا مستلزم ہے۔ آپ ثابت یہ کرنا چاہتے ہیں کہ ائمہ اہلبیتؑ ہی کی پیروی واجب ہے اور آپ دلیل ہیں انھیں ائمہ اہلبیتؑ کا قول پیش کرتے ہیں جن کی پیروی ہی محل بحث ہے۔

س

جواب مکتوب

ہماری تحریر پر غور نہیں کیا گیا

آپ نے غور نہیں کیا۔ ہم نے حدیث سے ابتدا ہی میں ثبوت پیش کر دیا تھا۔ اپنے مکتوب میں یہ لکھتے ہوئے کہ بس ائمہ اہلبیت ہی کی پیروی ہم پر واجب ہے نہ کہ غیر کی۔ ہم نے حدیث اشارۃً ذکر کر دی تھی۔ ہم نے یہ لکھا تھا کہ پیغمبرؐ نے انھیں کتاب خدا کے مفارک صاحبان عقل کے لیے مقتدیٰ، سخبات کا سفینہ، امت کے لیے امان قرار دیا ہے، باب حطہ فرمایا۔ تو میری یہ عبارت انھیں مضامین کی احادیث کی طرف اشارہ تھی جو کہ اکثر و بیشتر کتب احادیث میں موجود ہیں۔ ہم نے یہ بھی لکھ دیا تھا کہ آپ ماثرا اللہ ان لوگوں میں ہیں جن کے لیے اشارہ ہی کافی ہے تفریح کی ضرورت نہیں۔ لہذا جب ہمارے ائمہ کی اطاعت و پیروی کے متعلق اتنی کثرت سے احادیث موجود ہیں تو اب ان کے اقوال مخالفین کے مقابلہ میں بطور استدلال پیش کیے جاسکتے ہیں اور کسی طرح دور لازم نہیں آتا۔ ہم نے اقوال پیغمبرؐ کی طرف ابتدا میں اشارہ جو کیا تھا ان کی تفصیل بھی کیے دیتے ہیں پیغمبرؐ نے صاف الفاظ میں ارشاد فرمایا:

حدیث ثقلین

بہانگہ دل اعلان فرمایا:

"یا ایہا الناس انی متارک..... الخ"

”اے لوگو! میں تم میں ایسی چیزیں چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم انہیں اختیار کیے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ایک کتاب خدا دوسرے میرے اہل بیتؑ“

یہ بھی ارشاد فرمایا:

”میں نے تم میں ایسی چیزیں چھوڑیں کہ اگر تم ان سے محبت کرو تو کبھی گمراہ نہ ہو۔ ایک کتاب خدا جو ایک رسی ہے آسمان سے زمین تک کھنچی ہوئی، دوسرے میرے عترت و اہل بیتؑ۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر پہنچیں۔ دیکھنا میرے بعد تم ان سے کیونکر پیش آئے ہو؟“

یہ بھی آپؑ نے فرمایا کہ:

”میں تم میں اپنے دو جانشین چھوڑے جاتا ہوں، ایک کتاب خدا جو ایک دروازہ رسی ہے آسمان سے زمین تک۔ دوسرے میری عترت و اہل بیتؑ۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔“

سے ترمذی و نسائی نے جناب جابر سے روایت کی ہے اور ان دونوں سے مائتقی نے کنز العمال جلد اول صفحہ ۴۴۴۔ باب اعتقاد الکتاب والسنۃ کے شرائط میں نقل کیا ہے۔

سے ترمذی نے زید ابن ارقم سے روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد اول صفحہ ۴۴۴ پر بھی موجود ہے۔ امام احمد نے زید ابن ثابت سے دو صحیح طریقوں سے اس کی روایت کی ہے پہلے صفحہ ۳۸۲۔ جلد ۵ کے بالکل آخر میں طبرانی نے بھی معجم کبیر میں زید بن ثابت سے روایت کیا ہے کنز العمال جلد اول صفحہ ۴۴۴ پر بھی موجود ہے۔

یہ بھی آپ نے فرمایا کہ :

”میں تم میں دو گرفتار چیزیں چھوڑے جانا ہوں۔ کتابِ خدا اور میرے اہلبیتؑ۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔“

یہ بھی آپ نے فرمایا کہ :

”قرب ہے میں بلایا جاؤں اور مجھے جانا پڑے۔ میں تم میں دو گرفتار چیزیں چھوڑے جانا ہوں۔ ایک خدائے بزرگ دربرز کی کتاب دو سرے میری عزت۔ کتابِ خدا تو ایک رستی ہے جو آسمان سے زمین تک دراز ہے اور میری عزت میرے اہل بیتؑ ہیں۔ اور خداوندِ عالم لطیف و خیر نے مجھے خبر دی ہے کہ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر پہنچیں۔ پس دیکھو میرے بعد تمہارا سلوک ان کے ساتھ کیا رہتا ہے۔“

۱۔ امامِ مہدیؑ جلد ۲ صفحہ ۱۳۸ پر اس کو درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ حدیث شیخین یعنی مسلم و بخاری کے شرائط کے لحاظ سے بھی صحیح ہے لیکن ان دونوں نے اس کو درج نہیں کیا۔
۲۔ امام احمد نے اس حدیث کو ابو سعید خدری سے دو طریقوں سے روایت کیا ہے ایک جلد ۳ صفحہ ۱۶۲ پر دوسرے صفحہ ۲۶ جلد ۳ پر ابن ابی شیبہ، ابی داؤد و ابن ماجہ نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ کسز العمال جلد اول صفحہ ۷۷ پر بھی موجود ہے۔

۳۔ امامِ مہدیؑ نے اس حدیث کو مہدیؑ جلد ۲ صفحہ ۱۰۹ پر مرفوعاً نقل کیا ہے اور نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ یہ حدیث مسلم و بخاری کے معیار پر بھی صحیح ہے لیکن ان دونوں (باقی اگلے صفحہ)

اور جب حضرت حج آسنری سے پلٹے اور مقام غدیر خم پر پہنچے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ :

”مجھے ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ جلد ہی میری طلبی ہوگی اور مجھے جانا پڑے گا۔ میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں جن میں ایک دوسرے سے بڑا ہے۔ کتاب خدا، دوسرے میرے اہلبیتؑ دیکھو خیال رکھنا کہ ان کے ساتھ تم کس طرح پیش آتے ہو یہ دونوں کبھی ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں“

پھر آپؐ نے کہا کہ خدائے قوی و توانا میرا مولا و آقا ہے اور میں ہر مومن کا مولا ہوں۔ پھر آپؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور ارشاد فرمایا کہ :

”میں جس کا مولا ہوں یہ علیؑ بھی اس کے مولا ہیں میرے بعد خدا وندا! دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔“

بقیہ ماہیہ ص ۱۱۷ : نے دج نہیں کیا پھر اسی جلد ۳ صفحہ ۵۳۲ پر دوسرے طریقے سے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے ذکر نہیں کیا علامہ قزوینی نے بھی تخریض مستدرک میں اس کو باقی رکھا ہے اور اس کے صحیح ہونے کا امتزاج کیا ہے۔

سے طبرانی نے اس حدیث کو دج کیا ہے جیسا کہ علامہ نجاشی کی اربعین فی الاربعین اور علاء الدین علی کی احیاء الیث میں مذکور ہے آپ ناواقف نہ ہوں گے کہ اس حضرتؑ کا اس دن کا خطبہ صرف اسی فقرہ پر ختم نہیں تھا کیونکہ صرف اتنا کہنے پر خطبہ کا لفظ صادق نہیں آتا۔ لیکن سیاست نے بیشتر محدثین کی زبانیں بند کر دیں اور لکھنے والوں کے قلم روک دیے مگر باوجود اس کے صرف یہ ایک فقرہ اس سند رکایہ ایک فقرہ ہیست کافی ہے۔

عبداللہ بن اخطب سے روایت ہے کہ رسولؐ نے مقامِ حجہ پر خطبہ ارشاد فرمایا جس میں کہا :

”کیا میں تم پر تم سے زیادہ اختیار نہیں رکھتا ؟“
لوگوں نے کہا بے شک یا رسول اللہؐ۔ آپؐ نے اس پر ارشاد فرمایا :
”میں تم سے دو چیزوں کے متعلق پوچھوں گا۔ ایک کتابِ خدا
دوسرے میرے اہل بیتؑ“

حدیثِ ثقلین کا متواتر ہونا

احادیثِ صحیحہ جن کا قطعی فیصلہ یہ ہے کہ بس ثقلین (اہل بیت و قرآن کی پیروی واجب ہے) معمولی درجہ کی حدیثیں نہیں بلکہ متواتر حدیثیں ہیں اور بیست سے اوپر صحابیوں سے بکثرت طریقوں سے مروی ہیں۔ اہل بیت کی پیروی کو واجب بتانے کے لیے ایک مرتبہ نہیں بار بار اور متعدد مواقع پر پیغمبرؐ نے علی الاعلان کھلے لفظوں میں فرمایا۔ کبھی غدیر خم میں اعلان کیا غیبیا ابھی میں بیان کر چکا ہوں۔ حجِ آخری کے موقع پر عوفہ کے دن اعلان کیا کبھی طائف سے واپسی کے موقع پر اعلان کیا۔ ایک مرتبہ مدینہ میں ہرمیر منبر اعلان کیا پھر دوسری مرتبہ جب آپؐ بسترِ مرگ پر حجرہ میں تھے اور آپؐ کا حجرہ صحابیوں سے بھرا ہوا تھا۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا :

”اے لوگو! عنقریب تم سے رخصت ہونے والا ہوں۔ میں پہلے ہی تم سے سب کچھ کہہ سن چکا ہوں پھر کہے دیتا ہوں کہ میں تم میں دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ اپنے پروردگار کی کتاب اور اپنی عزت و اہلبیتؑ“

پھر آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر بلند کیا اور ارشاد فرمایا کہ :
 ” دیکھو یہ علیؑ ہیں۔ یہ شہر ان کے ساتھ ہیں اور قرآن ان کے
 ساتھ ہے۔ یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ حوض
 کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔“

رسالت مآبؐ کی اس وصیت پر جمہور مسلمین کے سر پر آوردہ افراد کی ایک جماعت
 نے اقرار و اعتراف کیا ہے۔ یہاں تک کہ ابن حجر نے اپنی کتاب میں حدیث
 ثقلین درج کر کے لکھا ہے کہ حدیث تنک بکثرت طریقوں سے مروی ہے اور
 بین سے زیادہ صحابیوں نے اس کی روایت کی ہے۔ پھر آگے چل کر کہتے ہیں کہ
 یہاں ایک شبہ ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ حدیث بکثرت طریقوں سے مروی
 تو ہے مگر کہیں یہ ہے کہ آپؐ نے حجتہ الوداع کے موقع پر عرفات میں فرمایا۔
 کہیں یہ ہے کہ مدینہ میں جب آپؐ بستر بیماری پر تھے تب ارشاد فرمایا اور
 حجرہ اصحاب سے بھرا ہوا تھا۔ کہیں یہ ہے کہ مدینہ میں فرمایا۔ کہیں یہ ہے
 کہ جب آپؐ طائف سے واپس ہوئے ہیں تو دوران خطبہ آپؐ نے فرمایا۔
 لیکن یہ شبہ درست نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرتؐ نے کلام اللہ اور
 اہل بیتؑ کی عظمت و جلالت کا لحاظ کرتے ہوئے اور لوگوں کو ان کی طرف
 زیادہ سے زیادہ توجہ دلانے کے لیے ان تمام مواقع پر اس حدیث کو بتکرا ر
 ارشاد فرمایا ہوتا کہ اگر پہلے سے کسی کے کانوں میں یہ بات نہ پڑی ہو تو اب
 پڑ جائے۔ پہلے کسی نے نہ سنا ہو تو اب سن لے یہ اور جب اہلبیتؑ طاہرین

لے ملاحظہ فرمائیے۔ علامہ ابن حجر کی صواعق محرقہ باب ۹ فصل ۲ کی آخری سطریں۔

۲ دیکھیے صواعق محرقہ صفحہ ۸۹ باب ۱۱ فصل اول

خدا اور رسولؐ کے نزدیک قرآن کے ہم پلہ و ہم وزن ہیں تو جو قرآن کی شان ہے وہی ان کی بھی شان ہوگی۔ جس طرح قرآن کا اتباع و اطاعت ہر مسلم پر فرض ہے اسی طرح اہل بیتؑ کی اطاعت بھی ہر ایک پر واجب و لازم ہے لہذا اب ان کی اطاعت اور ان کے مذہب و مسلک کی پابندی سے مفر ہی نہیں۔ مجبور ہے انسان کہ بس انہیں کا اتباع کرے کیونکہ کوئی مسلمان یہ نہیں پسند کرتا کہ کتابِ خدا کو چھوڑ کر کسی اور کتاب کو کسی اور چیز کو اس کے بدلے میں اپنا دستور العمل بنائے۔ تو جب کتابِ خدا کے بدلے میں کسی دوسری چیز کو اختیار کرنا مسلمان کے لینے ناممکن ہے تو کتابِ خدا کے ہم پلہ و ہم درجہ جوتہتیاں ہیں ان سے وفاداری کر کے دوسرے اشخاص کی پیروی بھی اس کی نظر میں درست نہ ہوگی۔

جس نے اہلبیتؑ سے تمسک کیا اس کا گمراہ ہونا

اس کے علاوہ سرور کائنات کا یہ ارشاد کہ:
 "إِنِّي تَارِكٌ فِيمَكُم مَّا إِن تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ
 تَخْلُتُوا كِتَابَ اللَّهِ وَ عِثْرَتِي."
 "میں تم میں ایسی چیز چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم اُسے مضبوطی سے
 پکڑے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ایک کتابِ خدا دوسرے
 میری عزت!"

اس کا صریح مطلب یہ ہے کہ جس نے ان دونوں کو ایک ساتھ اختیار نہ کیا،
 دونوں کی ایک ساتھ اطاعت نہ کی وہ گمراہ ہو گا۔ اس مطلب کی تائید اس
 حدیثِ ثقلین سے بھی ہوتی ہے جس کی طبرانی نے روایت کی ہے۔ جس میں

آنحضرتؐ کے یہ الفاظ بھی ہیں کہ :

”دیکھو ان دونوں سے آگے نہ بڑھ جانا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے۔

اور نہ پیچھے رہ جانا ورنہ تب بھی ہلاک ہو جاؤ گے اور انہیں

کچھ سکھانا پڑھانا نہیں کیونکہ یہ تم سے زیادہ جانتے ہیں۔“

ابن حجر مہرراتی ہیں کہ سرور کائنات کا یہ کہنا کہ :

”تم ان سے آگے نہ بڑھنا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور نہ ان سے

پیچھے رہ جانا ورنہ تب بھی ہلاک ہو جاؤ گے اور انہیں کچھ

سکھانا پڑھانا نہیں کہ یہ تم سے زیادہ جانتے ہیں۔“

اس امر کی دلیل ہے کہ اہل بیت کے جو افراد مراتب عالیہ اور درجات دینیہ پر

فائز ہوئے انہیں اپنے ماسوا تمام لوگوں پر تفوق و برتری حاصل تھی۔

۱۔ دیکھیے صواعق محرقہ صفحہ ۱۳۹ باب وصیت النبیؐ پھر لو جیسے ذرا علامہ ابن حجر سے کہ جب آپؐ اقرار

فرماتے ہیں، اس کا اعتراف ہے آپؐ کو تو پھر اشعریؒ کو اہلبیتؑ پر کیوں مقدم کیا گیا اہلبیتؑ کو

چھوڑ کر مول میں اشعریؒ کا مسلک کیوں اختیار کیا گیا۔ فروع دین میں غنہا اربعہ ابو حنیفہؒ

مالکؒ، شافعیؒ، حنبلیؒ کو اہل بیتؑ پر کیوں ترجیح دی گئی ہے؟ حدیث میں عمران بن حلالؓ

جیسے عوارج کیوں مقدم رکھے گئے۔ تفسیر میں متائل بن سلیمان جو فرقہ مرجعہ سے تھا،

جامعیت خدا کا قائل تھا ان کو اہل بیتؑ پر مقدم سمجھا گیا۔ دیگر علوم میں غیروں کو

اہل بیتؑ کے مقابل میں کیوں ترجیح دی گئی۔ رسولؐ کی جانشینی دنیا بت میں برادر رسولؐ

ولیٰ پیغمبرؐ جس کے متعلق رسولؐ فرمایا تھے کہ ”اوائے قرض میری جانب سے

علیؑ ہی کر سکتے ہیں۔ کیوں پیچھے کر دیئے گئے۔ ان کو چھوڑ کر دوسرے کیوں خلیفہ بنا

لیے گئے۔ کس درجہ سے قابل ترجیح سمجھے گئے جن لوگوں نے دینی سلامات (واقعی اہل صفو پر)

اہلبیتؑ کی مثال سفینہ نوحؑ اور باحطہ کی ہے اور وہ اختلاف فی الدین سے بچانے والے ہیں

نیز ایک اور بات جو ہر مسلم کو قہراً اہلبیت کا پیرو بناتی ہے اور مجبور کرتی ہے
کہ دینی معاملات میں اس مان ہی کی پیروی کی جائے۔ سرور کائناتؐ کی یہ مشہور حدیث
ہے:

”آگاہ ہوا ہے لوگو! تم میں میرے اہلبیتؑ کی مثال بالکل ایسی ہی ہے
جیسے نوحؑ کا سفینہ۔ کہ جو شخص اس پر سوار ہوا اس نے نجات پائی اور
جس نے گریز کیا وہ ہلاک ہو گیا۔“

نیز آنحضرتؐ کا یہ ارشاد:

”تمہارے درمیان میرے اہلبیتؑ کی مثال بالکل ایسی ہے جیسے نوحؑ کا سفینہ
کہ یہ بابِ حطہ کہ جو شخص اس میں داخل ہوا وہ بخش دیا گیا۔“

دگر نہ صفحہ کا ماشریم اور شریعت میں اہل بیتؑ سے روگردانی کی اور ان کے مخالفین کے نقشِ قدم پر چلے۔
انہوں نے حدیثِ ثقلین اور اس جیسی دیگر عشیوں پر جن میں اتنا بڑا اہل بیتؑ کا حکم دیا گیا ہے کہاں اور
کیونکر عمل کیا اور وہ یہ دعویٰ کیونکر کر سکتے ہیں کہ ہم اہل بیتؑ سے تنگ کرنے والے ہیں۔ سفینہ نوحؑ
پر ہیں۔ ان کے بابِ حطہ میں داخل ہیں۔

لے امامِ حاکم نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۵۱ پر سلسلہٴ اسناد جناب ابو ذرؓ سے روایت کی ہے۔

لے طبرانی نے اوسط میں ابوسعیدؓ سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔

نیز علامہ بنہانی کی کتاب اربعین کے صفحہ ۲۱۶ پر بھی موجود

نیز آنحضرتؐ کا یہ قول کہ :

”ستارے زمین کے باشندوں کے لیے غرقابی سے امان ہیں اور میرے اہلبیتؑ میری امت کے لیے دینی مطلوبات میں اختلاف کے وقت امان ہیں پس اگر میرے اہلبیتؑ کی مخالفت کوئی گروہ عرب کرے گا (یعنی احکام الہی میں) تو وہ ایک دوسرے سے مختلف ہو کر ابلیس کی جماعت بن جائے گا۔“

اہل بیتؑ سے کون مراد ہیں ؟

ملاحظہ فرمائیے۔ ان روایات کے بعد کیا گنجائش باقی رہتی ہے اور اہل بیتؑ کی پیروی کرنے اور ان کی مخالفت سے باز رہنے کے سوا اور کیا چارہ کار رہتا ہے۔ رسولؐ نے اس حدیث میں جیسے صاف اور صریح الفاظ ہیں اس امر کو واضح فرمایا ہے میں تو نہیں جانتا کہ کسی اور زبان میں اس سے بھی زیادہ وضاحت ممکن ہے۔

یہاں اہلبیتؑ سے مراد مجموعہ اہلبیت من حیث المجموع ہیں یعنی جملہ اہلبیتؑ سب کے سب علی سبیل الاستغراق مقصود ہیں۔ اس لیے کبریٰ منزلت صرف انھیں کے لیے ہے جو خدا کی حجت اور اس کی طرف سے درجہ امامت پر فائز ہیں۔ جیسا کہ عقل بھی کہتی ہے اور احادیث بھی بتاتی ہیں چنانچہ جہور سلیمین کے علمائے اعلام نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے مواعن محرقہ

۱۔ امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۴۹ پر ابن عباس سے روایت کی ہے اور روایت کرنے کے بعد لکھا ہے ”یہ حدیث صحیح ہے مگر شیخین نے درج نہیں کیا۔“

میں علامہ ابن حجر مکی تحریر فرماتے ہیں :

”اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ غالباً اہلبیتؑ جنہیں رسولؐ نے امان فرمایا ہے ان سے مراد علمائے اہلبیتؑ ہیں اس لیے کہ انہیں سے ہدایت حاصل کی جاسکتی ہے جیسے ستاروں سے لوگ ہدایت پاتے ہیں اور جو ہمارے درمیان سے اگر ہٹ جائیں تو رستے زمین کے باشندوں کو آیات الہی کا سامنا ہو جس کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے۔“

ابن حجر کہتے ہیں :

”کہ یہ اس وقت ہو گا جب جہدی قشر بہت لایں گے جیسا کہ احادیث میں بھی ہے کہ حضرت عیسیٰؑ ان کے پیچھے نماز پڑھیں گے اور انہیں کے زمانے میں دجال بھی قتل کیا جائے گا اور اس کے بعد پے در پے خدا کی نشانیاں ظہور میں آتی رہیں گی۔“

دوسرے مقام پر ابن حجر کہتے ہیں :

”سرور کائناتؑ سے پوچھا گیا کہ اہل بیتؑ کے بعد لوگوں کی زندگی کیسے بسر ہوگی؟ آپؑ نے فرمایا۔ ان کی زندگی بس ایسی ہی ہوگی جیسے اس گدھے کی زندگی جس کی ریڑھ کی ہڈی ٹوٹ چکی ہو۔“

لے ملاحظہ فرمائیے، صواعق محرقہ، باب ۱۱، صفحہ ۹۱ پر ساتویں آیت کی تفسیر۔

لے ملاحظہ فرمائیے، صواعق محرقہ، صفحہ ۱۴۳، اب ہم علامہ ابن حجر سے پوچھنا چاہتے ہیں کہ جب علمائے اہلبیت علیہم السلام کی یہ منزلت ہے تو آپ لوگ کہہ رہے ہیں۔

اہلبیتؑ کو سفینۂ نوح اور بابِ حطّے سے

کیوں تشبیہ دی گئی

آپ اس سے بھی واقف ہوں گے کہ سرور کائنات نے اہلبیتؑ کو سفینۂ نوح سے جو تشبیہ دی ہے اس سے مقصود یہ ہے کہ جس نے اہلبیتؑ کا مسلک اختیار کیا، اصول و فروع میں ائمہ اہلبیتؑ کی پیروی اور اتباع کیا وہ عذابِ جہنم سے محفوظ رہا اور جس نے ان سے گریز کیا اس کا مشرہی ہوگا جو سفینۂ نوح سے گریز کرنے والے کا ہوا جو جان بچانے کے لیے پہاڑ پر چڑھ گیا تھا۔ بس فرق یہ ہوگا کہ سفینۂ نوح سے گریز کرنے والا تو پانی میں ڈوبا اور اہلبیتؑ سے کنارہ کشی کرنے والا جہنم کی آگ میں غرق ہوا۔

اور سرور کائنات نے اہلبیتؑ کو بابِ حطّے سے تشبیہ دی ہے تو اس میں وجہ تشبیہ یہ ہے کہ خداوند عالم نے منجملہ اور بہت سے مظاہر کے جہاں اس کے جاہ و جبروت و حکم و فرمان کے آگے بندوں کی عاجزی اور سرِ نیازم کرنے کا مظاہرہ ہوتا ہے بابِ حطّے کو بھی ایک مظہر قرار دیا تھا اور اسی وجہ سے اسے ذریعہٴ مغفرت بنایا تھا۔ اسی طرح خداوند عالم نے امتِ اسلام کے لیے اہل بیتِ پیغمبرؐ کے اتباع و طاعت کو اپنے جاہ و جبروت کے آگے بندوں کی خاکساری و عاجزی اور اپنے احکام کے آگے سر تسلیم خم کرنے کے مظاہر میں سے ایک مظہر قرار دیا۔ اسی وجہ سے اتباعِ اہلبیتؑ سببِ مغفرت ہے۔ ابن حجر نے اس پر بھی روشنی ڈالی ہے۔ چنانچہ اس ستم کی اعادیت

ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ :

”آنحضرتؐ نے ان اہلبیتؑ کو سفینہ سے جو تشبیہ دی ہے تو وہ وجہ تشبیہ یہ ہے کہ جو ان سے محبت رکھے گا اور ان کو معزز و محترم قرار دے گا اور ان کے علماء کی ہدایت سے مستفید ہوگا وہ مخالفت کی تاریکیوں سے نجات پائے گا اور جو ان سے مخالفت کرے گا وہ کفرانِ نعمت کے سمندر میں غرق ہوا اور طغیان و سرکشی کے بیابانوں میں ہلاک ہوا۔“

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ :

”بابِ حطّ سے جو تشبیہ دی ہے تو اس میں وجہ تشبیہ یہ ہے کہ خداوندِ عالم نے بابِ حطّ میں خاکساری و عاجزی کے ساتھ استغفار کرنے ہوئے داخل ہونے کو بنی اسرائیل کے لیے سببِ مغفرت قرار دیا تھا اور اسی طرح امتِ اسلام کے لیے اہلبیتؑ پیغمبرؐ کی موت و محبت کو ذریعہ بخشش قرار دیا ہے۔“

لے آپ ان کی یہ عبارت دیکھیے اور انصاف فرمائیے کہ علامہ ابن حبسہ نے پھر فروعِ دین و عقائد فقہ کے اصول و قواعد میں ائمہ طاہرین کی رہبری کیوں نہ قابل قبول سمجھی ان کے ارشادات پر کیوں نہیں عمل کیا ؟ کتاب و سنت ، علم الاخلاق ، سلوک و آداب میں ان سے استفادہ کیوں نہ کیا ؟ کس بنا پر ان سے رد و گردالی کی اور کفرانِ نعمت کے سمندر میں اپنے کو ڈبو دیا اور طغیان و سرکشی کے صحراؤں میں ہلاک ہوئے۔ انھوں نے ہم شیعوں کے متعلق جو تہمت تراشیاں کی ہیں اور برا بھلا کہا ہے خدا انھیں معاف کرے۔

غرضیکہ ان اہل بیت علیہم السلام کے اتباع و اطاعت کے واجب و لازم ہونے کے متعلق بکثرت صحیح اور متواتر حدیثیں ہیں۔ خصوصاً بطریق اہلبیت طاہرین تو بے شمار متواتر حدیثیں مروی ہیں۔ اگر آپ کی محکم کا خیال نہ ہوتا تو انھیں بھی شرح و بسط سے ذکر کرتے لیکن جو کچھ لکھ چکے ہیں وہی بہت کافی ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۵

مزید نصوص کی خواہش

آپ میری تھکن کا خیال نہ کیجیے، مزید تشریح فرمائیے۔ خوب نعمت ہے آپ سے استفادہ کا موقع ملا ہے میں ہرگز متوجہ ہوں آپ کے حکماء استدلال نے دل میں فرحت اور طبیعت میں شگفتگی پیدا کر دی ہے۔

س

جواب مکتوب

نصوص کا مختصر سا تذکرہ

آپ کی اس توجہ اور انہماک کا شکریہ بہتر ہے تعمیل حکم میں کچھ اور روشنی ڈالتا ہوں۔

طبرانی نے معجم کبیر میں اور امام رافعی نے اپنے مسند میں بسلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت کی ہے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ حضرت رسول خداؐ نے منرمایا :

”وہ شخص جسے یہ پسند ہو کہ میرا جینا جائے اور میری موت مرے اور بائع عدن میں ساکن ہو وہ علیؑ کو میرے بعد اپنا حاکم بنائے اور میرے بعد میرے اہلبیتؑ کی پیروی کرے کیونکہ وہ میری عزت ہیں اور میری طینت سے پیدا ہوئے ہیں اور انھیں میرا خیم میرا علم عطا ہوا ہے۔ ہلاکت ہو اس کے لیے جو ان کے فضل و شرف کو جھٹلائے۔ اور ان کو مجھ سے جو قربت ہے اس کا خیال نہ کرے۔ خدا ایسے لوگوں کو میری شفاعت نصیب نہ کرے“

مطیر بارودی، ابن جریر، ابن شاہین اور ابن مندہ ابی اسحاق کے واسطے سے زیاد بن مطرف سے روایت کرتے ہیں۔ زیاد کہتے ہیں کہ :

”میں نے خود رسول اللہؐ کو یہ کہتے سنا کہ جو شخص یہ چاہتا ہو

مے ٹھیک ان ہی الفاظ میں یہ حدیث کنز العمال جلد ۹ صفحہ ۲۱۷ پر موجود ہے۔ منتخب کنز العمال میں بھی یہ حدیث اتنی رکھی گئی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے منتخب کنز العمال بر حاشیہ منہ احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۹۴۲ البتہ اس میں صرف اتنا ہے کہ انھیں میرا خیم دیا گیا ہے علم کا لفظ نہیں۔ غالباً یہ کاتب کی غلطی ہے۔ حافظ ابو نعیم نے بھی اس حدیث کی اپنے حلیہ میں روایت کی ہے اور ان سے علامہ محترمہ ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ جلد ثانی صفحہ ۴۴ طبع مصر پر نقل کیا ہے۔ امام احمد بن حنبل نے بھی ایسی ہی حدیث ابو عبد اللہ سے اپنی منہ اور مناقب علیؑ دونوں کتابوں میں نقل ہے۔

کہ میرا جینا جیئے اور میری موت مرے اور اس جنت میں داخل ہو جس کا وعدہ مجھ سے میرے پروردگار نے کیا ہے یعنی جنتِ خلد وہ علیؑ کو اور علی کے بعد ان کی اولاد کو اپنا حاکم بنائے کیونکہ وہ ہرگز ہدایت کے دروازے سے تمھیں باہر کرنے والے نہیں اور نہ گمراہی کے دروازے میں پہنچانے والے ہیںؑ

اسی طرح زید بن ارقم سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ :
 ”جو شخص میرا جینا چاہتا ہو اور میری موت مرنا چاہتا ہو اور جنتِ خلد میں رہنا چاہتا ہو جس کا خدا نے مجھ سے وعدہ کیا ہے وہ علیؑ کو اپنا حاکم بنائے کیونکہ وہ ہدایت سے تمھیں باہر نہ کریں گے اور نہ گمراہی میں تمھیں لے جائیں گے“

۱۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ منتخب کنز العمال پر حاشیہ منہ احمد جلد ۵ صفحہ ۳۲ علامہ ابن حجر عسقلانی نے بھی منقول اس حدیث کو اپنی کتاب اصحاب میں زیادہ کے حالات میں لکھا ہے اس کے بعد کہتے ہیں کہ اس حدیث کے سلسلہ رواۃ میں یحییٰ بن یعلیٰ صحابی ہے اور ضعیف ہے۔ یہی کہتا ہوں کہ ابن حجر عسقلانی کا یہ لکھنا بڑا ہی تعجب خیز ہے کیونکہ ابن یعلیٰ صحابی بالاتفاق ثقہ مانے گئے ہیں خود امام بخاری نے صحیح بخاری میں غزوہ حدیبیہ کے مذکورہ میں ان سے حدیثیں روایت کی ہیں۔ امام مسلم نے کتاب الحدود میں ان سے روایت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے ان کا ثقہ ہونا میزان الاعتدال میں بطور مسلمات ذکر کیا ہے۔ اور علامہ قسیرانی وغیرہ نے انھیں ان لوگوں میں شمار کیا ہے جن سے مسلم و بخاری نے حدیثیں لی ہیں۔

۲۔ امام حاکم نے مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۲۸ پر اس حدیث کو لکھا ہے اور حدیث لکھنے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر شعبین یعنی مسلم و بخاری نے درج نہیں کیا۔ طبرانی نے کبیر میں اور ابونعیم نے بھی فضائل اصحاب میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵۔ اور منتخب کنز العمال بر حاشیہ سند جلد ۵ صفحہ ۳۲ پر بھی موجود ہے۔

جناب عمار بن یاسرؓ سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا :
 ”میں ہر اس شخص کو جو مجھ پر ایمان لایا اور میری تصدیق کی وصیت
 کرتا ہوں علیؑ کی ولایت کے متعلق جو انھیں دوست رکھے گا وہ
 مجھے دوست رکھے گا اور جو مجھے دوست رکھے گا وہ خدا کو دوست
 رکھے گا اور جو علیؑ سے محبت کرے گا وہ خدا سے محبت کرے گا
 اور جو مجھ سے محبت کرے گا وہ خدا سے محبت کرے گا اور جو
 علیؑ سے بغض رکھے گا وہ مجھ سے بغض رکھے گا اور جو مجھ سے
 بغض رکھے گا وہ خدا سے بغض رکھے گا۔“

جناب عمار سے یہ حدیث بھی مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا :
 ”جو مجھ پر ایمان لایا اور جس نے میری تصدیق کی وہ علیؑ بن ابی طالبؑ
 کو دوست رکھے۔ ان کو دوست رکھنا مجھے دوست رکھنا ہے
 اور مجھے دوست رکھنا خدا کو دوست رکھنا ہے۔“
 ایک مرتبہ حضرت سرور کائناتؐ نے خطبہ فرمایا جس میں کہا :
 ”اے لوگو! فضل و شرف اور منزلت و ولایت خدا کے رسولؐ کی
 قرابت کے لیے ہے لہذا تم لوگ باطل میں نہ پڑ جاؤ۔“

لے طبرانی نے کبیر بن ابن مساکر نے اپنی تاریخ میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۷ پر بھی
 لے طبرانی نے اس حدیث کو کبیر بن ابن مساکر نے کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۷ پر بھی موجود ہے۔ منتخب
 کنز الدماں میں بھی ہے۔

لے ابوالشیخ نے ایک طبرانی حدیث میں اسے نقل کیا ہے اور ان سے تفسیر کریمہ موت کے ضمن میں
 ابن حجر نے صراحتاً حرق صفحہ ۱۰۵ پر نقل کیا ہے۔

آنحضرتؐ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ :

”میری امت کے ہادی ہر دور میں میرے اہلبیتؑ کے عادل افراد ہوں گے جو اس دین اسلام سے مگرہوں کی تحریت اہل باطل کی ہمت تراشی اور جاہلوں کی تاویل کا ازالہ کرتے رہیں گے۔ آگاہ ہو کہ تمہارے ائمہ خدا کے حضور میں تمہارے نمائندہ ہیں لہذا سوچو کچھ لینا کہ کسے اپنا نمائندہ بنا کر بھیجے گا؟“

یہ بھی آنحضرتؐ نے فرمایا کہ :

”دیکھو ان سے آگے نہ بڑھنا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور نہ پیچھے رہ جانا ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور انہیں سکھانا پڑھانا نہیں کہ یہ تم سے خود زیادہ جانتے ہیں۔“

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ :

”میرے اہلبیتؑ کو ایسا سمجھو جیسا سر بدن کے لیے اور آنکھیں سر کے لیے ہیں اور سر آنکھوں ہی کے ذریعے راہ پاتا ہے۔“

۱۔ ملانے اپنی سرحدیں یہ حدیث درج کی ہے جیسا کہ آیت وقفوا ہما بنہم مسئولون کی تفسیر میں ابن جریر نے موافق محدث پر تحریر کیا ہے ۔

۲۔ طبرانی نے حدیث ثقلین میں اسے لکھا ہے اور ان سے علامہ ابن حجر نے آیت وقفوا ہما بنہم مسئولون کی تفسیر میں موافق محدث باب ۱۱ ص ۱۷ پر نقل کیا ہے ۔

۳۔ ارباب سنن و احادیث کی ایک جماعت نے جناب ابو ذر سے سلسلہ اسناد اس حدیث کی روایت کی ہے اور وہاں نے اپنی کتاب اسان الارغین میں اور شیخ یوسف نہائی نے مشرق ابنۃ طلاس میں نقل کیا ہے اور بھی بہت سے ثقہ علماء نے اسے لکھا ہے یہ حدیث نفس مرید ہے کہ اس اہلبیتؑ ہی کو اپنا امیر و عالم سمجھا جائے انہیں کے ذریعہ حق تک ہدایت پائی جا سکتی ہے ۔

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ :

”ہم اہل بیت کی محبت کو اپنے اوپر لازم کر لو کیونکہ جو شخص خدا سے ملاتی ہو اور ہمیں دوست بھی رکھتا ہو خداوندِ عالم اسے ہماری شفاعت کی وجہ سے جنت میں داخل کرے گا۔ قسم ہے اس معبودِ برحق کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کسی بندے کو اس کا عمل اس وقت تک فائدہ نہ پہنچائے گا جب تک وہ ہمارے حقوق نہ پہنچاتا ہو۔“

یہ بھی آنحضرتؐ نے فرمایا کہ :

”اے محمدؐ کی معرفت عذابِ جہنم سے رہائی اور ان کی محبت پلِ صراط سے گزر جانے کا پیروانہ اور ان کی ولایت عذاب سے امان ہے۔“

مطہرانی نے اس حدیث کو ادریس میں درج کیا اور علامہ سیوطی نے احیاء الایمان میں علامہ نہانی نے اربعین الاربعین میں اور علامہ ابن حجر نے مواہق حوزہ میں اسے نقل کیا ہے۔ ذرا سوچو کہ اس جملہ کو اچھی طرح سوچو کہ ”کس بندے کو اس کا عمل اس وقت تک فائدہ نہ پہنچائے گا جب تک وہ ہمارے حقوق کو نہ پہنچاتا ہو۔ اور خدا مجھے بتائے کہ وہ حق ہے کون سا ہے خداوندِ عالم نے احوال کی صحت کے لیے شرط قرار دیا۔ کیا وہ حق یہ نہیں ہے کہ معزاتِ اہل بیتؑ کی اتباع و پیروی کی جائے۔ ان کے احکام پر تسلیم کر لیا جائے اور ان کے ذریعہ خدا تک پہنچا جائے اور سوائے ان کے وہ کون سا حق ہو سکتا ہے جس کے اثرات اتنے بزرگ ہوں۔ لیکن ہمارا ساتھ تو ایسی قوم سے ہے جو شاملِ وکدہ سے کام ہی نہیں لیتی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔“

اے شفاءِ قاصی عیاض مگر قسم ثانی مطہر و آستانہ ۲۳۳۷ھ آپؐ سمجھ گئے ہیں کہ یہاں معرفت سے مراد محض ان کے نام و ذات اور ان کے قرابتدارانِ رسولؐ سے ہونے کو جان لینا (باقی اگلے صفحہ)

یہ بھی آپ نے فرمایا کہ :

”قیامت کے دن موقف حساب سے کسی شخص کے پیر نہیں ٹھیں گے یہاں تک کہ اس سے پوچھا جائے گا کہ تم نے اپنی عمر کن باتوں میں گزاری۔ اپنے جسم کو کس کام میں لائے۔ مال کو کن امور میں صرف کیا اور کہاں سے حاصل کیا۔ نیز اس سے ہم اہلبیتؑ کی محبت کے متعلق سوال کیا جائے گا“

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ :

”اگر کوئی شخص رکن و مقام کے درمیان اپنے دونوں قدم جمائے عمر بھر نماز پڑھتا رہے اور روزہ رکھتا رہے مگر آل محمدؑ سے وہ بغض رکھتا ہو تو وہ جہنم ہی میں جائے گا“

محدث صفحہ کا حاشیہ) نہیں کیونکہ یہ تو اہلبیت و ابوہل بھی جانتے تھے بلکہ معرفت سے مراد یہ ہے کہ بعد رسولؐ انہیں ولی فقیہ سمجھا جائے بنا برائے پیغمبرؐ : من مات ولم یعرف امام زمانہ مات میتة جاهلیتہ“ جو شخص اپنے زمانے کے امام کی معرفت حاصل کیے بغیر گیا وہ جاہلیت کی موت مرا، حضرات اہلبیتؑ کی محبت و ولایت سے جس کا یہاں ذکر ہے وہ محبت و ولایت مراد ہے جو ماہان حق ائمہ حق کے لیے ضروری سمجھتے ہیں۔ سچے اور حقیقی ائمہ کے ساتھ جو محبت و ولایت لازم و واجب ہے وہی محبت اہل بیتؑ سے ہونا چاہیے۔

اے اگر حضرات اہل بیتؑ خداوند عالم کی جانب سے اس منصب پر فائز نہ ہوتے جو مستوجب اطاعت و اتباع ہے تو ان کی محبت کو اتنی اہمیت کبھی حاصل نہ ہوتی۔ اس حدیث کو طبرانی نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے اور ان سے علامہ سیوطیؒ نے احیاء المیت میں اور نہمانیؒ نے اپنی اربعین میں نیز اور بھی متعدد علما نے اعلام نے نقل کیا ہے۔

اے اس حدیث کو طبرانی اور امام حاکم نے روایت کیا ہے جیسا کہ علامہ نہمانیؒ کی اربعین (باقی اگلے صفحہ پر)

یہ بھی ارشاد فرمایا کہ

”جو شخص محبت آل محمدؐ پر مرے گا وہ شہید مرے گا۔ دیکھو جو محبت آل محمدؐ پر مرے گا وہ مغفور مرے گا۔ سارے گناہ اس کے بخش دیے جائیں گے۔ دیکھو جو محبت آل محمدؐ پر مرے گا گویا وہ اپنے تمام گناہوں سے توبہ کر کے مرا، دیکھو جو محبت آل محمدؐ پر مرا وہ مومن اور کامل الایمان مرے گا۔ دیکھو جو محبت آل محمدؐ پر مرا

(بقیہ حاشیہ ص ۷۸) اور علامہ سیوطی کی احیاء المیت میں مذکور ہے۔ یہ حدیث سابقہ والی حدیث کا قسم ہے اس فائدہ برحق کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کسی ہندے کو اس کا عمل اس وقت تک فائدہ نہ پہنچائے گا کہ جب تک وہ ہمارے حقوق کو سچا نہ سمجھتا نہ ہوگا کی نفیر ہے۔ انصاف فرمائیے کہ آل محمدؐ سے دشمنی مذکور رسولؐ سے دشمنی نہ ہوتی قرآن کے دشمن کے اعمالی و انگلی کیوں جانتے اور اگر یہ حضرات جاننا نہیں دقائم مقام پیغمبرؐ نہ ہوتے تو یہ منزلت انہیں کیسے حاصل ہو سکتی تھی۔ امام حاکم اور ابن حبان نے اپنی حدیث کی کتابوں میں (جیسا کہ علامہ شہبازی کی اربعین اور سیوطی کی احیاء المیت میں مذکور ہے) ابو سعید سے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے فرمایا قسم ہے اس فائدہ کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے جو شخص ہم اہل بیت سے بغض رکھے گا وہ جہنم میں جائے گا اور طبرانی نے (جیسا کہ شہبازی کی اربعین اور سیوطی کی احیاء المیت میں مذکور ہے) امام حسنؑ سے روایت کی ہے۔ امام حسنؑ نے معاویہ بن حذافہ سے فرمایا: ”دیکھو خوار ہم اہل بیت سے بغض نہ رکھنا کیونکہ حضرت سرور کائناتؐ فرما چکے ہیں کہ جو شخص ہم سے بغض رکھے گا یا ہم سے حسد کرے گا قیامت کے دن حوض کوثر سے آتشیں کوڑوں کے ذریعہ جھگایا جائے گا۔ ایک مرتبہ حضرت نے خطبہ فرمایا۔ اے لوگو جس شخص نے ہم اہل بیت سے بغض رکھا خداوند عالم قیامت کے دن اسے دین پرورد پر محذور کرے گا۔ طبرانی نے اس حدیث کی اوسط میں روایت کی ہے جیسا کہ احیاء المیت اور اربعین میں ہے۔

ملک الموت اسے جنت کی بشارت دیں گے۔ پھر منکر و نکیر جنت کی خوشخبری دیں گے۔ دیکھو جو محبت اہل بیتؑ پر مرا جنت میں یوں سنوار کر لے جایا جائے گا جیسے دلہن اپنے خاوند کے گھر لے جاتی جاتی ہے۔ دیکھو جو محبت اہل بیتؑ پر مرا اس کے لیے قبر میں دو دروازے جنت کے کھول دیے جائیں گے۔ دیکھو جو محبت اہل بیتؑ پر مرا اس کی قبر کو اللہ زیارت گاہ ملائکہ رحمت بنا دے گا۔ دیکھو جو محبت آل محمدؑ پر مرا وہ سنت و جماعت پر مرے گا۔ دیکھو جو بعض آل محمدؑ پر مرا وہ قیامت کے دن یوں آئے گا کہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان یہ لکھا ہوگا کہ یہ رحمت خدا سے مایوس ہے۔

غرض کہ آخر خطبہ تک آپؐ نے اسی کی توضیح فرمائی ہے۔ یہ خطبہ حضرتؑ کا خطبہ عظمیٰ کے نام سے مشہور ہے اور تمام معتقین علماء السنۃ نے اپنی کتابوں میں اس خطبہ کو درج کیا ہے۔ اس خطبہ میں آنحضرتؑ نے بہتوں کی تہنאות پر پانی پھیرا تھا ان اُمادیث کے کل مضامین متوازن ہیں خصوصاً بطریق اہلبیتؑ تو اور زیادہ آنحضرتؑ نے آل محمدؑ کے اس قدر فضائل جو بیان کیے۔ ان کی محبت کی اتنی تاکید جو کی۔ ان کی ولایت کو بکرات و مرات اٹھتے بیٹھتے بیان جو کیا وہ کیا صرف اس وجہ سے کہ یہ حضرات آپؐ کے عزیز و قرابت دار تھے؟ اس بنا پر تو رسولؐ کی شان عوام کی شان سے بھی پست ہو جاتی ہے بلکہ رسولؐ نے اتنا اہتمام صرف

لے امام ثقلیٰ نے اس حدیث کو اپنی تفسیر کبیر میں آیہ سورت کی تفسیر میں جریر بن عبد اللہ بکلی سے روایت کیا ہے اور علامہ زحمری نے بطور مقامات اس حدیث کو اپنی تفسیر میں درج کیا ہے۔

اس لیے کیا کہ یہ حضرات خدا کی مشکل حجت تھے، اس کی شریعت کے مرتبہ تھے اور ام و
 نہی میں رسولؐ کے قائم مقام تھے اور رسولؐ کی ہدایت و تبلیغ سے اثر پذیر ہونے کا بہت
 ہی روشن اور واضح نمونہ تھے۔ لہذا جو ان سے اسی حیثیت سے کہ یہ حجت خدا ہیں،
 جانشین رسولؐ ہیں اور رسولؐ اسلام کا مکمل ترین نمونہ ہیں محبت کرے گا وہ خدا کی محبت
 بھی رکھنے والا ہے اور رسولؐ کی بھی۔ اور جو ان سے بغض رکھے گا وہ خدا سے بھی
 بغض رکھنے والا ہے اور رسولؐ سے بھی۔ آنحضرتؐ فرما چکے ہیں کہ ہم سے بس وہی
 محبت رکھے گا جو مومن و پرہیزگار ہے اور وہی بغض رکھے گا جو منافق و بدبخت ہے
 ہے۔ اسی وجہ سے فرزدق نے ان حضرات کی شان میں کہا ہے

من معشر حبیبہم دین و بغضہم کفر و قریبہم منجی و محتصم
 ان عذّ اهل التقی کانوا اشمہم اذ قیل من خیداہل الاصل تیلہم
 "یہ امام زین العابدینؑ اس جماعت سے ہیں جن کی محبت دین اور
 جن کی دشمنی کفر ہے۔ اور جن سے نزدیکی ذریعہ نجات اور جائے
 پناہ ہے۔ اگر پرہیزگار لوگ شمار کیے جائیں تو یہ اہل بیتؑ ان کے
 امام و پیشوا ہوں گے یا اگر یہ سوال کیا جائے کہ بہترین اہل ارمن
 کون ہے تو یہی جواب ملے گا کہ یہ اہل بیتؑ ہی ہیں۔"

اور امیر المومنین علیہ السلام فرماتے ہیں کہ :

۶ میں اور میری پاکیزہ نسل اور میری نیکو کار عزت بچپن میں تمام
 لوگوں سے زیادہ حلیم اور بڑے ہو کر سب سے زیادہ علم والے ہیں
 اور ہمارے ذریعہ سے خدا جوٹ کو زائل کرے گا۔ ہمارے ذریعہ

سے خوشخوار بھیڑیوں کے دانت توڑے گا۔ ہمارے ذریعہ تعین ربانی
دلانے گا اور تمھاری گردنوں کی رسی جدا کرے گا۔ خدائے ہم سے ابتدا

کرتا ہے اور ہم پر ختم ہے

لہذا ہم نے جو آل محمد کو ان کے اغیار پر ترجیح دی اور مقدم سمجھا تو اس لیے کہ
خداوند عالم نے انھیں سب پر مقدم رکھا اور ہر ایک پر ترجیح دی یہاں تک کہ
نماز میں ان پر درود بھیجنا تمام بندوں پر واجب قرار دیا گیا، اگر کوئی پوری نماز
پڑھ ڈالے اور ان پر درود نہ بھیجے تو اس کی نماز صحیح ہی نہیں ہو سکتی خواہ وہ کیسا
ہی صاحبِ فضل کیوں نہ ہو، بلکہ ہر نماز گزار کے لیے ضروری ہے کہ اس طرح نماز
پڑھے کہ نماز میں ان پر درود بھیجے جس طرح کلمہ شہادتین کا ادا کرنا ضروری
ہے بغیر تشہد کے نماز نہیں اسی طرح بغیر درود کے صحیح نہیں۔ اہل بیت علیہم السلام
کی یہ وہ منزلت ہے ایہ وہ درجہ و مرتبہ ہے جس کے سامنے تمام امت کی گردنیں
خم ہو گئیں اور آپ نے جن اماموں کا ذکر کیا ہے ان کی نگاہیں بھی اہل بیت
کے علوئے مرتبت کے آگے خیرہ ہو گئیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں

یا اہل بیت رسول اللہ حبکم فرض من اللہ فی القرآن انزلہ
کھاکم من عظیم الفضل انکم من لم یصل علیکم لاصلاحۃ لہ

”اے اہل بیت رسول! خدا آپ لوگوں کی محبت خداوند عالم نے
اپنے نازل کردہ قرآن میں فرض بتائی ہے۔ آپ کی بزرگی و بلند
فضل و شرف کے لیے بس یہی کافی ہے کہ جو نماز میں آپ پر درود

لے عبد الغنی بن سعید نے ایضاً الاشکال میں اس روایت کو درج کیا ہے۔ کنز العمال

جلد ۶ صفحہ ۱۹۶ پر بھی موجود ہے۔

نہ بھیجے اس کی نماز، نماز ہی نہیں ۱۱

یہ چند دلیلیں جو اہل بیت پیغمبر کی اطاعت و اتباع اور ان کے قدم
بر قدم چلنے کو واجب بتاتی ہیں اعاذیث نبوی سے پیش کر کے ختم کرتا ہوں یہی
آپ کے لیے کافی ہوں گے۔ قرآن مجید میں بے شمار محکم آیتیں ہیں ان کا بھی یہی
فیصلہ ہے کہ بس اہل بیتؑ ہی کی پیروی واجب و لازم ہے۔ آپ جو کہ خود صاحب
فہم و بصیرت ہیں اور ذکی و ذہین ہیں اس لیے میں اشارہ کیے دیتا ہوں آپ
کلام مجید کا مطالعہ فرمائیں آسانی سے آپ کو اندازہ ہو جائے گا۔

ش

مکتوب نمبر ۶

ہماری تحریر پر اظہارِ پسندیدگی

آپ کا مکتوب گرامی پاکر شرفِ یاب ہوا۔ آپ کی قوتِ تحریر زورِ بیان علمی تبحر اور محققانہ شان کا میں قائل ہو گیا۔ آپ نے تو کوئی گوشہ باقی نہیں رکھا اور تحقیقات کے خزانے آنکھوں کے سامنے کر دیے۔

حیرت و دہشت کہ مذکورہ احادیث اور
جہوں کی روش کو ایک کیونکر کیا جائے ؟

جب میں نے آپ کے استدلال پر غور و فکر کیا اور آپ کے اودھ و براہین پر گہری نگاہ کی تو میں عجیب تردد کے عالم میں پڑ گیا۔ میں آپ کے اودھ پر نظر

کرتا ہوں تو انہیں بالکل ناقابل رد دیکھتا ہوں جتنے ثبوت آپ نے پیش کیے ہیں ان کو دیکھتا ہوں تو سوا تسلیم کرنے کے کوئی چارہ نظر نہیں آتا۔ جب ائمہ اہل بیتؑ کے متعلق سوچتا ہوں تو خدا و رسولؐ کے نزدیک ان کی وہ منزلت معلوم ہوتی ہے کہ سوا عاجزی و خاکساری سے سر جھکا دینے کے کوئی چارہ نہیں اور جب جمہور مسلمین اور سواد اعظم پر نظر کرتا ہوں تو ان کا طرز عمل ان اولیٰ کے مفہوم کے بالکل برعکس ہے۔ اولیٰ بتاتے ہیں کہ بس ان ہی کی پیروی واجب ہے اور جمہور ہر کس و ناکس کی پیروی کرنے پر تیار لیکن اہل بیتؑ کی پیروی پر آمادہ نہیں۔ میں محجب کش کش میں مبتلا ہوں گویا دو نفسوں کی کھینچا تانی میں پڑ گیا ہوں۔ ایک نفس کہتا ہے کہ اولیٰ کی پیروی کی جائے اور دوسرا کہتا ہے کہ اکثریت اور سواد اعظم کی روش پر چلنا چاہیے۔ ایک نفس نے لڑ اپنے کو آپ کے حوائج کرے یا آپ کے ہاتھ سے جانے والا نہیں لیکن دوسرا جو ہے وہ اپنے عناد کی وجہ سے آپ کے ہاتھ میں جانے پر تیار نہیں اور نافرمانی پر نکلنا ہوا ہے۔

کلام مجید سے اولیٰ کی خواہش

آپ کتاب خدا سے کچھ اور ایسی قطعی دلیلیں پیش کرنے جو یہ کسرش نفس بھی قابو میں آجاتا۔ اور رائے عامہ کی متابعت کی دھن دماغ سے نکلتی۔

س

جوابِ مکتوب

کلام مجید سے دلائل

آپ بحمدہ ان لوگوں میں سے ہیں جو کلام مجید پر گہری نظر رکھتے ہیں اور

اس کے روز و اسرار ظاہر و باطن سے واقف ہیں آپ خود غور فرمائیے کہ کیا اور کسی کے متعلق بھی ایسی واضح آیتیں نازل ہوئیں جیسی کہ اہل بیت طاہرینؑ کی شان میں نازل ہوئیں کیا کلام مجید کی محکم آیتوں نے سوا اہل بیتؑ کے کسی اور کی طہارت و پاکیزگی کا حکم لگایا۔

اہل بیتؑ کے لیے جیسی آیتِ تطہیر نازل ہوئی کیا دنیا بھر کے لوگوں میں سے کسی ایک کے لیے نازل ہوئی؟

کیا قرآن مجید نے اہل بیتؑ کے علاوہ کسی اور کی محبت و مودت واجب ہونے کو بتایا ہے؟

کیا آیہ مابلہ اہل بیتؑ کے علاوہ کسی اور کے متعلق لے کر جبرئیل نازل ہوئے؟

اے جیسا کہ آیتِ تطہیر ان سے ہر جس و گندگی دور ہونے کو بتاتی ہے۔

اے ہرگز نہیں۔ اہلبیتؑ کی یہ وہ فضیلت و شرف ہے جس میں ان کا کوئی شریک نہیں۔

اے ہرگز نہیں بلکہ صرف انہیں کے ساتھ یہ فضیلت مخصوص ہے۔ خداوند کریم نے بس انہیں کی محبت فرمیں

قرار دی ہے اور اس مخصوص فضیلت سے ان کو ہر کہ و مہر پر شرف بخشا چنانچہ ارشاد ہوتا ہے کہ دو

اے رسول! کہ تم سب کا اپنی رمانت کا کوئی اجر نہیں طلب کرنے سوا اپنے قریب داروں کی محبت کے اور جو

شخص نیکی حاصل کرے گا (یعنی ان سے محبت رکھے گا) ہم اس کے لیے اس کی خوبی میں اضافہ کریں گے۔

بے شک اللہ (محبت رکھنے والوں کو) بڑا بخشنے والا ہے (اور ان کی محبت کا بڑا قدر دان ہے) تفسیر

نہلی میں ابن عباس سے روایت ہے کہ نبیؐ سے آلِ محمدؑ کی دوستی مراد ہے اور علامہ زمخشری صاحب

کشاف نے سدی سے بھار و اہبت کی ہے دیکھیے تفسیر کشاف جلد ۳ - صفحہ ۶۸

مطبوعہ مصر۔

اے عالم! یہ سب بھی بس انہیں کے متعلق بالخصوص نازل ہوئی چنانچہ ارشاد خداوند عالم ہے کہ دو اے

رسول! کہ (اچھا میدان میں آئی) ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں تم اپنے بیٹوں کو بلاؤ۔

کیا اہل بیتؑ کے علاوہ سورہ ہل اقی کسی اور کی شان میں تصدیق مدحیہ بن کر نازل ہوا؟

کیا اہل بیتؑ ہی خدا کی وہ رسی نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :
 "واستصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا"

"تم سب خدا کی رسی کو مضبوطی سے پکڑے رہو اور پراگندہ نہ ہو" ^۱
 کیا اہل بیتؑ ہی وہ صادقین نہیں ہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :

مے پورا سورہ حلّ الی بیت کی مدح اور ان کے دشمنوں کی مذمت میں نازل ہوا ہے ۔

۱۔ امام ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بسلاً اسناد ابن بن نقیب سے انھوں نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے امام جعفر صادق فرماتے تھے کہ ہم وہ خدا کی رسی ہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے کہ خدا کی رسی کو مضبوط پکڑے رہو اور پراگندہ نہ ہو۔ ابن جریر کی نے فصل اول باب اصول عقود میں دو آیتیں اکٹھا کی ہیں جو اہل بیت کے متعلق نازل ہوئیں چنانچہ اس آیت کو ان آیات میں شمار کیا ہے اور انھوں نے بھی ثعلبی سے نقل کر کے امام جعفر صادق علیہ السلام کا قول ذکر کیا ہے "وَشَفَعْنَا عَصَاهُ" میں امام شافعی کے یہ اشارہ ذکر ہیں ۔

ولما رأيت الناس قد ذهب بهم مذاهبهم في ابجرالتي والجهل
 ركبت على اسم الله في سفن النجا وهم اهل بيت المصطفى خاتم الانبياء
 وامسكت بحبل الله وهو ولا وهم كما قد امرنا بالتمسك بالحبل

میں نے دیکھا کہ اہل بیت کے بارے میں لوگوں کو ان کے مذہب مگر ابی و جہالت کے سمندر میں نے جا رہے ہیں تو میں خدا کا نام لے کر سفینہ نجات پر سوار ہو گیا یعنی حضرت محمد مصطفیٰ خاتم المرسلین کے اہل بیت کے ساتھ ہو گیا اور میں نے خدا کی رسی جو ان اہل بیتؑ کی محبت و اطاعت ہے مضبوطی سے پکڑ لی ۔ جیسا کہ ہمیں حکم بھی دیا گیا ہے کہ خدا کی رسی کو مضبوطی سے پکڑو ۔

”وكونوا مع الصادقين“

کیا اہل بیتؑ ہی وہ خدا کی راہ نہیں جس کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :
 ”ان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه“

کیا اہل بیتؑ ہی خدا کا وہ واحد راستہ نہیں جس کے متعلق خدا نے امرت
 اسلام کو حکم دیا :

”ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله“

اہل بیت کو چھوڑ کر دوسری راہیں نہ اختیار کرو کہ اصل راستہ ہی
 سے جدا ہو جاؤ۔

کیا اہل بیتؑ ہی وہ اولی الامر ہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے :
 ”يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول و
 اولي الامر منكم“

”اے ایماندارو! اطاعت کرو خدا کی اور اس کے رسولؐ کی اور
 تم میں سے جو اولی الامر ہیںؑ“

اے صادقین سے مراد یہاں حضرت رسولؐ خدا اور اہل بیت علیہم السلام ہیں جیسا کہ ہماری صحیح اور متواتر
 حدیثیں بتاتی ہیں ہمارے علاوہ حضرات اہل سنت کے یہاں بھی حدیثیں موجود ہیں جو بتاتی ہیں کہ صادقین
 سے مراد یہی حضرات ہیں جیسا کہ حافظ ابوالہیثم اور یحییٰ ابن احمد نے روایت کی ہے اور ان سے ابن حجر نے
 صواعق محرقة باب الاموال پر نقل کیا ہے۔

اے امام محمد باقر و جعفر صادق علیہم السلام فرماتے ہیں کہ صراط مستقیم سے مراد امام ہے اور لا تتبعوا السبل
 دوسری راہیں نہ اختیار کرو (سے مقصود یہ ہے کہ گمراہ کرنے والے اماموں کی پیروی نہ کرو کہ اصل راستہ
 (یعنی ہم سے) تم جدا ہو جاؤ۔

اے ثقہ الاسلام محمد بن یحییٰ بکینی نے بسند صحیح بریدہ عملی سے روایت کی ہے بریدہ کہتے ہیں (باقی اگلے صفحہ پر)

کیا اہل بیتؑ ہی وہ صاحبانِ ذکر نہیں جن کے متعلق خدا نے فرمایا ہے:
 "فاسألو اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون"
 "اگر تم نہیں جانتے تو صاحبانِ ذکر سے پوچھو"
 کیا اہل بیتؑ ہی وہ مومنین نہیں جن کے متعلق خدا کا ارشاد ہے:
 "ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی
 ویستہم غییر سبیل المومنین لولہ ماتولی ونصلہ
 جہنم"
 "جو شخص ہدایت کا راستہ واضح ہو جانے کے بعد رسولؐ کی مخالفت

کرتا ہے (۱) کہ میں نے امام محمد باقرؑ سے قول خداوندِ عالم "اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول
 واولی الامر منکم" کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے جواب میں یہ آیت پڑھی۔
 اسم تراوی السذین اذتوا نصیباً من الکتاب یومنون بالحبث والطائف
 ویقولون للذین کفروا هؤلاہ اهدئی من الذین امنوا سبیلاً"
 "کیا تم ان لوگوں کو نہیں دیکھتے جنہیں خودِ راہِ بیتِ کتاب کا علم ملا ہے وہ شیطان اور طاغوت پر ایمان رکھتے
 ہیں اور کفر اختیار کر کے والوں کو کہتے ہیں کہ یہ ایمان لانے والوں سے زیادہ راہِ راست پر ہیں۔
 مگر ای اور ملاحمت کے اماموں اور جنہم کی طرف سے جانے والوں کے متعلق کہتے ہیں کہ آلِ محمدؑ سے زیادہ
 راہِ ہدایت پائے والے ہیں۔" اولئک السذین لعنہم اللہ ومن یلعن اللہ فلعن
 تجدد لہ نصیباً" یہی وہ لوگ ہیں جن پر خدا نے لعنت کی ہے اور جس پر خدا لعنت کرے اس کا
 کسی کو مددگار نہ پائے گا۔"

اے امامِ ثقلیؑ! اپنی تفسیر میں جنابِ جابر سے روایت کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو امیر المومنینؑ نے فرمایا کہ ہم ہی
 وہ اہل ذکر ہیں جس کا ذکر تم ظاہرین سے منقول ہے علامہ بحرانی نے بیس زیادہ حدیثیں باب ۳ میں درج کی ہیں سب
 کا مضمون یہی ہے۔

کرے گا اور مومنین کا راستہ چھوڑ کر دوسری راہ چلے گا ہم اس کو
اس کی روگردانی کا مرا چکھائیں گے۔
کیا اہل بیتؑ ہی وہ بادی نہیں جن کے متعلق مندرمایا ہے :

”ابنما انتہ منذر و سکی شوم ہاد“

۱۰۔ اے رسولؐ تم ڈرانے والے ہو اور ہر قوم کے لیے ایک بادیؑ ہے۔
اور کیا اہل بیتؑ ہی وہ لوگ نہیں جن پر خدا نے اپنی نعمتیں نازل کیں
اور جن کے متعلق خداوند عالم نے سورہ فاتحہ میں ارشاد فرمایا ہے :

”امیدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم“

اے ابن مردویہ! اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ مشاقہ (مخالفت) رسولؐ سے مراد یہاں
علیؑ کی شان میں اختلاف کرنا ہے اور من بعد ما تبین لہ الہدیٰ میں ہدیٰ کا جو لفظ
ہے اس سے مراد شان امیر المومنینؑ ہے یعنی امیر المومنین کی شان و جلالت واضح ہونے کے بعد جو اس میں
چون چڑا کرے۔ عیاشی نے بھی اپنی تفسیر میں اسی معنوں کی حدیث درج کی ہے، لکن طاہرینی سے
بکثرت صحیح و متواتر حدیثیں مروی ہیں جو بتاتی ہیں کہ سبیل مومنین سے مراد انھیں ائمہ طاہرین کا سنگ
تھمہ ثقلیٰ ہے اس آیت کی تفسیر میں جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو
رسولؐ نے اپنا ہاتھ اپنے سینے پر رکھا کہ میں ڈرانے والا ہوں اور علیؑ بادی ہیں اور اسے علیؑ بتھاڑ
ہی ذریعہ ہدایت پانے والے ہدایت پامیل گئے۔ اسی مضمون کی متعدد حدیثیں مسند احمد و محدثین
نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہیں، محمد بن مسلم سے مروی ہے کہ میں نے امام جعفر صادقؑ علیہ السلام
سے اس آیت کے متعلق پوچھا تو آپؑ نے فرمایا ہر امام اپنے زمانے کا بادی ہے اور امام محمد باقرؑ نے
فرمایا ہے اس آیت کی تفسیر میں کہ منذر سے مراد رسولؐ اور بادی سے مراد حضرت علیؑ ہیں پھر آپؑ
نے فرمایا کہ تم بخدا یہ بات اب تک ہم میں چلی آ رہی ہے۔

”خداوند انہیں راہِ راست کی ہدایت کر ان لوگوں کی راہ میں پر تو نے
اپنی نعمتیں نازل فرمائیں“
اور دوسری جگہ مذکور آیا ہے :

”فَاُولَٰئِكَ مِمَّنْ اَلَمَّا اٰتٰهُمُ الْبَيِّنٰتُ مِنْ رَبِّهِمْ
وَالْمُذٰبِقِيْنَ وَالشَّهٰدٰءَ وَالْمُصْلِحِيْنَ“

”اور وہ مومنین ہندے ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر خدا نے
اپنی نعمت نازل کی ہے“

کیا خداوند عالم نے انہیں کے لیے ولایت عامہ نہیں قرار دی اور رسولؐ کے
بعد ولایت کا انحصار انہیں میں نہیں کر دیا۔ پڑھیے یہ آیت :

”اِنَّمَا وَلِيَّكُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا الَّذِيْنَ

يَتَّبِعُوْنَ الْمَسْلُوٰةَ وَيُوْثِقُوْنَ الزَّكٰوٰةَ وَهُمْ رَٰكِعُوْنَ“

”اے لوگو! تمہارا ولی خدا ہے اور اس کا رسولؐ اور وہ لوگ جو

ایمان لائے جو نماز قائم کرتے ہیں اور مالِ سیر کو ح میں زکوٰۃ دیتے ہیں“

لے ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بسلسلہ تفسیر سورہ فاتحہ ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ صراطِ مستقیم
سے مراد محمدؐ و آل محمدؐ کا راستہ ہے اور وکیل بن مہاجر سے اس آیت کی تفسیر میں مڑی ہے
انہوں نے سفیان ثوری سے انہوں نے مدی سے انہوں نے اسباط و مجاہد سے اور انہوں
نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ اٰھدنا الصراط المستقیم کا مطلب
یہ ہے کہ تم کو اے محبوب محمدؐ و آل محمدؐ کی محبت کی طرف ہماری رہنمائی کر۔

۲۔ کوئی شبہ نہیں کہ ائمہ اہلبیت علیہم السلام سید و سردار ہیں جملہ صدیقین و شہداء و صالحین کے۔

۳۔ تمام مفسرین کا اجماع و اتفاق ہے جیسا کہ علامہ قزوینی نے شرح تفسیر میں اس کا اعتراف
کیا ہے (اور یہ علامہ قزوینی اشاعرہ کے ائمہ سے ہیں) کہ یہ آیت (باقی حاشیہ اگلے صفحہ)۔

اور کیا خدا نے مغفرت کو مختص نہیں کر دیا صرف ان لوگوں کے ساتھ جو توبہ کریں اور ایمان لائیں اور عمل صالح کریں اور ساتھ ساتھ ولایت آل محمدؐ کی طرف ہدایت یاب بھی ہوں جیسا کہ خود خداوند عالم نے فرمایا ہے:

” اِنِّیْ لَغَفَّارٌ لِّمَنۡ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدٰی“

” بے شک میں بخشنے والا ہوں اس کو جو توبہ کرے ایمان لائے

اور عمل صالح کرے پھر ہدایت یاب بھی ہو۔“

دقیقہ حاشیہ سفر گزشتہ: امیر المؤمنین علی علیہ السلام کی شان میں نازل ہوئی سب آپ نے نماز میں کھالت رکھ کر انکو ٹھنی خیرات کی تھی۔ امام سنائی نے بھی اپنی صحیح میں عبد اللہ بن سلام سے روایت کی ہے کہ یہ آیت امیر المؤمنین علیہ السلام کی شان میں نازل ہوئی اسی طرح صاحب الجمع بین الصراحۃ المستعین نے بھی سورۃ المدہ کی تفسیر میں اس آیت کے امیر المؤمنین کی شان میں نازل ہونے کی روایت کی ہے ثعلبی نے بھی اپنی تفسیر میں اس آیت کے امیر المؤمنین کی شان میں نازل ہونے کی روایت کی ہے۔

لے ابن جریر نے صواعق مرقومہ فصل باول باب ۱۱ میں لکھا ہے ان کی اصل عبارت کا ترجمہ یہ ہے: اٹھو یہ آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: بے شک میں بخشنے والا ہوں اس کو جو توبہ کرے ایمان لائے اور عمل صالح کرے

اور ساتھ ساتھ ہدایت یاب بھی ہو۔ ثابت نہائی کہتے ہیں کہ یعنی ولایت اہل بیت کی طرف ہدایت یاب محمد امام

محمد باقر و جعفر صادق سے بھی سنی معنوں میں مروی ہے۔ اس کے بعد ابن جریر نے امام محمد باقرؑ کے اس قول کا

بھی ذکر کر لیا ہے کہ آپ نے مارت بن یحییٰ سے فرمایا تھا کہ اے عمارت! کیا دیکھتے نہیں کہ خداوند عالم نے کیونکر شرط

قرار دی ہے کہ انسان کو توبہ ایمان و عمل صالح اس وقت تک نفع بخش نہیں جب تک ہماری ولایت کی طرف

راہ نہ پائے پھر آپ نے اپنی اسناد سے حضرت امیر المؤمنینؑ سے ولایت فرمائی ہے کہ اگر کوئی شخص توبہ بھی کرے ایمان

بھی لائے عمل صالح بھی کرے مگر ہماری ولایت کی طرف ہدایت یافتہ نہ ہو اور ہمارے حق کو پہچاننا نہ ہو تو کوئی چیز

میں اس کے لیے فائدہ بخش نہ ہوگی۔ حافظ ابونعیم نے بھی حوالہ ابن ابی جعفر سے انھوں نے اپنے (اتی المصنف)

کیا انہیں کی ولایت وہ امانت نہیں جس کے متعلق خداوند عالم کا ارشاد ہے:

”إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا

وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا“

ہم نے امانت کو آسمانوں، زمینوں اور پہاڑوں پر پیش کیا۔ سب

نے اس کا بوجھ اٹھانے سے انکار کیا اور اس سے خائف ہوئے اور

انسان نے اٹھایا اور وہ تو ظالم و جاہل ہے ہی۔“

کیا اہل بیت علیہم السلام ہی صلح و سلامتی نہیں جن میں داخل ہونے کا

خداوند عالم نے حکم دیا ہے۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا

تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ“

اے لوگو! سب کے سب سلامتی میں داخل ہو جاؤ اور شیطان کے نقش

قدم پر نہ چلو۔

(تفسیر مکتبہ کا ماثی) باپ سے انھوں نے حضرت علیؑ سے اسی مضمون کی روایت کی ہے۔ امام حاکم نے

امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ ثابت بنائی، انس بن مالک ان حضرات میں سے ہر شخص سے اس مضمون کی

حدیث روایت کی ہے۔

علامہ دیکھیے اس آیت کے سنی جو تفسیر مانی اور تفسیر علی بن ابراہیم قمی میں بیان کیے گئے ہیں۔ نیز ابن

بابویہ نے امام محمد باقر علیہ السلام و امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے اور علامہ

بحرشی نے اس آیت کی تفسیر میں کتاب غایۃ المرام باب ۱۱۵ میں حضرات اہلسنت کی حدیثیں

دست کی ہیں اسے بھی ملاحظہ فرمائیے۔

علامہ بحرشی نے کتاب غایۃ المرام کے باب ۲۶۴ میں بارہ صحیح حدیثیں (باقی اگلے صفحہ پر)

کیا اہل بیتؑ ہی وہ نعمتِ خداوندِ عالم نہیں جس کے متعلق ارشادِ الہی ہے :

”وَلَتَسْلُنَ يَوْمَئِذٍ عَنْ النَّعِيمِ“

”قیامت کے دن ضرور بالضرورت تم سے اس نعمت کا سوال کیا جائے گا“

کیا حضرت سرورِ کائنات کو اسی نعمت کے پہنچانے کا تاکیدِ حکم نہیں ہوا ؟ اور اتنی سختی نہیں کی گئی جو دھمکی سے مشابہ تھی ؟ جیسا کہ آیت کا انداز بتاتا ہے :

”يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ“

”اے رسولؐ پہنچا دو اس چیز کو جو تم پر تمھارے پروردگار کی جانب سے نازل ہوئی اگر تم نے ایسا نہ کیا تو گویا تم نے اس رسالت انجام ہی نہیں دیا۔ تم ڈرو نہیں خدا تمھیں لوگوں سے محفوظ رکھے گا“

(بقیہ صفحہ گزشتہ) اس آیت کے ولایتِ امیر المومنینؑ وائمہ طاہرہؑ کے بارے میں نازل ہونے کے متعلق کہیں ہیں اور باب ۲۲۴ میں لکھا ہے کہ اصفہانی اموی نے امیر المومنین سے متعذر تھی سے اس کی روایت کی ہے۔ لے علامہ بحرینی نے کتاب نمائندہ المرام باب اڑائیس میں ۳ محدثین حضرت سرور کائنات اور امیر المومنینؑ اور ائمہ علیہم السلام سے۔ جس سے خلاۃِ اند عالم نے چندوں کو سر فراز کیا اور باب ۴۹ میں شیعلی کی ۱۲ صحیح حدیثیں اسی مضمون کی درج کی ہیں۔

لے ایک دو نہیں بکثرت محدثین جیسے امام واحدی وغیرہ نے اپنی کتاب (باقی اگلے صفحہ پر)

کیا اسی کے پہنچانے پر رسول مقرر ہوئے کہ دن مجبور نہیں کیے گئے؟ اور جب آپ پر اہتمام کر کے اس فریضہ کو انجام دے چکے تو خداوند عالم کی جانب سے اسی دن یہ تہنیت نامہ نازل ہوا:

”الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی

ورضیت لکم الاسلام دیناً“

”آج کے دن ہم نے تمہارے دین کو مکمل کیا تم پر اپنی نعمتوں کو

تمام کیا اور تمہارے لیے دین اسلام کو پسند کیا“

کیا آپ کو علم نہیں کہ اس دن جس نے ان کی ولایت سے علانیہ انکار کیا تھا اور رسول اللہ سے اس بارے میں الجھا تھا اور کہا تھا:

”خداوند اگر یہ سب کچھ حق ہے اور تیری جانب سے ہوا ہے تو مجھ

(بقیہ صفحہ ۹۷) اسباب توکل ہیں سرہ ماخذہ کی اس آیت کے متعلق جناب ابوسعید خدری سے روایت کی ہے ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ یہ آیت ہم نے حضرت علیؓ کی شان میں نازل ہوئی اسی مضمون کی حدیث کو شعبی نے اپنی تفسیر میں دو مندوں سے درج کیا ہے اور علامہ حمزہ شافعی نے اپنی کتاب فرائد میں متعدد طریقوں سے ابوسعید سے روایت کیا ہے اور ابونعیم نے بھی اسی مضمون کی حدیث اپنی کتب نزول القرآن میں دو مندوں سے روایت کی ہے ایک ابورافع سے دوسرے انس سے انہوں نے عطیہ سے اور غایت المرام میں ۹ حدیثیں بطریق ابیسنن اور ۱۰ حدیثیں بطریق شیعہ اسی مضمون کی درج ہیں۔ ملاحظہ ہو غایت المرام باب ۳۷ - ۳۸۰۔

اسے امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ سے صحیح حدیثیں اس آیت کی شان نزول میں وارد ہیں۔ ان میں

صحت صاف اس امر کی تصریح موجود ہے اور حضرات اہل سنت نے چھ حدیثیں

بول سے روایت کی ہیں جو اسی مضمون کی وضاحت کرتی ہیں ملاحظہ فرمائیے۔

غایت المرام باب ۳۹ - ۴۰۔

پر آسمان سے پتھر برسایا ہمیں دردناک عذاب پہنچا۔
اس وقت خداوند عالم نے اس پر ایک آسانی پتھر پھینکا جیسا کہ اصحابِ نبیل کو سزا
دے چکا تھا اور اسی وقت یہ آیت نازل ہوئی ہے:

”سَأَلْنَا عَنْ عَذَابٍ دَاقِعٍ لِّلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ“۔

”ایک مانگنے والے نے کافروں کے لیے ہو کر رہنے والے عذاب کو

مانگا جس عذاب کو دفع کرنے والا کوئی نہیں“

اور جلد ہی لوگوں سے ان حضرات کی ولایت کے متعلق پوچھ گچھ کی جائے گی جیسا
کہ آیت:

”وَقَفَّوْهُمْ اَنَّهُمْ مَسْئُولُونَ“

”مٹھراؤ انہیں ان سے سوال کیا جائے گا“ کی تفسیر میں پیغمبر کی صریحی احادیث

نے ملاحظہ فرمائی کہ کتاب نور الاہرام کے سیرت العلیہ جلد ۲ مستدرک جلد ۲
صفحہ ۵۰۲۔

شیخ ابن حجر مکی نے صواعقِ مرقومہ میں اس آیت کو منجملہ ان آیات کے درج کیا جو اہل بیت کے متعلق

نازل ہوئیں اور بہت کچھ وضاحت سے کام لیا ہے متعدد روایتیں درج کی ہیں دلیلی نے

ابو سعید خدری سے روایت کی ہے کہ رسالت آپؐ نے فرمایا: وَقَفَّوْهُمْ اَنَّهُمْ مَسْئُولُونَ عَنْ

وَلَايَتِهِ عَلٰی ”انہیں مٹھراؤ ان سے علی کی ولایت کے متعلق پوچھا جائے گا“۔ واحدی اس آیت کی تفسیر

میں کہتے ہیں کہ ان سے ولایت علی و اہل بیت کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ اس لیے کہ خداوند عالم نے

اپنے پیغمبر کو حکم دیا کہ لوگوں کو بتا دو کہ ہم اپنی رسالت کا کوئی اجر نہیں طلب کرتے سوائے اس

کے کہ ہمارے نزدیک رشتہ داروں سے محبت کرو لہذا ان لوگوں سے سوال کیا جائے گا کہ پوری

پوری محبت اہل بیت سے ان لوگوں نے کی یا نہیں (ملاحظہ ہو صواعقِ مرقومہ جلد ۱)

دارد ہوئی ہیں اور درحقیقت ان حضرات کی ولایت ہے بھی ایسی ہی اہمیت کی حامل کیونکہ ان کی ولایت ان چیزوں میں سے ہے جن کی تبلیغ کے لیے خداوند عالم نے انبیاء مبعوث کیے۔ انبیاء و اوصیاء کے ذریعے اپنی مجتہب قائم کیں جیسا کہ آیت :
 "وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مَنْ رَسَلْنَا"

ہمارے ان رسولوں سے پوچھو جنہیں ہم نے تم سے پیشتر بھیجا تھا۔
 کی تفسیر میں علمائے مرامت فرمائی ہے بلکہ ان کی ولایت تو وہ جہنم بالشان امر ہے جس کا خداوند عالم نے روز الست ارواح خلق سے عہد و پیمان لیا جیسا کہ :

"وَإِذَا اخَذَ رَبُّكَ مِنْ نَفْسِ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ
 وَأَنشَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ - قَالُوا بَلَىٰ
 " اور اے رسول! وہ وقت بھی یاد دلاؤ جب تمہارے پروردگار
 نے آدم کی اولاد سے یعنی پشتوں سے باہر نکال کر ان کی اولاد
 سے خود ان کے مقابلے میں اقرار کرایا۔ پوچھا کہ کیا میں تمہارا
 پروردگار نہیں ہوں۔ تو سب کے سب بولے ۔ ہاں ۔"

کی تفسیر بتاتی ہے۔ انہیں ذواست مقدس سے وسیلہ حاصل کر کے آدم نے وہ کلمات
 سیکھے جن کے ذریعے ان کی توبہ قبول ہوئی۔

یہی وہ حضرات ہیں جن کی وجہ سے خداوند عالم نے امت سے اپنا عذاب
 دور رکھا۔

لے حلیۃ الاولیاء، ابونعیم امہانی، تفسیر ثعلبی، تفسیر نیشاپوری۔

لے فردوس الاخبار علامہ ولی باب ۱۴ صفحہ ۳۰۴۔

لے تفسیر درمنثور جلد ۱ صفحہ ۹۱ کسرالعمال جلد ۲ صفحہ ۲۳ ینایع المودہ صفحہ ۷۹۔

لے صواعق محرقة باب ۱۱ تفسیر آیت "وَمَا كَانَ ادَّئِنَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ... الخ"

یہ زمین والوں کے لیے جائے پناہ اور خدا تک پہنچنے کا ذریعہ و وسیلہ ہیں۔ یہی وہ لوگ ہیں جن سے صد کیا گیا اور خداوند عالم نے ان کے بارے میں فرمایا :

”ام یحسدون الناس علی ما ائذہم اللہ من فضلہ“

”یہ لوگ کیوں جل رہے ہیں ہمارے ان مخصوص لوگوں سے جن کے دامن میں ہم نے اپنے فضل سے نعمتیں بھردی ہیں“

یہی وہ علم میں راسخ معجزات ہیں جن کے متعلق خداوند عالم نے فرمایا :

والراسخون فی العلم یقولون آمنا“

”علم میں گڑھے ہوئے سائے ہوئے کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے“

یہی وہ اعراف کے رجال ہیں جن کے متعلق خداوند عالم کا ارشاد ہے :

”وعلی الاعراف رجال یعرفون کلًا بسیماہم“

اے صواعق حرکت باٹ آیت ۹ -

علم لقا الاسلام علامہ کلین کے امام جعفر صادقؑ سے روایت کی ہے ”ہم ہی وہ لوگ ہیں جن کی اطلاع خدا نے فرمائی۔ ہم ہی راسخین فی علم ہیں، ہم ہی وہ لوگ ہیں جن سے صد کیا گیا“ جناب کلین نے یہ تہذیب میں امام جعفر صادقؑ سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔

علم ینایع الوردہ صفحہ ۸۳ روح البیان جلد ۱ صفحہ ۶۲ ابن عباس سے مروی ہے کہ امیران کمراسے ایک بلند جگہ ہے جس پر عباس حمزہ علیؑ اور جعفر ذوالجناہین ہوں گے وہ اپنے دوستداروں کو ان کے روشن چہروں سے اور اپنے دشمنوں کو ان کے سیاہ چہروں سے پہچان لیں گے۔ امام ماکم نے سلسلہ اسناد جعفر علیؑ سے روایت کی ہے کہ ہم بروز قیامت جنت و نار کے دریاں کھڑے ہوں گے جس نے ہماری مدد کی ہوگی اسے ہم پہچان کر جنت میں اور جس نے دشمن رکھا ہوگا اسے جہنم میں داخل کریں گے انہی فرقوں کی وہ حدیث بھی تائید کرتی ہے جو وارفتنی نے روایت کی ہے۔ (لاحظہ ہو صواعق حرقہ باب ۱۱) (باقی اگلے صفحہ)

۱۰ اعتراف پر ایسے مرد ہوں گے جو ہر شخص کو بہشتی ہو یا جہنمی اس کی پیشانی سے پہچان لیں گے ۱۱

یہی وہ رجال صدق ہیں جن کے متعلق ارشاد ہوا :

”رجال صدقوا ما عاہدوا اللہ علیہ فممنہم من قمتی نجبہ ومنہم من ینتظر وما بدلوا بتدیلا“

۱۰ ایما بداروں میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ خدا سے انہوں نے جان نثاری کا جو عہد کیا تھا اسے پورا کر دکھایا۔ ان میں سے بعض وہ ہیں جو مر کر اپنا وقت پورا کر گئے اور ان میں سے بعض حکم خدا کے منتظر بیٹھے ہیں اور ان لوگوں نے اپنی بات ذرا بھی نہیں بدلی ۱۱

(ابھیچھپے مولا ماشاء) حضرت علیؑ نے ان چھ آدمیوں سے جنہیں حضرت عمرؓ نے اپنے بعد خلیفہ مقرر کرنے کے لیے صاحبان شوریٰ قرار دیا تھا ایک طرلاًئی گفتگو میں کہا میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ تم میں میرے سوا کوئی بھی ایسا ہے جس کے بارے میں پیغمبرؐ نے فرمایا ہے علیؑ تم بہرہ رقیاست قسیم نار و جنت ہو گے لوگوں نے کہا نہیں آپؐ کے سوا اور کسی کے متعلق رسولؐ نے ایسا نہیں فرمایا۔ علامہ ابن حجر اس حدیث کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے جیسا کہ عنقریب ہم نے امام رضاؑ سے روایت کی ہے کہ پیغمبرؐ نے فرمایا اے علیؑ تم حسیم نار و جنت ہو تم جنت سے کو گے تیرے لیے ہے اور میرے لیے۔ علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ سنائے روایت کی ہے کہ ابوبکرؓ نے حضرت علیؑ سے کہا میں نے پیغمبرؐ کو ارشاد فرماتے سنا ہے جی علیؑ صراط سے بس دی گورے کا جسے علیؑ نے اپنے پروردگار کی راہداری دیا ہو۔

۱۱ علامہ ابن حجر نے صلیح مختار باب ۹ ضل ۵ میں تحریر کیا ہے کہ حضرت امیر المؤمنینؑ مبنی کوذ پر تشریف رکھتے تھے کہ کسی نے اس آیت کے متعلق سوال کیا۔ آپؑ نے فرمایا یہ آیت میرے اور میرے چچا عمرؓ اور جباراد بھائی عبیدہ بن حارث کے متعلق (باقی اگلے صفحہ پر)

یہی وہ رجالِ تسبیح ہیں جن کے بارے میں خداوندِ عالم نے ارشاد فرمایا :
 ”يَسْبِيحُ لَهُ فِيهَا بِالْعُدُوِّ وَالْأَصْوَالِ رَجَالٌ لَا تُلْمِيزُهُمْ
 تَجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَاقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ
 يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَلَا بَصَارًا“
 ”ان گھروں میں خداوندِ عالم کی تسبیح کیا کرتے ہیں صبح و شام ایسے مرد
 جنہیں خرید و فروخت خدا کے ذکر اور نماز قائم کرنے، زکوٰۃ ادا

(بغیر گزشتہ سطر کا حاشیہ) نازل ہوئی، عبیدہ تو بروز بدروا صل بہن ہوئے۔ چچا حمزہ اُمید میں شہید ہوئے
 وہ گیا میں سو میں اس بد بخت زینِ مردم کا انتظار کر رہا، ہوں جو میری ڈاڑھی کو میرے سر کے خون سے مٹا کر اور
 کرے گا۔ میرے حبیب محمد مصطفیٰؐ مجھے بتا گئے ہیں، امامِ حاکم نے بھی اس مضمون کی حضرت علیؑ سے روایت کی ہے
 اے معاہدہ ویت قرب بن سفیان نے ابن عباسؓ سے آئے ”وَلَا تَزَالُ تَطْهَرُ وَأَنْتَ أَزْهَنُ وَأَنْتَ أَزْهَنُ
 إِلَيْهَا وَتَسْكُنُ فِيهَا شَمَاءَ“ ”اور حبیب وہ کسی تمہارے یا کھیل تماشے کو دیکھ پاتے ہیں تو اس صحت
 و دھڑپڑتے ہیں اور تمہیں کھڑا چھوڑ دیتے ہیں“ کی تفسیر میں روایت کی ہے کہ وہ کلمہ سالانہ تجارت کے
 جمعہ کے دن پہنچے اور مدرسہ سے باہر کر ٹکے اور طبل بھایا تاکہ لوگوں کو ان کی آمد کی اطلاع ہو جائے
 طبل کی آواز سن کر سب کے سب دوڑ پڑے اور رسول اللہؐ کو سنبر پر خطبہ پڑھتے تھے چھوڑ دیا حضرت
 حضرت علیؑ نے حسنؑ و حسینؑ، ابوذرؓ و مقدادؓ رہ گئے۔ پیغمبرؐ نے ارشاد فرمایا خداوندِ عالم نے آج
 کے دن میری اس مسجد کی طرف نگاہ کی اگر یہ چند نفر نہ ہوتے تو پورا زمین آگ سے بھونک دیا جاتا
 اور ان لوگوں پر اس طرح پتھر برسائے جاتے جیسا کہ قومِ لوط پر برسائے گئے اور جو لوگ پیغمبرؐ
 کے پاس مسجد میں آئے وہ گئے ان کے بارے میں خداوندِ عالم نے یہ آیت نازل فرمائی
 ”وَيَسْبِيحُ لَهُ فِيهَا بِالْعُدُوِّ وَالْأَصْوَالِ رَجَالٌ لَا تُلْمِيزُهُمْ“ الخ

کرنے سے غافل نہیں کرتی وہ لوگ اس دن سے ڈرتے ہیں جس دن

میں دل اور آنکھیں الٹ پلٹ ہو جائیں گی۔“

انہیں کا گھر وہ گھر تھا جس کا ذکر خداوند عالم نے ان شاندار الفاظ میں فرمایا:

”فی بیوت اذن اللہ ان ترفع ویذکر فیہا اسمہ“

”وہ تبدیل ایسے گھروں میں روشن ہے جس کی نسبت خدا کے

حکم دیا ہے کہ ان کی تعظیم کی جائے اور ان میں اس کا نام لیا جائے

جن میں صبح و شام وہ لوگ اس کی تسبیح کیا کرتے ہیں۔“

خداوند عالم نے آیت نور میں انہیں کے مشکوٰۃ کو اپنے نور کی مثال قرار دیا ہے اور

اس کے نور میں دآسمان میں بلند تر نمونے ہیں۔ وہ بڑی قوت و حکمت والا ہے

یہی سبقت کرنے والے یہی مقرران بارگاہِ نبوی مدظلہ العالی ہیں۔

لے ثلثی نے اس آیت کا تفسیر میں ابن ابی عمیر سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے آیت فی بیوت اللہ

کا تلاوت فرمایا تو حضرت ابو بکرؓ نے کھڑے ہو کر کل و ناطقہ کے گھر کی طرف اشارہ کر کے پوچھا یا

رسول اللہؐ یہ گھر بھی ان گھروں میں سے ہے؟ پیغمبر نے فرمایا ہاں بلکہ ان سے بہتر گھر ہیں۔

۳ اشارہ ہے آیت مثل نورہ کہ مشکوٰۃ... اللہ کی طرف جس کے متعلق من بصری اور ابو الحسن

مغانی شافعی سے روایت ہے کہ مشکوٰۃ سے مراد حضرت فاطمہؓ صاحبہ سے حسینؓ و شجرہ مبارکہ سے حضرت

ابن ابی عمیرؓ و غیرہ ہوتے سے حضرت فاطمہؓ کا یہودی و نصرانی نہ ہونا یکساں ذیبتہ سے ان کی کثرت علم

اور نور علی نور سے ایک امام کے بعد دربر امام اور سیدھی اللہ نورہ سے ان کی اولاد کی محبت ملوے

۴ دلی سے جناب عائشہ سے اور طبرانی ابن مردودہ سے جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبر

نے فرمایا سبقت کرنے والے تین ہوئے موسیٰ کی طرف سبقت کرنے والے۔ یوشع بن نون۔ عیسیٰ کا طرف

یاسین نور میری طرف علی بن ابی طالب۔ موافق ترجمہ باب ۹ فصل ۲

لے ابن بخاری نے جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا (باقی اگلے صفحہ پر)

انہیں کے متعلق اور انہیں کے دوستوں کے بارے میں خداوند عالم نے ارشاد فرمایا :

”وَمَنْ خَلَقْنَا مِمَّا يَتَّبِعُونَ مَا لَحِقَ وَبِهِ يَعْدِلُونَ“

”اور ہماری مخلوقات میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو دینِ حق کی

ہدایت کرتے ہیں اور حق ہی حق، انصاف بھی کرتے ہیں۔“

انہیں کی جماعت اور دشمنوں کی جماعت کے متعلق ارشاد ہوا :

”لَا يَسْتَوِي اصْحَابُ النَّارِ وَاصْحَابُ الْجَنَّةِ. اصْحَابُ

الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ“

”جہنم والے اور جنت والے دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔ جنت والے ہی

تو کامیاب و رستگار ہیں۔“

یہی انہیں حضرات کے دوستوں اور دشمنوں کے متعلق یہ بھی ارشاد ہوا :

دقیقہ مرشد صفوحا مٹھی، صدیق تین ہیں۔ حبیب ہمارے مومن آلِ یاسین۔ دوسرے حوqیل مومن آلِ فرعون تبیر

علی بن ابی طالب اور یہ علی سب سے افضل ہیں۔

اے زاذان نے حضرت علی سے روایت کی ہے کہ عنقریب اس امت کے ختم ہونے ہوں گے ان میں سے

بہتر ہوتی اور ایک جتنی۔ یہ وہی لوگ ہیں جن کے بارے میں خداوند عالم نے فرمایا وَمَنْ خَلَقْنَا۔

اور یہ لوگ ہم ہیں اور ہمارے شیعہ ہیں۔ کتاب علاء ابن مروویہ صفحہ ۲۷۶

۱۱۱۱ سنخ طوسی نے اپنی امالی میں یہ اسناد صحیح امیر المومنین سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے اس آیت کی تفسیر

فرمایا کہ اصحابِ نار وہ ہیں جو علیؑ کی ولایت کو ناپسند کریں اور عہدِ قرطیں اور میرے بعد ان سے جنگ

کریں جنابِ صدر دق نے بھی حضرت علیؑ سے اسی مضمون کی روایت کی ہے اور علاء المہنت مولف بن

احمد نے جنابِ جابر سے روایت کی ہے کہ پیغمبر نے ارشاد فرمایا قسم بخدا یہ (علیؑ) اور ان کے شیعہ

ی قیامت کے دن رستگار ہیں۔

”ام نجعل الذین آمنوا وعملوا الصالحات کالمتصدین

فی الارض ام نجعل المتقین کالغجار“

”کیا ہم ان لوگوں کو جرایمان لائے اور عمل صالح کیا ان لوگوں جیسا

قرار دیں گے جو زمین میں فساد پھیلانے والے ہیں یا ہم نیکو کار و

پرہیزگار بندوں کو بدکاروں جیسا قرار دیں گے؟“

انھیں دونوں جماعتوں کے متعلق ارشاد خداوند عالم ہوا :

”ام حسب الذین اجتروا السیئات ان نجعلهم

کالذین آمنوا وعملوا الصالحات سواء محیاهم

ومماتهم ساء ما یمکون“

”جو لوگ بُرے کام کیا کرتے ہیں کیا وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم ان کو

ان لوگوں کے برابر کر دیں گے جو ایمان لائے اور اچھے کام بھی

کرتے رہے اور ان سب کا جینا مرنا ایک سا ہو گا۔ یہ لوگ کیا

بُرے حکم لگاتے ہیں؟“

انھیں کے متعلق اور ان کے شیعوں کے متعلق خداوند عالم کا ارشاد ہے :

”ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات اولئک ہم

لے ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ آیت جناب علیؑ اور عمرؓ اور عبیدہ بن الحارث کے حق میں نازل ہوئی

ہے۔ پس اس آیت میں وہ لوگ کہہ رہے ہیں برائیاں عتبہ اور شیبہ اور ولید ہیں اور وہ لوگ کہ

ایمان لائے ہیں اور اچھے کام کرتے ہیں وہ جناب علیؑ اور حسنؓ اور عبیدہ ہیں۔

یعنی صواعقِ محرقہ۔ باب ۹ فصل اول

حزیر السبریہ

”بہ تحقیق وہ لوگ جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا دی بہترین

خلائی ہیں“

انہیں کے متعلق اور انہیں کے دشمنوں کے متعلق خداوند عالم نے ارشاد فرمایا:

”هٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ

كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ شِبَابٌ مِّنْ نَّارٍ يَّصَّبُ مِنْ مُّنْقَ

رُوسِهِمُ الْحَمِيمُ“

”یہ دونوں مومن و کافر دو فریق ہیں جو آپس میں اپنے پروردگار

کے بارے میں لڑتے ہیں پس جو لوگ کافر ہیں ان کے لیے

یہ آتشیں لباس قطع کیا جائے گا اور ان کے سروں پر کھوتا ہوا

پانی اڑایا جائے گا۔“

انہیں کے بارے میں اور انہیں کے دشمنوں کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی:

”اِنَّهُمْ كَانُوا مُّوْثِقًا كُنْكَانٍ فَاسْتَقَالُوا سَبْعًا“

۱۔ امام بخاری نے اپنی صحیح بخاری پارہ ۳ صفحہ ۱۶ میں بسلسلہ تفسیر سورہ حج پر استناد

صحیح حضرت علی سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا میں سب سے پہلے خداوند عالم کے حضور

بروز قیامت اپنا جگر پیش کر دوں گا۔ امام بخاری کہتے ہیں کہ قیس نے کہا یہ آیت ان

لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جنہوں نے بدر کے روز جنگ کی وہ جناب حمزہؓ

اور علیؓ اور عبیدہ بن الحارث اور عتبہؓ شیبہؓ اور ولید بن امام بخاری نے اس صفحہ پر جناب

ابوذہرہؓ سے روایت کی ہے جناب ابوذرؓ قسم کھا کر کہتے ہیں کہ یہ آیت جناب حمزہؓ اور علیؓ

اور عبیدہ بن الحارث اور عتبہؓ شیبہؓ اور ولیدؓ کے حق میں نازل ہوئی۔

اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات
السموات نزل بها كانوا يعملون واما الذين فسقوا
فمما دأبهم النار كلما ادوا وان يخرجوا منها اعيدها
فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به
تكدبون

”مجمل وہ شخص جو ایمان والا ہو فاسق جیسا ہو سکتا ہے؟ دہرگز
نہیں، دونوں برابر نہیں ہو سکتے ہیں وہ لوگ جو کہ ایمان لائے
اور عمل صالح کیا ان کے لیے جنات مادی ہیں وہ فروعش
ہوں گے یہ صلہ ہے ان کے اعمال خیر کا اور جو لوگ کہ فاسق
ہیں ان کا ٹھکانا جہنم ہے جب وہ اس میں سے نکلنا چاہیں گے
دوبارہ اسی جہنم میں پٹا دیے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا
کہ اس آتش جہنم کا مزہ چکھو جس کو تم جھٹلایا کرتے تھے“

انھیں حضرات کے متعلق اور ان لوگوں کے بارے میں جنہوں نے ان سے عاجزی

لے بہ آیت ہاتھان مضر بنی و محمد بن حضرت امیر المومنینؑ اور ولید بن عتبہ بن ابی معیط کے متعلق نازل
ہوئی۔ امام واحدی نے کتاب سبب النزول میں سعید بن جبیر سے انھوں نے جناب ابن عباس سے
روایت کی ہے کہ ولید بن عتبہ بن ابی معیط سے حضرت امیر المومنینؑ سے کہا میرا بیٹا تھا ہے
نیز سے کہیں زیادہ تیر اور میری زبان تمھاری زبان سے کہیں زیادہ چلیجی ہوئی اور لشکر
میری وجہ سے کہیں زیادہ بھرا معلوم ہوتا ہے بہ نسبت تمھارے۔ اس پر حضرت علیؑ نے فرمایا
خاموش بھی رہ کہ تو فاسق کے سوا کچھ بھی نہیں۔ اسی واقعہ پر یہ آیت نازل ہوئی افسس
کان مومنا کم من کان فاسقا۔ اس آیت میں مومن سے مراد حضرت علیؑ اور فاسق سے مراد
ولید بن عتبہ ہے۔

کو پانی پلانے اور مسجد حرام کی آباد کاری کی بدولت فخر و مباہات کی سستی خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی۔

”اجعلتم سقایۃ الحاج وعمارة المسجد الحرام مکن

امن باللہ والیوم الآخر وجاهد فی سبیل اللہ لا

یستون عند اللہ واللہ لایہدی القوم الظالمین“

”کیا تم لوگوں کو حجاجوں کی سقائی اور خانہ کعبہ کی آبادی کو اس شخص

کے ہمسرہ بنا دیا ہے جو خدا اور روز آخرت پر ایمان لایا اور خدا

کی راہ میں جہاد کیا۔ خدا کے نزدیک تو یہ لوگ برابر نہیں اور

خداوند عالم ظالم لوگوں کی ہدایت نہیں کرتا“

انھیں حضرات کے اتہام و آزمائش میں بہ عمدگی پورے اترنے اور شہداء و مصائب

ہنسی خوشی جھیل جانے پر خداوند عالم نے ارشاد فرمایا :

”یہ آیت حضرت علیؑ اور جناب عباسؓ اور طلحہؓ و زبیرؓ کی شان میں نازل ہوئی۔ واقعہ یہ ہوا تھا کہ ان لوگوں

نے باہم فخر کیا کہ انہوں نے کہا تھا خانہ کعبہ کا میں متولی ہوں اس کی کھیاں میرے پاس رہتی ہیں۔ عباسؓ نے

کہا میں زمزم کا متولی ہوں اور سقائی میرے انھوں میں ہے۔ حضرت علیؑ نے کہا کہ میری بھیج میں نہیں آتا

کہ تم دونوں کیا کہہ رہے ہو میں نے چھ بیٹے لوگوں سے پہلے نماز پڑھی ہے اور میں خدا کے راستہ

میں جہاد کرنے والا ہوں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ علامہ واحدیؒ نے کتاب اسباب النزول میں یہ

روایت حسن بصری شیبی و فیضی سے نقل کی ہے اور ابن سیرین و مردحمائی سے منقول ہے کہ حضرت علیؑ

نے جناب عباسؓ سے کہا آپ ہجرت نہیں کرتے؟ آپ رسولؐ کے پاس نہ جاسیے گا۔ جناب عباسؓ نے کہا

مجھے حاجیوں کی سقائی کا شرف پہلے ہی سے حاصل ہے کیا یہ ہجرت کے شرف سے بڑھا ہوا نہیں اس پر

یہ آیت نازل ہوئی۔

”ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد“

”لوگوں میں کچھ ایسے بھی ہیں جو خدا کی خوشنودی کے لیے اپنی جان بیچ ڈالتے ہیں اور خدا اپنے بندوں پر بڑا مہربان ہے۔“

یزید بھی ارشاد فرمایا:

”ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستقبحوا بيعكم

سلفہ امام حاکم نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۰۸ پر جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ قال مشوی علی
نفسه ولهم ثوب القبي الحديث . جناب ابن عباس نے کہا کہ حضرت علیؑ نے اپنا نفس فروخت
کیا اور پیلیوں کی چادر اوڑھی۔ امام حاکم نے تہذیب کی ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے معیار و شرائط
پر بھی صحیح ہے لیکن ان دونوں نے لکھا نہیں۔ ذہبی ایسے منکر و بزرگ نے بھی تعلیق مستدرک
میں اس کی صحت کا اصرار کیا ہے۔ امام حاکم نے اسی صفحہ پر امام زین العابدینؑ سے یہ روایت بھی
کی ہے کہ پہلے وہ شخص جنہوں نے اپنے نفس کو خوشنودی خدا کے لیے بیچا وہ علی بن ابی طالب ہیں
جب کہ وہ شب بھرت پیغمبر کے بستر پر سو رہے۔ پھر امام حاکم نے اس موقع پر حضرت علیؑ نے
جو اشار فرمائے تھے وہ اشار نقل کیے ہیں جن کا پہلا شعر یہ ہے۔

وقيت بنفسي خيبر من وطأ الحما ومن طاعت بالحببت العتيق وبالاحبر
”میں نے جان پر کھیل کر اس بزرگ کی حفاظت کی جو ان تمام لوگوں میں جو سرزمین بیل پر چلے
اور جنہوں نے غاد کعبہ اور حجر اسود کا طواف کیا بہتر و انقی ہیں۔“

الذی بايعتم به و ذلك هو الفوز العظيم -
 التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون
 الساجدون الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر
 والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين %
 اس میں تو شک نہیں کہ خدا نے مومنین سے ان کی جانیں اور
 ان کے مال اس بات پر خرید لیے ہیں کہ (ان کی قیمت)
 ان کے لیے بہشت ہے (اسی وجہ سے) یہ لوگ خدا کی راہ
 میں لڑتے ہیں تو (کفار کو) مارنے ہیں اور (خود بھی)
 مارے جاتے ہیں (یہ) پکا وعدہ ہے (جس کا پورا کرنا)
 خدا پر لازم ہے (اور ایسا پکا ہے کہ) تو ریت اور انجیل اور
 قرآن (سب) میں (لکھا ہوا) ہے اور اپنے عہد کا پورا کرنے
 والا خدا سے بڑھ کر اور کون ہے تو تم اپنی (خرید) فروخت
 سے جو تم نے خدا سے کی ہے خوشیاں مناؤ یہی تو بڑی کامیابی
 ہے (یہ لوگ) توبہ کرنے والے عبادت گزار (خدا کی) حمد و
 ثنا کرنے والے (اس کی راہ میں) سفر کرنے والے رکوع کرنے
 والے سجدہ کرنے والے نیک کام کا حکم کرنے والے اور برے
 کام سے روکنے والے اور خدا کی (مقرر کی ہوئی) حدوں کے
 اوپر نگاہ رکھنے والے ہیں اور (اے رسول! ان) مومنین کو
 (بہشت کی) خوشخبری دے دو۔

نیز ارشاد فرمایا:

"الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً

وعلائیة فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف
 علیہم ولا هم یحزنون ۛ

”جو لوگ کہ اپنے مالوں کو راست اور دن میں ظاہر بہ ظاہر اور
 چھپا کر (راہ خدا میں) حشر چ کرتے ہیں ان کے لیے ان کا صلہ
 ہے ان کے پروردگار کے نزدیک ان کے لیے نہ کوئی خوف
 ہے اور نہ وہ اندوہ گیں ہوں گے“

انہیں سے صدق دل سے پیغمبرؐ کی سچائی کی تصدیق کی اور خداوند عالم نے ان
 کی اس تصدیق کی ان الفاظ میں گواہی دی :

”والذی جاء بالصدق وصدق به اولئک هم
 المتقون“

”اور یاد رکھو کہ جو رسولؐ سچی بات لے کر آئے ہیں اور جس نے

اسے جملہ محدثین و مفسرین نے بسلسلہ اسناد جناب ابن عباس سے روایت کی ہے کہ یہ آیت
 حضرت علیؑ کی شان میں نازل ہوئی ہے۔ آپ کے پاس چار دھکم تھے آپ نے ایک درم
 شب میں ایک دن میں ایک چھپا کر ایک ظاہر و ظاہر راہ خدا میں صدقہ کیا تو یہ آیت نازل
 ہوئی تفسیر و مہدی ص ۱۷۱ تفسیر معالم التنزیل ص ۱۳۳ تفسیر طحاوی جلد ۱ ص ۱۲۷ تفسیر شافعی ص ۱۷۱
 تفسیر کبیر رازی جلد ۲ ص ۲۵۹ تفسیر روح البانی جلد ۱ ص ۴۹۵ وغیرہ۔

لے الذی جاء بالصدق سے مراد پیغمبرؐ صدق بہ سے مراد امیر المؤمنینؑ ہیں جیسا کہ امام محمدؒ
 و جعفر صادقؑ و موسیٰ کاظمؑ و امام رضاؑ اور عبد اللہ بن عباسؓ ابن حنفیہؓ عبد اللہ بن حسنؓ زید شہید
 وغیرہم نے تصریح کی ہے۔ خود امیر المؤمنینؑ اس آیت کے ذریعہ احتجاج فرمایا کرتے تھے کہ یہ آیت
 میرے متعلق نازل ہوئی اور میں مراد ہوں۔ ابن منازلی نے بھی اپنی مناقب میں یہاں سے اس
 مضمون کی روایت کی ہے اور حافظ ابن مردودہ اور حافظ ابن قیم نے بھی۔

ان کی تصدیق کی یہی لوگ تو پرہیزگار ہیں“
پس یہی حضرات حضرت رسول خداؐ کی مخلص جماعت اور آپ کے مشرعی
رشتہ دار ہیں جنہیں خداوند عالم نے اپنی بہترین رعایت اور بلند ترین توجہ کے ساتھ
مخصوص فرمایا اور ارشاد فرمایا:

”وانذر عشیرتک الا قبیلہ“

”اے پیغمبر! اپنے نزدیک رشتہ داروں کو خدا کا خوف دلاؤ۔“
یہی پیغمبر کے اولی الارحام ہیں اور اول الارحام بعض بعض سے مقدم و اولیٰ ہیں
کتاب الہی میں یہی پیغمبر کے قریبی رشتہ دار ہیں اور قریبی رشتہ دار مہملاتی کے
نیادہ حق وار ہوتے ہیں یہی بروز قیامت پیغمبر کے درجے میں ہوں گے اور جنت
فیم ہیں آپ کے سانحہ ساتھ ہوں گے جس پر وہیل خداوند عالم کا یہ قول ہے۔

”والذین آمنوا واتبعوہم ذریتہم بایمان الحقنا

بھم ذریتہم وما التناہم من عملہم من شیء“

”جو لوگ کہ ایمان لائے اور ان کی ذریت نے بھی ایمان لا کر

اتباع کیا تو ہم ان کی ذریت کو بھی انہیں سے ملحق کر دیں گے

اور ان کے اعمال میں سے رتی برابر کمی نہ کریں گے“

یہی وہ حق وار حضرات ہیں جن کے حق کی ادائیگی کا مستعدان نے ان الفاظ

لے امام حاکم نے مستدرک ۲/۴۸۸ پر سلسلہ تفسیر سورہ طور ابن عباس سے اس آیت کے متعلق روایت

کی ہے ابن عباس نے کہا کہ خداوند کریم مومن کی ذریت کو بھی جنت کے اسی درجے میں رکھے گا جس میں وہ

مومن ہو گا اگرچہ بھانڈا اعمال کمتر ہو بھرا آپ نے اس آیت کی تلافی فرمائی اور کہا کہ وما التناہم

کا مطلب یہ ہے کہ وما انتہناہم یعنی ہم کوئی کمی نہ کریں گے۔

میں حکم سنایا:

”وَأَتَى ذِي الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ“

”صاحبانِ قرابت کو ان کا حق دے دو“

یہی وہ صاحبانِ خمس ہیں کہ جب تک ان کو خمس نہ پہنچا دیا جائے انسان بری الذمہ ہو ہی نہیں سکتا۔ ارشادِ الہی ہے:

”وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ خَمْسَهُ

وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ“

”سمجھ رکھو کہ تم جو کچھ مالِ غنیمت حاصل کرو تو اس کا پانچواں حصہ خدا کا ہے اور رسولؐ کا اور رسول کے قرابت داروں کا“

یہی وہ صاحبانِ قرابت ہیں جن کے متعلق خداوندِ عالم نے ارشاد فرمایا:

”مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَىٰ فَلِلَّهِ

وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ“

خداوندِ عالم نے وہی بات والوں سے جو مال بطورِ خالصہ بلا حرب و ضرب رسولؐ کو دلویا ہے وہ اللہ کے لیے ہے اور رسولؐ کے لیے اور صاحبانِ قرابت کے لیے اور یہی وہ اہل بیت ہیں جن سے آیہ انصافِ ربیبہ اللہ

نے مفسرین نے لکھا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آنحضرتؐ نے جبریل سے پوچھا: قرابت والے کون ہیں اور ان کا حق کیا ہے۔ جواب دیا فاطمہ کو ذک دے دیجیے کہ یہ انھیں کا حق ہے اور جو کچھ ذک میں خدا و رسول کا حق ہے وہ بھی انھیں کے حوالے کر دیجیے پس رسولؐ خدا نے جناب فاطمہ کو بلا کر شیعہ لکھ کر ذک ان کے حوالے کر دیا۔ تفسیر درنثار جلد ۳ صفحہ ۱۷۷ و طبر۔

کے تفسیر روح المعانی جلد ۱ صفحہ ۶۳، تفسیر شاہجہاوری جلد ۱۰ صفحہ ۱۵ وغیرہ۔

فرمایا یوں کہا کرو:

”اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد“

لہذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان حضرات پر درود بھیجنا پیغمبر پر درود بھیجنے کا جزو ہے جب تک آپ کی آل کو بھی شامل کر کے درود نہ بھیجا جائے تب تک پیغمبر پر درود پورا نہ ہو گا اسی وجہ سے علماء و محققین نے اس آیت کو بھی ان آیات میں شمار کیا ہے جو اہل بیت کی شان میں نازل ہوئیں چنانچہ علامہ ابن حجر کی نے بھی صواعق محرقہ باب ۱۱ میں اس آیت کو بخدا ان آیات کے شمار کیا ہے جو اہل بیت کی شان میں نازل ہوئیں۔ پس یہی منتخب و برگزیدہ بندگان الہی ہیں بحکم خدا نیکیوں کی طرف سبقت کرنے والے ہیں۔ یہی وارثان کتاب خدا ہیں جن کے بارے میں خداوند عالم نے فرمایا ہے:

”ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا“

فمنهم ظالم لنفسه . ومنهم مقتصد ومنهم

سابق بالخیرات باذن الله . ذلك هو الفضل

الکبیر۔“

اے خدا اسلام کو اپنی علیہ الرحمۃ نے جسند صبح سالم سے روایت کی ہے سالم کہتے ہیں کہ میں نے امام محمد باقر سے اس آیت ثم اورثنا الكتاب الذین اصطفینا من عبادنا کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا آیت میں سابق بالخیرات (نیکیوں کی طرف سبقت کرنے والا) سے مراد امام اور مقتصد (میانہ) سے مراد امام کی معرفت رکھنے والا اور ظالم لنفسه (اپنے نفس پر ظلم کرنے والا) سے مقصود وہ ہے جو امام سے جگانہ و گناہ شائبہ ہو۔ اسی معنی کی روایت کاظمی نے امام جعفر صادق علیہ السلام کو بھی کلام اور امام رضا علیہ السلام سے بھی کی ہے۔ علمائے اہلسنت میں حافظ ابن مردودہ سے اس حدیث کی روایت امیر المومنین سے کی ہے۔

”پھر ہم نے اپنی کتاب کا وارث بنایا ان لوگوں کو جنہیں ہم نے اپنے
 بندوں میں منتخب کیا ہے پس لوگوں میں بعض تو ایسے ہیں جو اپنے
 نفس پر ظلم کرنے والے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جو امام کی معرفت
 نہیں رکھتے اور بعض میانہ رو ہیں (یعنی دوستانہ ان ائمہ) اور
 بعض نیکیوں کی طرف بحکم خدا سبقت کرنے والے ہیں (یعنی امام)
 اور یہ بہت بڑا فضل ہے“

اہل بیت طاہرینؑ کی شان میں نازل شدہ اتنی ہی آیات بیان کرنے پر ہم
 اکتفا کرتے ہیں۔

جناب ابن عباس فرمایا کرتے تھے کہ تنہا حضرت علیؑ کی شان میں تین
 سو آیتیں نازل ہوئیں اور ابن عباس کے علاوہ دوسرے لوگوں کا بیان ہے کہ
 ایک چونتالیس قرآن اہل بیت کے متعلق نازل ہوا۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اہل بیت
 اور قرآن ایک جڑ کی دو شاخیں ہیں جو کبھی جدا نہیں ہو سکتیں۔ ہم انہیں چند
 آیتوں پر بس کرتے ہیں۔ انہیں میں غور فرمائیے آپ پر حقیقت و امر واضح بخوبی واضح
 ہو جائے گا۔

ش

مکتوب نمبر ۷

جناب مولانا محترم! تسلیم
 گرامی نام سبب عزت افزائی ہوا۔ سبحان اللہ آپ کے زور بیان قوت
 تحریر کی داد نہیں دی جاسکتی۔ آپ نے جتنی باتیں تحریر فرمائیں ان میں کسی کو مجال تکلم نہیں
 جو کچھ آپ نے لکھا صحیح لکھا اُبتہ ایک کٹنگ دل میں رہی جاتی ہے۔ اعتراض کرنے
 واسے کہہ سکتے ہیں کہ وہ لوگ جنہوں نے اہل بیتؑ کے متعلق ان آیات کے
 نازل ہونے کی روایت کی ہے وہ شیعہ جماعت سے تعلق رکھتے ہیں اور شیعوں
 کی روایت کردہ حدیثیں حضرات اہل سنت کے لیے حجت نہیں۔ براہ کرم
 اس اعتراض کا دفعیہ فرمائیے۔

جواب مکتوب

محترمی تسلیم!

آپ نے جو اعتراض پیش کیا وہ درست نہیں۔ اعتراض کے دونوں ٹکڑے غلط ہیں۔ یہ بھی کہ جنہوں نے ان آیات کے شان نزول کے متعلق روایت کیا ہے وہ شیعہ تھے اور یہ بھی کہ شیعوں کی روایت کردہ حدیثیں حضرات اہل سنت کے لیے حجت نہیں۔ اعتراض کا پہلا حصہ تو یوں درست نہیں کہ ان آیات کے شان نزول کے متعلق صرف شیعوں ہی نے روایت نہیں کی بلکہ مستبرد مولف علماء اہل سنت نے بھی روایتیں کی ہیں۔ ان کی سنن اور مسانید اٹھا کر دیکھیے آپ کو نظر آئے گا کہ انہوں نے ان روایتوں کو شیعوں سے کہیں زیادہ طریقوں سے ذکر کیا ہے۔ اگر شیعہ علماء نے کسی آیت کے متعلق چار طریقوں سے روایت کی ہے کہ یہ آیت اہل بیتؑ کی شان میں نازل ہوئی تو حضرات اہل سنت نے دس طریقوں سے روایت کی ہے۔

رہ گیا اعتراض کا دوسرا ٹکڑا کہ شیعوں کی روایت کردہ حدیثیں اہل سنت کے لیے حجت نہیں تو یہ اور بھی غلط ہے جیسا کہ علماء اہل سنت کی کتب حدیث گواہ ہیں حضرات اہل سنت کے طرق و اسناد میں ایک دو نہیں بکثرت شیعہ راوی ملتے ہیں اور شیعہ بھی کوئی معمول نہیں بلکہ نامی گرامی، جن کی شیعیت سے دنیا واقف ہے۔ وہ شیعہ جنہیں بلکہا جاتا ہے، مگر اسے سمجھا جاتا ہے، ارفضی کہہ کر پکارا جاتا ہے۔ انہیں شیعوں کی روایتیں آپ کے صحاح ستہ میں بھی موجود ہیں اور ان کے علاوہ دیگر حدیث کی کتابوں میں بھی۔ خود امام بخاری کے شیوخ میں بہت سے ایسے شیعوں کے نام ملتے ہیں

جنہیں رافضی مخالفت وغیرہ کہا جاتا ہے مگر پھر بھی امام بخاری نے ان سے استفادہ کیا، ان سے روایتیں لیں۔ امام بخاری نے بھی ان کی روایت کردہ حدیثیں اپنی صحیح میں درج کی ہیں اور دیگر اصحاب صحاح نے بھی۔ ان تمام حفاظ کے باوجود یہ کہنا کس طرح درست ہو سکتا ہے کہ شیعوں کی روایت حضرات اہل سنت کے لیے حجت نہیں۔

اصل بات یہ ہے کہ اعتراض کرنے والوں کو حقیقت کا علم ہی نہیں۔ اگر معترضین اس حقیقت کو ذہن نشین کر لیں کہ شیعہ اہل بیتؑ کے پیروا نہیں کے اصولوں کے پابند اور ان کے اوصاف و محاسن کا پر تو ہیں تب اندازہ ہو کہ وہ کس قدر اعتماد و اعتبار کے لائق ہیں لیکن ناواقفیت نے ایک اشتباہ کی کیفیت میں مبتلا کر رکھا ہے کس قدر لائق اہم ہے یہ امر کہ محمد بن یعقوب کلینی ایسے بزرگ جنہیں دنیا ثقہ الاسلام کے لقب سے یاد کرتی ہے۔ محمد بن علی بن بابویہ القمی جو مسلمانوں کے صدوق کہے جاتے ہیں، محمد بن حسن طوسی جنہیں شیخ الامۃ کہا جاتا ہے محض شیعیت کے جرم میں معترضین کے نزدیک اعتبار کے قابل نہ سمجھے جائیں اور ان کی پاکیزہ صفات جو علوم آل محمدؐ کا خزینہ ہیں حقارت کی نظر سے دیکھی جائیں ایسے بزرگوں کے متعلق شک و شبہ سے کام لیا جائے جو جامع علوم و کمالات تھے۔ روئے زمین پر قطب ابدال کی حیثیت رکھتے تھے جنہوں نے خدا و رسولؐ کی اطاعت احکام الہی کی تبلیغ و اشاعت مسلمانوں کی خیر خواہی و رہبری میں اپنی عمریں تمام کر دیں۔

مہموی سے مہموی شخص واقف ہے کہ یہ مقدس حضرات جھوٹ کو کتنا بڑا گناہ سمجھتے تھے۔ انہوں نے اپنی ہزاروں کتابوں میں جھوٹوں پر لعنت کی ہے اور صراحت کی ہے کہ حدیث پیغمبرؐ میں جھوٹ بڑا ہلاکت و عذاب دائمی کا سبب ہے حدیث میں جھوٹ بڑا تو اتنا بڑا گناہ سمجھا ہے ان لوگوں نے کہ روزہ توڑ دینے

والی چیزوں میں قرار دیا ہے۔ اگر کوئی شخص ماورِ رمضان میں عمداً جھوٹی حدیث بیان کرے تو ان حضرات کا فتویٰ ہے کہ اس شخص کا روزہ باطل ہو گیا اس پر روزہ کی قضا بھی لازم ہے اور کفارہ بھی دینا ضروری ہے جس طرح دیگر معظرات کا حکم ہے بعینہ جھوٹی حدیث بیان کرنے کا بھی۔ جب کذب کو وہ ایسا اہم عظیم سمجھتے ہیں تو خدا را انصاف سے فرمائیے کہ خود ایسے حضرات کے متعلق جو صالحین و ابرار اعاہد شب زندہ دار ہوں ایسا وہم و گمان بھی کیا جاسکتا ہے؟

اے اے! شیعیانِ آلِ محمد اہل بیتؑ کے پیرو متہم سمجھے جائیں اور ان کی بیان کی ہوئی حدیثوں پر کذب و افتراء کا ٹکڑا کاٹکڑا کر دیا جائے۔ ان کے اقوال ٹھکرا دیئے گئے قابلِ سمجھے جائیں اور خارجی ناموسی خدا کو مجسم ماننے والے افراد کی حدیثیں سر آنکھوں پر رکھی جائیں۔ وہ جو کچھ بیان کریں آمنا و صدقاً کہہ کر تسلیم کر لیا جائے۔ اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہ سمجھی جائے۔ یہ تو کھلی ہوئی نا انصافی صریحی جفا پروری ہے خدا محفوظ رکھے۔

ش

مکتوب نمبر ۸

حضرت مولانا محترم! تسلیم! آپ کا تازہ مکتوب موصول ہوا۔ آپ کی تحریر اتنی متین، دلائل سے پُر اور حقائق سے لبریز تھی کہ میرے لیے چارہ کار ہی نہیں، سوا اس کے کہ جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا ہے ایک ایک لفظ تسلیم کر لوں۔ البتہ جو آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ حضرات اہل سنت نے بکثرت شیعہ راویوں سے روایتیں لی ہیں، اسے آپ نے بہت مجمل رکھا۔ آپ کو ذرا تفصیل سے کام لینا چاہیے تھا۔ مناسب تھا کہ آپ ان شیعہ راویوں کے نام بھی تحریر فرماتے، نیز ان کی شیعیت کے متعلق حضرات اہل سنت کا اقرار بھی ذکر کرتے۔ امید ہے کہ آپ میرا مقصد سمجھ گئے ہوں گے۔

جوابِ مکتوب

محترمی سلام منوں!

بہتر ہے میں مختصر اُحروم تہجی کی ترتیب سے ان شیعہ راویوں کے اسمائے گرامی تحریر کرتا ہوں جن کی روایت کردہ حدیثیں آپ کے یہاں صحاح و دیگر سنن و مسانید میں موجود ہیں۔

۱

ابان بن تغلب بن رباح قاری کوئی

علامہ ذہبی ان کے حالات میں لکھتے ہیں:

”ابان بن تغلب کوفہ کے رہنے والے تھے اور بڑے کٹر شیعہ ہیں لیکن صدوق ہیں۔ ہمیں ان کی سچائی سے غرض ہے ان کی بدعت کا بار ان کے سر ہے احمد بن حنبل، ابو حاتم اور ابن مسین نے انہیں موثق قرار دیا ہے۔ ابن عدی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ بڑے غالی شیعہ تھے۔ ان سے امام مسلم اور ابو داؤد و ترمذی، نسائی، ابن ماجہ نے حدیثیں روایت کی ہیں آپ کا انتقال ۱۴۱ھ میں ہوا۔“

ابراہیم بن یزید بن عمرو بن اسود بن عمرو نخعی کوئی

علامہ ابن قتیبہ نے معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔

ان کی حدیثیں صحیح بخاری، مسلم، دونوں میں موجود ہیں۔ ان کی پیدائش ۹۵ھ اور انتقال ۱۹۵ھ یا ۱۹۶ھ میں حجاج کے مرنے کے چار مہینے کے بعد ہوا۔

احمد بن مفضل ابن کوئی حنفی

ان سے ابو زرہ و ابو حاتم نے روایت کی اور ان کی بیان کی ہوئی حدیث سے اپنے مسلک پر دلیل پیش کی ہے حالانکہ ابو زرہ و ابو حاتم نے ان کی شیعیت کی صراحت بھی کی ہے۔ علامہ ذہبی نے ابو حاتم کا یہ فقرہ احمد بن مفضل کے متعلق نقل کیا ہے کہ احمد بن مفضل رؤساء شیعہ میں سے تھے اور صدوق تھے ان کی روایت کردہ حدیثیں سنن ابی داؤد، سنن نسائی، دونوں میں موجود ہیں۔

اسماعیل بن ابان

امام بخاری کے شیخ ہیں۔ بخاری و ترمذی دونوں نے ان کی حدیث سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے جیسا کہ علامہ ذہبی نے تحریر کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے یہ بھی ان کے متعلق لکھا ہے کہ یحییٰ و احمد نے ان سے حدیثیں لی ہیں۔ اور بخاری نے انھیں صدوق کہا ہے۔ امام بخاری نے متعدد جگہ تصحیح بخاری میں بلا واسطہ ان کی حدیثیں ذکر کی ہیں۔

اسماعیل بن خلیفہ ملائی کوئی

ان کی کنیت ابو اسرائیل ہے اور اسی کے ساتھ مشہور بھی ہیں۔ علامہ ذہبی نے ان کا تذکرہ میزان الاعتدال میں ان الفاظ میں کیا ہے کہ بڑے متعصب شیعہ اور ان لوگوں میں سے تھے جو عثمان کو کافر کہتے ہیں اور بھی بہت

کچھ ان کے متعلق لکھا ہے لیکن ان سب کے باوجود ترمذی نے اور دیگر اصحاب سنن نے ان سے روایت کی ہے۔ ابو حاتم نے ان کی حدیثوں کو حن کہا ہے۔ ابو زرہ نے کہا ہے کہ صدوق ہیں اگرچہ خیالات غالباً نہ تھے امام احمد نے کہا ہے کہ ان کی حدیثیں درج کرنے کے قابل ہیں۔ ابن معین نے ثقہ کہا۔ فلاس نے کہا یہ جھوٹ بولنے والوں میں نہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح ترمذی میں موجود ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔

اسماعیل بن زکریا خلقتانی کوئی

ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھا ہے کہ صدوق ہیں اور شیعہ ہیں اور ان لوگوں میں سے ہیں جن سے صحاح ستہ میں حدیثیں لی گئی ہیں۔ ان کی حدیث بخاری اور مسلم میں موجود ہے۔ سنن میں بغداد میں انتقال کیا۔

اسماعیل بن عباد بن عباس طالقانی

صاحب بن عباد کے نام سے مشہور ہیں ابو داؤد و ترمذی نے ان سے روایتیں لی ہیں۔ جیسا کہ امام ذہبی نے میزان میں صراحت کی ہے نیز یہ بھی لکھا ہے کہ بڑے بالکمال اویب اور شیعہ تھے۔ ان کی شیعیت میں کسی کو شبہ نہیں ہو سکتا اور شیعیت ہی کی وجہ سے سلطنت بویہ کی وزارت عظمیٰ پر فائز ہوئے۔ یہ پہلے وہ شخص ہیں جو صاحب کے لقب سے ملقب ہوئے اس لیے کہ یہ مؤید الدولہ بن بویہ کے جوانی کے زمانہ سے مصاحب رہے اور

مؤید الدولہ ہی نے ان کا نام صاحب رکھا اور برابر اسی نام سے پکارے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ اسی نام سے مشہور ہو گئے اور ان کے بعد جو شخص وزارت کے درجہ پر آیا وہ بھی صاحب ہی کے نام سے پکارا گیا۔ یہ پہلے مؤید الدولہ کے وزیر رہے ہیں کے مرنے پر اس کے بھائی فخر الدولہ نے بھی انھیں وزارت عظمیٰ پر برقرار رکھا جب ان کا انتقال ہوا (۲۴ صفر ۳۸۵ھ میں ۹۵ برس کی عمر میں) تو شہر رے کے دروازے بند ہو گئے اور تمام لوگ ان کے مکان پر آکر جنازہ کا انتظار کرنے لگے خود بادشاہ فخر الدولہ اور وزراء و سرداران فوج جنازہ میں ساتھ ساتھ تھے۔ یہ بڑے جلیل القدر عالم اور گر افندہ کتب و رسائل کے مصنف شخص تھے۔

اسماعیل بن عبد الرحمن بن ابی کریم مشہور مفتی
جو سدی کے نام سے شہرت رکھتے ہیں

علامہ ذہبی نے ان کے حالات میں لکھا ہے کہ متہم بالتشیع ہیں اور حسین بن واقد مروزی سے اس کی بھی روایت کی ہے کہ انھوں نے انھیں ابو بکر و عمر کو سب شتم کرتے سنا تھا مگر ان سب کے باوجود ثوری ابو بکر بن عباس وغیرہ نے ان سے حدیثیں لیں اور امام مسلم و ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ، نسائی و صاحبان صحاح نے ان کی حدیثیں اپنے مسلک کی تائید میں درج کی ہیں۔ امام احمد نے انھیں ثقہ، ابن عدی نے صدوق کہا ہے۔ یحییٰ بن سعید کا قول ہے کہ میں نے ہر ایک کو دیکھا کہ وہ سدی کو اچھا ہی کہتا ہے اور سبھی نے اس سے حدیثیں لی ہیں ۱۲۴ھ میں انتقال کیا ہے۔

اسماعیل بن موسیٰ فزاری کوئی

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے حالات میں لکھا ہے کہ ابن عدی ان کے متعلق کہتے تھے کہ شیعیت میں بہت زیادہ غلو رکھنے کی وجہ سے لوگ انھیں ناپسند کرتے تھے اور عبدان بیان کرتے تھے کہ ہناد اور ابن شیبہ ہمارا اسماعیل کے پاس جانا پسند نہیں کرتے تھے اور کہا کرتے تھے تم لوگ اس فاسق کے پاس جا کر کیا کرتے ہو جو بزرگوں کو سب و شتم کیا کرتا ہے۔ ان سب کے باوجود ابن خزیمہ، ابو عروہ اور بہت سے لوگوں نے ان سے حدیث کا استفادہ کیا اور یہ اس طبقہ کے شیخ تھے جیسے ابو داؤد و ترمذی وغیرہ۔ ان سب حضرات نے ان سے حدیث لی اور اپنے اپنے صحیح میں درج کی۔ ابوماتم نے انھیں صدوق کہا ہے۔ نسائی نے کہا ہے کہ کوئی مضائقہ نہیں ان سے حدیث لینے میں۔ ۲۲۵ھ میں انتقال کیا۔ بعض لوگ انھیں سدی کا نواسہ بتاتے ہیں۔

ت

تلب بن سلیمان کوئی

ابن معین نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ یہ عثمان کو سب و شتم کیا کرتے تھے۔ بعض عثمانیوں نے سُن لیا۔ انھوں نے اسے تیر مارا جس سے ان کا پیر ٹوٹ گیا۔ ابو داؤد نے ان کے متعلق کہا کہ یہ رافضی ہیں۔ ابوبکر و عمر کو سب و شتم کیا کرتے تھے مگر ان سب کے باوجود احمد و ابن نمیر نے ان سے

تحقیق حدیث کی۔ امام احمد نے ان کے متعلق کہا کہ تلمیذ شیعہ ہیں مگر ان سے حدیث لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ صحیح ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ث

ثابت بن دینار

جو ابو حمزہ ثمالی کے نام سے مشہور ہیں ان کی شیعیت اظہر من الشمس ہے۔ ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ثوہر بن ابی فاخثہ

ام ہانی بنت ابی طالب کے آزاد کردہ غلام تھے۔ ذہبی نے ان کے رافضی ہونے کی صراحت کی ہے۔ امام محمد باقرؑ کے عقیدت مندوں میں تھے ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ج

جابر بن یزید جعفی کوئی

علامہ ذہبی نے ان کے حالات میں لکھا ہے کہ یہ علما شیعہ میں سے تھے۔ نیز سفیان سے ان کا قول نقل کیا ہے کہ انھوں نے جابر کو کہتے سنا۔ علم پیغمبرؐ سے علیؑ کی طرف منتقل ہوا اور علیؑ سے حسنؑ کی طرف۔ ایک امام سے دوسرے امام تک منتقل ہو کر امام جعفر صادقؑ تک پہنچا

یہ امام جعفر صادقؑ کے زمانہ میں تھے اور آپ نے بکثرت حدیثیں حاصل کیں چنانچہ خود جابرؓ کہا کرتے تھے کہ میرے پاس ستر ہزار حدیثیں امام محمد باقرؑ کی روایت میں ہیں۔ جابر جب امام محمد باقرؑ سے کوئی حدیث روایت کر کے بیان کرتے تو کہتے مجھ سے وصی الادب جابرؓ نے بیان کیا۔ علامہ ذہبی نے میزان میں زائدہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جابر رافضی ہیں۔ سب و شتم کیا کرتے ہیں، ان سے امام ابو داؤد و ترمذی، نسائی نے حدیثیں روایت کی ہیں۔ سفیان ثوری نے انہیں حدیث میں بہت محتاط کہا ہے۔ شعبہ نے صدوق قرار دیا ہے۔ وکیع نے ثقہ کہا ہے ۱۲۷ھ میں انتقال کیا۔

جریر بن عبد الحمید ضبی کوئی

علامہ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کا تذکرہ کرتے ہوئے بڑی حمد و ثنا کی ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ جریر اہل رس کے عالم اور صدوق ہیں اور ان کے اقوال سے کتابوں میں استدلال کیا جاتا ہے اور ان کے ثقہ ہونے پر جملہ محدثین کا اجماع و اتفاق ہے۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم دونوں میں موجود ہیں۔ ۱۸۷ھ میں انتقال کیا۔

جعفر بن زیاد الاحمر کوئی

امام ابو داؤد نے ان کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ صدوق ہیں اور شیعہ ہیں۔ ابن عدی نے انہیں صالح اور شیعہ لکھا ہے۔ ابن معین نے ثقہ، امام احمد نے صالح الحدیث فرمایا ہے۔ صحیح ترمذی و سنن نسائی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

۶۷۷ء میں انتقال کیا۔

جعفر بن سلیمان ضبعی بصری

علامہ ابن قتیبہ نے صرافہ صفحہ ۲۰۶ میں انہیں مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے۔ ابن سعد نے ان کی شیعیت اور ثقہ ہونے کی تصریح کی ہے۔ ابن عدی ان کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ شیعہ ہیں۔ میں توقع کرتا ہوں کہ ان میں کوئی حرج نہیں اور ان کی حدیثیں قابل انکار نہیں اور میرے نزدیک اس قابل ہیں کہ ان کی حدیثیں قبول کی جائیں۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں انہیں زاہد علمائے شیعہ میں سے لکھا ہے۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم و نسائی میں موجود ہیں بشعہ میں انتقال کیا۔

جمیع بن عمیرہ بن ثعلبہ کوئی تیمی

میزان الاعتدال میں ہے کہ ان کے متعلق ابو حاتم کا یہ فقرہ ہے کہ صالح الحدیث اور شرف الاشیخہ ہیں۔ جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

۷

حارث بن حصیرہ کوئی

ابو حاتم رازی، ابوالاحمد زبیری، ابن عدی، یحییٰ بن معین، امام نسائی وغیرہ نے ان کی شیعیت کی تصریح بھی کی ہے اور ان کے ثقہ ہونے کا بھی اقرار کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے انہیں صدوق لکھا ہے۔ امام نسائی نے ان سے حدیثیں لی ہیں۔

حارث بن عبد اللہ مہدانی

صحابی و حواری امیر المؤمنینؑ، ابن قتیبہ نے مشاہیر شیعہ میں پہلے ان کا ہی نام لکھا ہے۔ ذہبی نے لکھا ہے کہ یہ کبار علماء تابعین سے تھے اور ابن حبان انہیں بہت غالی شیعہ کہا کرتے تھے۔ جمہور اہلسنت انہیں اسی شیعیت کی وجہ سے بہت دشمن رکھتے تھے مگر باوجود اس کے ان کے علم و فضل اور ثقہ ہونے سے کسی کو انکار نہیں۔ سنن ترمذی، نسائی، ابن ماجہ و ابوداؤد میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ سلسلہ میں انتقال کیا۔

حبیب بن ابی ثابت اسدی

کوفہ کے رہنے والے اور تابعی ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں شہرستانی نے ملل و نخل میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ ان سے جملہ ارباب صالح سنہ نے بلا تردد روایتیں لی ہیں۔ سلسلہ میں انتقال کیا۔

حسن بن حمی

علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں یہ اہلہ علماء میں سے ہیں اور ان میں شیعیت کی بدعت موجود تھی۔ نماز جمعہ میں شریک نہیں ہوتے تھے۔ ظالم حکام چسپہ روج ہائز جاتے تھے۔ عثمان پر ترس نہیں کھاتے تھے۔ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ میں ان کے بارے میں لکھا ہے کہ ثقہ ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح ہیں اور یہ شیعہ تھے۔ ابن قتیبہ نے بھی ان کی شیعیت کی تصریح کی ہے صحیح مسلم اور دیگر سنن میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ سلسلہ میں پیدا ہوئے اور سنہ ۱۹۹ھ

میں انتقال کیا۔

حکم بن عتیبہ کوئی

ابن قتیبہ نے معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ صحیح بخاری
مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ^{۱۵۱۱} میں انتقال کیا۔

حماد بن عیسیٰ

صاحب منتهی المقال وغیرہ نے انہیں علماء شیعہ میں سے لکھا ہے
اور ہر ایک نے انہیں ثقہ و معتد کھا ہے۔ امام جعفر صادق ^۲ و امام موسیٰ کاظم ^۳
کے اصحاب میں سے ہیں۔ متعدد کتابوں کے مصنف ہیں۔ ترمذی اور دیگر سنن
میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

حمران بن اعین

مشہور ترین صحابی امام محمد باقر ^۴ و امام جعفر صادق ^۲۔ سنن ابی داؤد وغیرہ
میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

خ

خالد بن مخلد قطوانی کوئی

امام بخاری کے شیخ الحدیث ہیں۔ علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص ۲۸۲ میں
ادرا امام ابو داؤد نے انہیں شیعہ اور صدوق لکھا ہے۔ امام بخاری و مسلم دونوں

نے ان کی حدیثیں اپنی صحیح میں درج کی ہیں اور بھی دیگر اصحاب سنن نے ان کی شیعیت سے واقف ہوتے ہوئے ان کی حدیثوں سے کام لیا ہے۔

ذ

زبید بن حارث بن عبد الکریم کوئی

علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے حالات میں لکھتے ہیں کہ یہ ثقات تابعین میں سے ہیں اور ان میں تشیع تھا۔ اس کے بعد ذہبی نے بہت سے علماء و محدثین کے اقوال ان کے ثقہ ہونے کے متعلق نقل کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم وغیرہ میں موجود ہیں۔ ۱۲۴ھ میں انتقال کیا۔

زبید بن الجباب کوئی تمیمی

ابن قتیبہ نے معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں ذکر کیا ہے اور علامہ ذہبی نے انہیں عابد، ثقہ اور صدوق لکھا ہے اور ان کے ثقہ و صدوق ہونے کے متعلق دیگر بہت سے علماء کے اقوال نقل کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم میں موجود ہیں۔

س

سالم بن ابی الجعد الشجعی کوئی

ابن سعد نے طبقات جلد ۲ ص ۲۴۳ میں ابن قتیبہ نے معارف ص ۱۵۶

علامہ شہرستانی نے ملل و نخل جلد ۲ ص ۲۷ میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے علامہ ذہبی نے انھیں ثقات تابعین میں لکھا ہے۔ صحیح بخاری و مسلم دونوں میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سالم بن ابی حفصہ عجللی کوئی

علامہ شہرستانی نے ملل و نخل میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں اور علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۲ ص ۲۳۲ میں ان کی شدت تشیع کی کیفیت ذکر کی ہے۔ ان کی حدیثیں جامع ترمذی میں موجود ہیں۔ ۱۳۷ھ میں انتقال کیا۔

سعد بن طریف الاسکاف حنظلی کوئی

علامہ ذہبی نے علماء محدثین کے اقوال ان کے تشیع کے متعلق درج کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح ترمذی میں موجود ہیں۔

سعید بن اشوع

علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ کوفہ کے قاسمی تھے اور مشہور صدوق ہیں۔ امام نسائی نے ان کے بارے میں کہا ہے کہ ان میں کوئی خرابی نہ تھی۔ جوزجانی نے کہا ہے کہ یہ بڑے غالی اور شیعیت میں حد سے بڑھے ہوئے تھے۔ صحیح بخاری و مسلم دونوں میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سعید بن خثیم

یحییٰ بن مہین سے ان کے متعلق پوچھا گیا کہ سعید بن خثیم شیعہ ہیں آپ ان کے متعلق کیا فرماتے ہیں۔ انہوں نے کہا شیعہ ہوں گے مگر میں ثقہ جامع ترمذی و سنن نسائی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سلمہ بن الفضل الابرش

رے کے قاضی تھے۔ ان کی شیعیت کی علامہ نے صراحت کی ہے مگر ارباب صحاح نے ان سے حدیثیں لی ہیں۔ چنانچہ جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سلمہ بن کہیل بن حصین حضرمی

علامہ ابن قتیبہ نے معارف ص ۱۲۲ میں، علامہ شہرستانی نے ملل و نخل جلد ۲ ص ۲۷۰ میں ان کو مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے۔ جملہ ارباب صحاح ستہ نے ان کی حدیثوں سے کام لیا ہے۔ صحیح بخاری و مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں سلسلہ میں انتقال کیا۔

سیمان بن صدوخ زاعمی کوئی

شیعیان عراق کے بزرگ ترین فرد اور مرجع مومنین بزرگ تھے انتقام خون حسینؑ لینے والوں کے راس و رئیس اور قائد بھی تھے۔ جملہ ارباب سیر و تاریخ نے ان کے علم و فضل زہد و ورع عبادت کا فر اہل سے تذکرہ کیا ہے

جنگ صفین میں امیر المومنین کے ہمراہ تھے۔ دشمنان اہل بیت کو گمراہ سمجھتے تھے ان کی حدیثیں صحیح مسلم و صحیح بخاری دونوں میں موجود ہیں۔

سیمان بن طرخان تمیمی بصری

ابن قتیبہ نے اپنی کتاب معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں ذکر کیا ہے ان کی حدیثوں سے ارباب صحاح نے بھی کام لیا ہے اور دیگر محدثین نے بھی صحیح بخاری و مسلم دونوں میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۱۲۳ھ میں انتقال کیا۔

سیمان بن قرم بن معاذ حبشی کوفی

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق ابن حبان کا یہ قول ذکر کیا ہے کہ بڑے غالب رافضی تھے اور ابن عدی نے ان کے متعلق یہ کہا ہے کہ ان کی حدیثیں عمدہ ہیں۔ صحیح مسلم، سنن ابی داؤد، جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

سیمان بن مہران کابلی کوفی مشہور بہ اعمش

یہ بزرگان شیعہ سے ایک جلیل القدر فرد اور کبار محدثین میں نامور بزرگ ہیں بہت سے محققین علماء اہل سنت مثلاً ابن قتیبہ نے اپنی معارف میں اور علامہ شہرستانی نے اپنی ملل و نحل میں اور دیگر حضرات نے ان کے شیعہ ہونے کی صراحت کی ہے۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں جو زبانی کا یہ فقرہ نقل کیا ہے کہ باشندگان کوفہ میں سے ایک جماعت ایسی تھی کہ لوگ ان کے عقائد و مذہب کو ناپسند سمجھتے تھے۔ مگر وہی حضرات محدثین کوفہ کے راس و رئیس تھے

مثلاً ابواسحاق منصور زبیدی یا می اورا عیش اور انہیں جیسے دیگر حضرات کو ان کے سچے ہونے کی وجہ سے ان کی حدیثوں کو لوگوں نے سر آنکھوں پر رکھا جوڑانی کا یہ فقرہ جس قدر رکیک اور ان کے نقیب کا مظہر ہے پوشیدہ نہیں۔ نامی لوگوں نے ان بزرگوں کے مذہب و عقائد کو جو پسند نہیں کیا تو محض اس جرم کی وجہ سے کہ یہ حضرات اہل بیتؑ کی محبت دل میں رکھ کر ان کے دامن سے متمسک ہو کر اجیر رسالت پیغمبرؐ ادا کرتے تھے۔ نامی افراد نے ان کی حدیثوں کو سر آنکھوں پر جو رکھا تو محض اس وجہ سے نہیں کہ یہ حضرات سچے تھے بلکہ اس لیے کہ بغیر ان کی طرٹ رجوع کیے ہوئے کوئی چارہ کار نہ تھا۔ اگر ایسے حضرات کی حدیثیں یہ نامی لوگ ٹھکرا دیتے تو پیغمبرؐ کی ساری حدیثیں ہوا ہو جائیں بسن و آثار پیغمبرؐ کا پتہ بھی نہیں پلتا۔ جیسا کہ خود علامہ ذہبی نے ابان بن تغلب کے تذکرہ کے سلسلہ میں اعتراف کیا ہے۔

اعمش کے چند عجیب و غریب نوادر ہیں جو ان کی جلالت قدر کو ظاہر کرتے ہیں چنانچہ علامہ ابن خلکان ان کے حالات میں یہ واقعہ لکھتے ہیں کہ خلیفہ ہشام بن عبد الملک نے ان کے پاس اپنا قاصد بھیجا کہ عثمان کے فضائل اور علیؑ کی برائیاں مجھے لکھ بھیجو۔ اعمش نے ہشام کا خط لے کر بکری کے منہ میں دے دیا اور وہ اس خط کو چبا گئی اور قاصد سے کہا جا کر ہشام سے کہہ دینا کہ تمہارے خط کا یہی جواب ہے۔ قاصد نے کہا کہ ہشام نے قسم کھائی تھی کہ اگر میں تمہارا جواب لے کر نہ گیا تو مجھے قتل کر ڈالے گا۔ قاصد نے اعمش کے اعزہ و احباب سے بھی سفارش کرائی۔ جب سب نے اصرار کیا تو انھوں نے جواب میں لکھا۔

”اگر دنیا بھر کے لوگوں کے فضائل عثمان کو حاصل ہو جائیں اور

دنیا بھر کے لوگوں کی برائیاں علیؑ میں اکٹھا ہو جائیں تو تمہیں کیا تم اپنے
آپ کو دیکھا کرو؟

علامہ ابن عبد البر نے ان کا ایک واقعہ یہ نقل کیا ہے کہ فضل بن موسیٰ بیان کرتے
تھے کہ امام ابو حنیفہ کے ہمراہ اعمش کی عیادت کو گیا ابو حنیفہ نے کہا اے ابو محمد
(اعمش) اگر مختارے بارِ خاطر نہ ہوتا تو میں جتنی بار مختاری عیادت کو آتا ہوں اس
سے زیادہ آتا۔ اعمش نے کہا کہ خدا کی قسم جب تم اپنے گھر میں ہوتے ہو تو بھی میرے
یہ بارگراں ہوتے ہو مجب میرے پاس ہو گئے تو میرا کیا حال ہو گا؟

ایک اور ان کا واقعہ شریک بن عبد اللہ قاضی کی زبانی ہے۔ شریک
کہتے ہیں کہ میں اعمش کے مرض الموت میں ان کے پاس حاضر تھا کہ اتنے میں ابن
شبرمہ اور ابن ابی یعلیٰ اور امام ابو حنیفہ ان کی عیادت کو آئے۔ لوگوں نے ان
کی مزاج پرسی کی انھوں نے انتہائی کمزوری و نقاہت کا ذکر کیا۔ اپنی خطاؤں پر
اپنی ہل سالی ظاہر کی اور کچھ آب دیدہ سے ہو گئے۔ امام ابو حنیفہ مڑے اور انھوں
نے فرمایا۔ اے ابو محمد! خدا سے ڈریے اور اپنے اوپر ترس کھائیے آپ حضرت علیؑ
کے متعلق ایسی حدیثیں بیان کرتے تھے اگر آپ ان سے توبہ کر لیتے تو آپ کے لیے
اچھا ہوتا۔ اعمش نے کہا۔ تم میرے ایسے شخص کے لیے ایسی بات کہتے ہو اور خوب
سخت و سخت سنایا۔ مختصر یہ کہ اعمش بڑے ثقہ و معتمد عالم و فاضل بزرگ
تھے ان کے صدق و عدالت تقویٰ و پریہیزگاری پر سب کا اتفاق ہے۔ جملہ ارباب
صالح سنہ و خیر رہے ان کی روایت کردہ حدیثوں سے کام لیا ہے۔

صحیح بخاری، صحیح مسلم سب ہی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

۱۲۹ میں پیدا ہوئے ۱۲۸ھ میں انتقال کیا۔

ش

قاضی شریک بن عبداللہ بن سنان بن انس نخعی کوئی

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں شاہیر شیعہ میں ذکر کیا ہے۔ میزان الاعتدال علامہ ذہبی میں بہ ذیل حالات شریک مذکور ہے۔ عبداللہ بن ادریس خدا کی قسم کھا کر کہتے ہیں کہ شریک شیعہ ہیں۔ اسی میزان میں یہ بھی ہے کہ ابو داؤد و ابو داؤد روایت کرتے ہیں کہ ہم نے شریک کو کہتے سنا کہ :

” علیٰ خیر البشر فمن ابی فقد کفر “
 ” علیؑ تمام خلایق میں سب سے بہتر ہیں جس نے اس کا انکار کیا وہ کافر ہو گیا “

مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ بعد رسول اللہؐ سب سے بہتر ہیں۔ شریک منجملہ ان حضرات کے ہیں جنہوں نے امیر المؤمنینؑ کے نص خلافت کی حدیثیں روایت کی ہیں چنانچہ میزان الاعتدال میں ایک مرفوع حدیث ابو ہریرہؓ سے ہے :-

” لكل نبی وصی و وارث و ان علیاً وصیی و وارثی “
 ” ارشاد فرمایا پیغمبرؐ نے کہ ہر نبی کا وصی و وارث ہو ا کرتا

ہے اور علیؑ میرے وصی و وارث ہیں “

یہ شریک امیر المؤمنینؑ کے فضائل و مناقب کی نشر و اشاعت میں بڑے مستعد و سرگرم اور آپ کے فضائل و مناقب بیان کر کے بنو امیہ کو خوب زچ کیا کرتے تھے۔

مورخ ابن خلکان نے اپنی کتاب وفيات الاعیان میں بسلسلہ حالات
شریک کتاب درۃ النواص سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ :

» ایک اموی شخص شریک کی صحبت میں اٹھا بیٹھا کرتا تھا شریک
مرتبہ شریک نے حضرت علیؑ کے فضائل بیان کیے۔ اس پر
اموی نے کہا : "نعم الرجل علی" "اچھے شخص تھے
علیؑ" اس پر شریک کو غصہ آگیا اور بگڑا کر کہنے لگے کہ کیا
علیؑ کے لیے بس یہی کہہ دینا کافی ہے ؟ "نعم الرجل"
"اچھے شخص تھے" اس سے زیادہ کچھ اور نہیں کہنے کو !

شریک کے حالات کا جائزہ لینے کے بعد کسی کو بھی اس میں ذرہ برابر شک و
شہ نہیں رہے گا کہ یہ دو ستار ان اہلبیتؑ میں سے تھے اور علماء اہلبیتؑ
سے بکثرت حدیثیں انھوں نے روایت کی ہیں۔ عبد اللہ بن مبارک ان کے
متعلق کہا کرتے تھے کہ یہ سفیان سے زیادہ حدیث کے عالم ہیں اور دشمنان
علیؑ کے سخت ترین دشمن تھے اور انھیں بہت برا کہا کرتے۔ ایک مرتبہ عبد السلام
بن حرب نے شریک سے پوچھا کہ اپنے ایک بھائی کی عیادت کو چلتے ہو ؟
پوچھا۔ کون ؟۔ عبد السلام نے کہا مالک بن مغول۔ شریک نے
کہا جو شخص علیؑ و عمار کو عیب لگائے وہ میرا بھائی نہیں۔

ایک مرتبہ شریک کے سائے معاویہ کا تذکرہ ہوا۔ لوگوں نے کہا معاویہ
بڑے عظیم تھے۔ شریک نے کہا۔ جو شخص حق سے اعراض کرے اور علیؑ سے
جنگ کرے وہ عظیم ہرگز نہیں۔ انھیں شریک نے بھی یہ حدیث پیغمبرؐ روایت
کی ہے :

» اذا رأيتم معاوية علي منبري فاقتلوه »

”جب تم میرے منبر پر معاویہ کو دیکھنا قتل کر ڈالنا“
 مختصر یہ کہ ان کا شیعہ ہوتا اظہر من الشمس ہے مگر باوجود اس کے علامہ ذہبی نے
 انہیں حافظ و مدوق اور یکے ازائمہ کہا ہے اور ابن معین کا ان کے متعلق
 یہ فقرہ بھی نقل کیا ہے کہ یہ شریک مدوق و ثقہ تھے۔ اور ان کے حالات
 کے خاتمہ پر لکھا ہے کہ یہ منجملہ خزینہ دارانِ علم تھے۔ ان سے اسحاق ارزق
 نے نو ہزار حدیثیں حاصل کیں۔ امام مسلم اور دیگر ارباب صحاح نے بھی ان کی
 حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے اور اپنے صحاح میں ان کی روایتیں
 لی ہیں۔ خراسان یا بخارا میں ۱۵۹ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۱۸ھ میں انتقال کیا۔

شعبہ بن حجاج عسکری

محققین اہل سنت مثلاً ابن قتیبہ نے معارف میں شہرستانی نے
 ملل و نخل میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے ان کی حدیثیں صحیح بخاری
 صحیح مسلم و دیگر صحاح میں موجود ہیں بشرطہ میں پیدا ہوئے سلمہ میں
 انتقال ہوا۔

ص

صعصعہ بن صوحان بن حجر بن حارث عبدی

ابن قتیبہ نے (معارف ص ۲۰۶) میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا
 ہے۔ علامہ ابن سعد طبقات جلد ۶ ص ۱۵۲ میں ان کے متعلق لکھتے ہیں:
 ”یہ کوفہ کے اصحاب خطط سے مقرر تھے اور حضرت علیؑ کے

صحابی تھے۔ یہ مصعبہ اور ان کے بھائی زید اور سیمان جنگ
جبل میں حضرت علی کے ساتھ تھے۔ سیمان کے ہاتھ میں پہلے
لشکر کا علم تھا وہ قتل ہو گئے تو مصعبہ نے علم ہاتھوں میں
لے لیا۔ مصعبہ نے حضرت علیؑ اور عبداللہ ابن عباس سے
حدیثیں روایت کی ہیں۔ یہ بڑے معتد و موثق شخص تھے۔ مگر
ان کی حدیثیں کم ہیں۔

علامہ ابن عبدالبر استیعاب میں ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ
عہد پیغمبر میں اسلام لائے مگر صغیر سنی کی وجہ سے پیغمبر کی زیارت نہ کر سکے اور
منجد سروران قوم تھے۔ بڑے فصیح و بلیغ مقرر، زیرک و داناء، دیانت دار،
عالم و فاضل انسان تھے۔ حضرت علیؑ کے صحابیوں میں شمار کئے جاتے ہیں۔
یحییٰ ابن مسین ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ مصعبہ زید اور سیمان فرزدان
صومان سب کے سب خطیب تھے۔ زید و سیمان جنگ جبل میں شہید ہوئے
عہد خلافت حضرت عمرؓ میں ایک مشکل قضیہ درپیش ہوا حضرت عمرؓ نے لوگوں
سے دریافت کیا۔ مصعبہ جو کم سن نوجوان تھے اٹھ کھڑے ہوئے اور ایک پُر مغز
مدلل تقریر کی جس میں تمام شک و شبہ دور کر دیا اور جو صبیح جواب تھا اسے
بیان کیا۔ سب نے ان کے قول کو تسلیم کیا اور انہیں کی رائے اختیار کی۔ غرض کہ
بنی صومان سروران عرب اور مرکز فضل و حسب تھے۔

علامہ ابن قتیبہ نے بھی اپنی کتاب معارف صفحہ ۱۳۸ میں شہرہ آفاق
معززین و شرفا اور صاحبین سلطان کے سلسلہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ زید بن
صومان کے فضائل میں پیغمبرؐ کی ایک حدیث بھی درج کی ہے۔
علامہ عسقلانی اصحاب قسّم ثالث میں مصعبہ بن صومان کا ذکر کرتے

ہوئے لکھتے ہیں کہ انھوں نے حضرت عثمان اور حضرت علیؓ سے روایتیں کیں حضرت علیؓ کی معیت میں جنگ صفین میں شریک ہوئے۔ بڑے فصیح و بلیغ خطیب تھے معاذیہ کے ساتھ ان کے بڑے معرکے ہوئے ہیں۔ شعبی ان کے متعلق کہا کرتے کہ میں نے ان سے خطب کی تعلیم حاصل کی۔

علاءؓ نے حالات زیادہ میں ذکر کیا ہے کہ مغیرہ نے حکم معاذیہ انھیں کوفہ سے جلا وطن کر کے جزیرہ یا بحرین کی طرف بھیج دیا۔ بعض کہتے ہیں جزیرہ ابن کافان میں بھیجے گئے اور وہیں انتقال کیا۔ جس طرح جناب ابو ذرؓ نے ربذہ میں جلا وطن ہو کر انتقال کیا۔

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں انھیں ثقہ معروف مشہور و معروف موثق لکھا ہے نیز ان کے ثقہ ہونے کے متعلق علامہ ابن سعد اور نسائی کے اقوال ذکر کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں سنن نسائی میں موجود ہیں۔

ظ

ظالم بن عمرو بن سفیان ابوالاسود دؤلی

ان کا شیعہ و مخلص اہل بیتؑ ہونا دنیا جانتی ہے ملاحظہ ہو اصابہ جلد ۲ صفحہ ۲۴۱۔ جملہ ارباب صحاح ستہ نے ان کی حدیثیں سر آنکھوں پر لی ہیں۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم سبھی میں موجود ہیں۔ پچانوے برس کی عمر میں ۹۹ھ میں شہر بصرہ میں انتقال کیا۔ یہ وہی ابوالاسود دؤلی ہیں جنھوں نے امیر المومنینؑ سے تعلیم حاصل کر کے علم نحو کی بنیاد رکھی اور دنیاۓ عربیت میں موجد علم نحو کے نام سے یاد کیے جاتے ہیں۔

ع

ابوالطفیل عامر بن وائلہ بن عبد اللہ بن عمرو اللیثی

غزوہ اُحد کے سال پیدا ہوئے۔ علامہ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں اول درجہ کے غالی شیعوں میں شمار کیا ہے نیز ذکر کیا ہے کہ مختار کے علمدار لشکر اور مختار کے آخری وقت تک رفیق تھے۔

علامہ ابن عبد البر، استیعاب میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ کوفہ میں وارد ہوئے اور حضرت علیؑ کے ساتھ ہر معرکہ میں شریک رہے۔ جب حضرت علیؑ شہید ہو گئے تو یہ مکہ چلے گئے۔ بڑے عالم و فاضل زبیرک و دانا فصیح و بلیغ حاضر جواب تھے۔ حضرت علیؑ کے پیرو خاص تھے۔ بعد موت امیر المومنینؑ یہ ابوظیفیل ایک مرتبہ معاویہ کے پاس پہنچے، معاویہ نے پوچھا تم اپنے دوست ابوالحسن (علیؑ) کی وفات پر کتنے رنجیدہ ہو؟ انھوں نے کہا اتنا ہی جتنا مادر موسیٰؑ، موسیٰؑ کے انتقال پر رنجیدہ تھیں خداوند میری اس کوتاہی کو معاف کرنا (یعنی امیر المومنینؑ سے) اور اتر گئے کہ ان کا غم اس سے بھی زیادہ کیا جائے

معاویہ نے ان سے پوچھا۔ عثمان کا محاصرہ کرنے والوں میں تم بھی تھے؟ انھوں نے کہا۔ محاصرہ کرنے والوں میں نہیں تھا البتہ میں ان کے قریب ضرور موجود تھا۔ معاویہ نے پوچھا۔ تم نے ان کی مدد کیوں نہ کی؟ ابوظیفیل نے پوچھا۔ اور تم؟ تم نے کیوں مدد سے جان چرائی؟ تم تو شام میں تھے اور شام دے سب کے سب تمھارے تابع تھے۔

معاویہ نے کہا: میرا خون عثمان کا انتقام لینا کیا ان کی مدد نہ تھی؟
 ابو طفیل نے کہا: تمھاری مثال تو ایسی ہے جیسا کہ شاعر نے کہا ہے:
 ”میری موت کے بعد مجھ پر ٹھوے پہاتے ہو اور میری زندگی میں
 تم نے ذرہ برابر میری مدد نہ کی“
 صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عباد بن یعقوب الاسدی

واقظنی نے شیعہ اور صدوقی لکھا ہے۔ ابن حبان نے کہا ہے کہ
 یہ رفض کے مبلغ تھے۔ ابن خزیمہ ان کے متعلق کہا کرتے کہ ہم سے حدیث
 بیان کی عباد بن یعقوب نے جو روایت میں ثقہ اور مذہب میں متہم (یعنی
 شیعہ) تھے۔

انھیں عباد نے روایت کی ہے کہ ابن مسعود مشہور صحابی پیغمبرِ آیت
 ”وَكُنِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ“ کو یوں پڑھا کرتے تھے ”وَكُنِ اللَّهُ
 الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ بَعْلَى“ نیز یہ حدیث بھی کہ ”اِذَا رَأَيْتُمْ مَعَاوِيَةَ
 عَلَى مِنْبَرٍ فَاقْتُلُوهُ“

”جب معاویہ کو میرے منبر پر دیکھنا تو قتل کر ڈالنا“
 یہ عباد کہا کرتے تھے کہ جو شخص نمازیں دشمنانِ آلِ محمد پر تبرائے بھیجا
 کرے گا وہ انھیں کے ساتھ محشور ہوگا۔ یہ بھی انھیں کا قول ہے کہ
 خداوندِ عالم اس سے کہیں زیادہ انصاف کرنے والا ہے کہ وہ ظلم و زبیر
 کو جنت میں داخل کرے جنھوں نے علیؑ کی بیعت کر کے بعد
 پھر ان سے جنگ کی۔

صالح جزرۃ کا بیان ہے کہ عباد عثمان کو سب دشم کیا کرتے تھے۔ ان سب باتوں کے باوجود بخاری، ترمذی، ابن ماجہ وغیرہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ سنہ ۲۵۰ھ میں انتقال کیا۔

ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن داؤد ہمدانی کوفی

علامہ ابن قتیبہ نے انھیں مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے صحیح بخاری میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عبد اللہ بن شداد

ابن سعد اپنی طبقات جلد ۶ ص ۸۶ پر ان کے متعلق لکھتے ہیں بڑے ثقہ، فقیہ، کثیر الحدیث اور شیعہ تھے۔ ان کی حدیثیں کل صحاح ستہ میں موجود ہیں۔

عبد اللہ بن عمر مشہور بمشکدانہ

امام مسلم و ابو داؤد بغوی وغیرہ کے استاد ہیں۔ ابن حاتم نے انھیں صدوق اور شیعہ لکھا ہے۔ صالح بن محمد بن جزوہ نے ان کے متعلق کہا کہ بڑے غالی شیعہ تھے۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم، سنن ابی داؤد میں موجود ہیں۔

عبد اللہ بن لہیعہ قاضی و عالم مصر

ابن قتیبہ نے انھیں شیعہ لکھا ہے۔ ابن عدی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ شیعہ میں حد سے بڑے ہوئے تھے۔ ابو یعلیٰ نے عبد اللہ بن لہیعہ سے روایت

کی ہے اور انھوں نے بسلسلہ اسناد عبد اللہ بن عمر سے کہ رسالت مآبؐ نے
مرض موت میں فرمایا : میرے بھائی کو بلا دو ۔ لوگوں نے ابو بکر کو بلا دیا ۔
آنحضرتؐ نے منہ پھیر لیا ۔ پھر فرمایا کہ میرے بھائی کو بلاؤ ۔ لوگوں نے اب کی
عثمان کو بلا دیا اس مرتبہ بھی آپؐ نے منہ پھیر لیا ۔ پھر علیؑ بلائے گئے ۔ آپؐ نے
انھیں اپنی چادر میں لے دیا اور ان پر جھک گئے ۔ جب علیؑ چادر سے باہر
آئے تو لوگوں نے پوچھا ۔ رسولؐ اسے کیا باتیں کہیں ۔ علیؑ نے بتایا کہ آنحضرتؐ
نے مجھے ایک ہزار باب علم کے تعلیم کیے کہ ہر باب سے ایک ہزار باب منکشف
ہوتے ہیں ۔

ان کی حدیثیں جامع ترمذی ، سنن ابی داؤد وغیرہ میں موجود ہیں ۔
سلسلہ میں استمال کیا ۔

عبد اللہ بن میمون قداح صحابی امام جعفر صادق

ترمذی نے ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے ۔
جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں ۔

ابو محمد عبدالرحمن بن صالح ازدی

ابن عدی نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ "احقرق بالتشیع"
شیعیت میں جھٹ گئے تھے ۔ صالح جو رہنے کہا ہے کہ یہ عثمان کو بُرا کہتے
تھے ۔ امام ابو داؤد نے ذکر کیا ہے کہ عبدالرحمن نے صحابہ کی مذمت میں ایک
کتاب لکھی تھی ۔ بڑے بڑے آدمی تھے ۔ ان سب کے باوجود عباس ووری
امام لغوی و نسائی نے ان سے حدیثیں روایت کیں ۔ سنن نسائی میں ان کی

حدیثیں موجود ہیں۔ علامہ ذہبی نے ابن معین کے متعلق لکھا ہے کہ وہ انہیں ثقہ کہا کرتے تھے۔

عبدالرزاق بن ہمام بن نافع حمیری

یہ اکابر و عمائد شیعہ اور سلف صالحین سے تھے۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں لکھا ہے مؤرخ ابن اثیر نے تاریخ کامل جلد ۲ صفحہ ۱۳۱ میں ۲۱۱ھ کے حوادث کے سلسلہ میں ان کی وفات کا ذکر کیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں :

”اسی ۲۱۱ھ کے آخر میں عبدالرزاق بن ہمام نے وفات پائی یہ امام احمد کے اساتذہ میں سے تھے اور شیعہ تھے۔“

ملا متقی صاحب کنز العمال نے حدیث ۵۹۹۴ کے سلسلہ میں ان کا ذکر کیا اور ان کی شیعیت کی صراحت کی ہے (کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۹۶)

علامہ ذہبی میزان میں ان کے متعلق لکھتے ہیں :

”عبدالرزاق بن نافع یکے از علمائے اعلام و ثقات تھے بہت سی کتابیں لکھیں۔ جامع کبیر تصنیف کی۔ یہ خزائن علوم تھے۔

علم کی تحصیل کے لیے لوگ دور دراز سے سفر کر کے ان کے پاس آتے مثلاً امام احمد واسحاق، یحییٰ، ذہبی، رمادی وغیرہ

جملہ حفاظ حدیث و ائمہ علم نے ان کی حدیثوں سے اپنے

مسلک پر استدلال کیا ہے۔ طحاوی سے منقول ہے۔ وہ

کہتے ہیں کہ ابن معین بیان کرتے تھے کہ میں نے عبدالرزاق کی زبان سے ایسی باتیں سنی جن سے مجھے ان کے شیعہ ہونے کا

یقین ہو گیا۔ میں نے عبدالرزاق سے پوچھا کہ تمہارے اساتذہ بن سے تم نے پڑھا ہے وہ تو سب کے سب سنی تھے معمر، مالک، ابن جریر، سفیان، اوزاعی وغیرہ پھر تم شیعہ کیسے ہو گئے؟ انھوں نے جواب دیا کہ جعفر بن سلیمان ہمارے یہاں آئے تھے ہم نے انھیں عالم و فاضل اور بڑا نیک سیرت پایا انھیں سے متاثر ہو کر میں نے یہ مذہب اختیار کیا۔“

عبدالرزاق کی اس گفتگو سے نکلتا ہے کہ وہ جعفر ضبعی کی وجہ سے شیعہ ہوئے مگر لطف یہ ہے کہ محمد بن ابی بکر مقدمی کا خیال یہ ہے کہ خود جعفر ضبعی عبدالرزاق کی وجہ سے شیعہ ہوئے۔ محمد بن ابی بکر عبدالرزاق پر بدعاکرتے تھے کہ جعفر ضبعی ایسے لوگوں کو اس نے شیعہ کر دیا۔

ابن معین جن کا قول ہم نے اوپر ذکر کیا باوجودیکہ عبدالرزاق کی شیعیت سے بخوبی آگاہ تھے لیکن انھوں نے بہت زیادہ ان کی حدیثوں سے استفادہ کیا۔ احمد بن حنبلہ بیان کرتے تھے کہ ابن معین سے کسی نے کہا کہ امام احمد تو کہتے ہیں کہ عبید اللہ بن موسیٰ عبدالرزاق کی حدیثوں کو ان کی شیعیت کی وجہ سے مردود سمجھتے تھے تو ابن معین نے کہا خدا کی قسم عبدالرزاق، عبید اللہ بن موسیٰ سے سو درجہ اونچے ہیں اور میں نے عبید اللہ بن موسیٰ کی حدیثوں سے کئی گنا زیادہ حدیثیں عبدالرزاق سے سنی ہیں (میزان الاعتدال)

ابوصالح محمد بن اسماعیل حزاری کا بیان ہے کہ ہم لوگ شہر صنعا میں عبدالرزاق کے پاس تھیں علم حدیث میں متہم تھے کہ ہمیں خبر ملی کہ امام احمد اور ابن معین نے عبدالرزاق کی حدیثوں کو شیعہ ہونے کی وجہ سے متروک قرار دے دیا ہے ہمیں اس خبر سے بڑا صدمہ ہوا کہ ساری محنت اکارت گئی

پھر ہم حاجیوں کے ہمراہ مکہ آئے وہاں ابن معین سے ملاقات ہوئی ہم نے ان سے دریافت کیا انھوں نے کہا۔ اگر عبدالرزاق مرتد بھی ہو جائیں تو (وہ اتنے ثقہ ہیں کہ) ہم ان کی حدیثوں کو متروک نہیں قرار دے سکتے (میران الاعتدال تذکرہ عبدالرزاق)

ابن عدی 'عبدالرزاق کے متعلق لکھتے ہیں کہ انھوں نے فضائل (الجبیت) میں ایسی حدیثیں بیان کی ہیں جس کی تائید کسی دوسرے نے نہیں کی۔ اور

ابن عدی کا یہ کہنا سوا ان کے تعصب کے اور کیا سمجھا جائے عبدالرزاق نے فضائل (الجبیت) کی جو حدیثیں روایت کی ہیں انھیں اپنا علم، اہل سنت نے اس کی تائید نہیں کی ہے اور اے مسیح حدیثوں میں شمار کیا ہے ہاں خارجی و ناموسی دشمنان (الجبیت) نے العین مخالفت کی ہے۔ جلد ان حدیثوں کے ایک وہ حدیث ہے جو احمد بن الزہری جو اتفاق محبت میں نے روایت کی ہے کہ مجھ سے عبدالرزاق نے بیان کیا ان سے میرے ان سے زہری نے ان سے عبید اللہ نے ان سے ابن عباس نے کہ پیغمبرؐ نے حضرت علیؑ کی طرف نگاہ اٹھا کر کہا تم دنیا میں بھی سردار ہو اور آخرت میں بھی جس نے تمہیں دوست رکھا اس نے مجھے دوست رکھا اور جس نے تم سے دشمنی کی اس نے مجھ سے دشمنی کی۔ تمہیں دوست رکھنے والا خدا کو دوست رکھنے والا اور تمہیں دشمن رکھنے والا خدا کو دشمن رکھنے والا اور عذاب جہنم ہے تمہارے دشمن کے لیے۔ امام حاکم مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۲۸ پر اس حدیث کو درج کر کے لکھتے ہیں کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے سیار پر بھی صحیح ہے مگر ان دونوں نے اپنی مصیبت میں درج نہیں کیا دوسری حدیث ہے جو عبدالرزاق نے بسند اسناد ابن عباس سے روایت کی ہے کہ جناب سیدہ نے رسالت مآبؐ سے عرض کی یا جان آپ نے مجھے غریب و نادار شخص سے یا یا آنحضرتؐ نے فرمایا کیا تم اس سے خوش نہیں ہو کہ خداوند کریم نے باشندگان زمین کی طرف (آئی اٹھو صوبہ)

اہل بیتؑ کے دشمنوں کے معائبے میں منکر حدیثیں بیان کی ہیں۔ لوگوں نے انھیں شیعہ لکھا ہے۔

مختصر یہ کہ باوجود عبدالرزاق کے کلم کھلا شیعہ ہونے کے علما اہل سنت نے انتہائی جلیل القدر عالم محدث اور بے حد ثقہ و معتبر سمجھا ہے، امام احمدؒ کسی نے پوچھا عبدالرزاق سے بڑھ کر بھی آپ کو بہتر حدیث والا ملا؟ انھوں نے جواب دیا۔ نہیں ان سے بہتر کوئی نہیں۔

علامہ قیسرانی اپنی کتاب جمع بین رجال الصیغین میں سلسلہ حالات عبدالرزاق امام احمدؒ کا قول نقل کرتے ہیں کہ جب لوگ پیغمبرؐ کی کسی حدیث میں اختلاف کریں تو عبدالرزاق جو کہیں وہ صحیح ہے۔ ان کی جلالت قدر کا اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ علامہ ابن خلکان عبدالرزاق کے پاس (ملاحظہ ہو وفيات الاعیان) ان سے اپنے زمانہ کے ائمہ اسلام نے حدیثیں روایت کیں جیسے سفیان بن عیینہ، احمد بن حنبل، یحییٰ بن زینب وغیرہ ان کی حدیثیں جملہ صحاح سنن میں موجود ہیں ۳۱۷ میں پیدا ہوئے اور ۳۲۷ میں انتقال کیا۔ امام جعفر صادقؑ سے امام محمد تقیؑ تک کا زمانہ پایا۔

(بقیہ گزشتہ صفحہ کا ماضیہ) نظر کی ان میں سے صرف دو شخصوں کو منتخب کیا ایک کو مختار اسب بنایا دوسرے کو مختار شوہر۔ اس حدیث کو امام حاکم نے سلسلہ اسناد ابوہریرہؓ سے بھی روایت کیا ہے۔ ملاحظہ ہو مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۴۹

اے دشمنان اہل بیتؑ کے متعلق عبدالرزاق کی بیان کردہ حدیثیں ساویہ اور ان کے پیروؤں ہی کے نزدیک منکر ہو سکتی ہیں مثلاً یہ حدیث جو عبدالرزاق نے سلسلہ اسناد و روایات کی کہ اذا رأیتُم معاویۃ علی منبری فاقتلوا۔ جب معاویہؓ کو میرے منبر پر دیکھنا تو قتل کر دینا۔

عبد الملک بن اعین

یہ زرارہ، حمران و کبیر و عبد الرحمن وغیرہ کے بھائی ہیں۔ یہ سب کے سب بزرگانِ شیعہ سے ہیں اور انھوں نے خدمتِ شریعت کر کے بڑے درجے حاصل کیے۔ ان بھائیوں نے اولاد بھی بڑی صالح و مبارک پائی۔ باپ کی طرح بیٹوں نے بھی مذہبِ حق کی ترویج و اشاعت میں بڑا حصہ لیا۔ عبد الملک کے متعلق علامہ ذہبی میران الاعتدال میں لکھتے ہیں ابو وائل و غیرہ کا بیان ہے کہ ابو ماتم نے انھیں صالح المحدث کہا ہے دوسروں نے صدوق اور رافضی کہا۔

ابن قیسرانی، کتاب جمع بین الرجال الصحیحین میں ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عبد الملک بن اعین حمران کوئی کے بھائی ہیں اور شیعہ تھے۔ بخاری و مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عصر امام جعفر صادقؑ میں انتقال کیا۔ امام نے ان کے لیے دعا کی اور یہ بھی روایت میں ملتا ہے کہ امام نے اپنے اصحاب کے ساتھ ان کی قبر کی زیارت کی۔

عبد اللہ بن عسیٰ کوئی

امام بخاری کے شیوخ میں سے ہیں۔ ابن قتیبہ نے اپنی کتاب معارف ص ۱۱۱ میں اصحاب حدیث میں ان کا ذکر اور ان کی شیعیت کی تصریح کی ہے پھر شاہیر شیعہ کے ضمن میں بھی ان کا ذکر کیا ہے۔ (ملاحظہ ہو معارف ص ۱۱۱) علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص ۱۲۱ پر ان کے حالات لکھے ہیں

اور ان کے شیعہ ہونے کی صراحت کی ہے۔ ابن اثیر نے تاریخ کامل میں سلسلہ واقعات ۲۱۳ھ ان کی وفات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عبید اللہ بن موسیٰ علی بن نقیبہ۔ یہ شیعہ تھے اور امام بخاری کے شیخ ہیں۔ ان کی صیغ میں علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھا ہے۔ عبید اللہ بن موسیٰ بخاری کے شیخ ہیں اور فی فہمہ ثقہ ہیں لیکن یہ شیعہ اور مذہب اہلسنت سے منحرف تھے۔ ابو ماتم وابن معین نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔ احمد بن عبد اللہ عجلان کے متعلق کہتے ہیں کہ عبید اللہ بن موسیٰ بڑے عالم قرآن و صاحب معرفت تھے میں نے انہیں کبھی سر بلند کیے ہوئے یا جلتے ہوئے نہیں دیکھا۔

انہیں علامہ ذہبی نے مطرب ميمون کے حالات کے ضمن میں بھی عبید اللہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ ثقہ اور شیعہ تھے۔ ابن معین عبید اللہ بن موسیٰ اور عبدالرزاق سے حدیث کا استفادہ کرتے، یہ جانتے ہوئے کہ یہ دونوں شیعہ مسلک کے ہیں ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم اور بھی صحاح میں موجود ہیں۔

ابو یقطان عثمان بن عمیر ثقفی کوئی بجلی

سنن ابی داؤد اور جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عدی بن ثابت کوئی

ابن معین نے انہیں غالی شیعہ لکھا ہے۔ دارقطنی ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ غالی رافضی ہیں اور ثقہ ہیں۔

علامہ ذہبی ان کے حالات میں لکھتے ہیں کہ یہ شیعوں کے عالم صادق ان کے قاضی اور ان کی مسجد کے امام ہیں۔ اگر انہیں جیسے دوسرے شیعہ بھی ہوا کریں

انہوں نے انکار کیا تو اس نے انہیں چار سو کوڑے مارے اور سر اور ڈاڑھی مونڈ ڈالی۔ جب قتیبہ والی خراسان ہوا تو عطیہ اس کے پاس پہنچے اور برابر خراسان ہی میں رہے۔ پھر جب عمر بن عبیدہ عراق کا گورنر ہوا تو انہوں نے عمر کو خط لکھا اور عراق آنے کی اجازت مانگی۔ اس کی اجازت پر یہ کوفہ آئے اور برابر کوفہ میں رہے۔ یہاں تک کہ ۱۱۱ھ میں وہیں انتقال کیا۔ یہ بڑے ثقہ بزرگ ہیں اور ان کی حدیثیں بڑی پاکیزہ ہیں (طبقات ابن سعد جلد ۶ صفحہ ۲۱۲)۔

عطیہ نے بڑی پاکیزہ نسل پائی۔ ان کی اولاد سب کے سب شیعہ تھے اور بڑے عالم و فاضل صاحب عز و شرف اور ممتاز شخصیتوں کے مالک جیسے حسین بن حسن بن عطیہ و محمد بن سعد بن محمد بن حسن بن عطیہ وغیرہ۔ عطیہ کی حدیثیں سنن ابی داؤد و ترمذی میں موجود ہیں۔

علاء بن صالح تیمی کوفی

میزان الاعتدال میں سلسلہ حالات علار ابو حاتم کا یہ قول مذکور ہے کہ یہ خالص شیعوں میں سے تھے۔ امام ابو داؤد و ترمذی نے ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے۔ ابن معین نے ثقہ کہا ہے ابو حاتم و ابو زرعم نے ان میں کوئی خرابی نہیں سمجھی۔

ان کی حدیثیں سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں موجود ہیں۔ یہ شاعر بھی تھے۔ امیر المومنینؑ کی مدح میں بڑے معرکہ کے قصیدے اور حضرت سید الشہداء کے مرثیے لکھے ہیں۔

علقمہ بن قیس بن عبد اللہ نخعی

یہ مخصوص مہبان اہل بیتؑ سے تھے۔ علامہ شہرستانی نے مثل و نخل میں انھیں مشاہیر شیعہ کے زمرہ میں لکھا ہے۔ یہ علقمہ کبار محدثین میں سے تھے۔ یہ اور ان کے بھائی اُبی امیر المؤمنینؑ کے صحابی ہیں۔ جنگ صفین میں حضرت کے ہمرکاب تھے۔ اُبی جنہیں کثرت عبادت کی وجہ سے "اُبی الصلاۃ" نماز والے اُبی کہا جاتا تھا۔ جنگ صفین میں شہید ہوئے علقمہ نے بھی بڑے کارہائے نمایاں انجام دیے۔ دشمنوں کو خوب تیرتیغ کیا۔ ان کی ٹانگ زخمی ہو گئی۔ یہ مدت العمر معاویہ کے سرگرم مخالف رہے۔

علقمہ کی عدالت و جلالت قد حضرات اہل سنت کے نزدیک باوجود ان کی شیعیت کے مسلم الثبوت حیثیت رکھتی ہے۔ ارباب صحاح ستہ نے ان کی حدیثوں سے احتجاج کیا ہے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۳۲۰ میں کوذ میں انتقال کیا۔

علی بن بدیمہ

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھا ہے۔ امام احمد بن حنبل انھیں صالح الحدیث اور جلیل القدر شیعہ بیان کرتے تھے۔ ابن معین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ اصحاب سنن نے ان سے روایت کی ہے۔

ابو الحسن علی بن جند جوہری بغدادی

امام بخاری کے شیوخ میں سے ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں

شامیہ شیعہ میں لکھا ہے۔ میزان الاعتدال میں ان کے حالات میں ہے کہ ساٹھ برس تک ان کا وظیفہ یہ رہا ہے کہ ایک دن روزہ سے رہتے دوسرے دن بحالتِ انظار۔ قیسرانی نے کتاب جمع بین رجال الصیغین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ بخاری نے اپنی صحیح میں ان سے بارہ حدیثیں روایت کی ہیں۔ ۹۶ برس کی عمر میں ۳۳۰ھ میں انتقال کیا۔

علی بن زبید بن عبد اللہ تمیمی بھری

احمد علی نے انھیں شیعہ اور رافضی لکھا ہے مگر باوجود ان کے شیعہ رافضی ہونے کے علماء تابعین نے ان سے استفادہ کیلئے بصرہ کے فقہاء میں سے تھے اور ایسے جلیل القدر و علم و فضل میں ممتاز کہ جب حسن بھری کا انتقال ہوا بصرہ والوں نے ان سے کہا کہ آپ حسن بھری کی جگہ پر تشریف فرما ہوں۔ اس زمانہ میں بصرہ کے اندر کوئی شیعہ ہوا کرتا۔ قیسرانی نے اپنی کتاب جمع بین رجال الصیغین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ۳۱۰ھ میں انتقال کیا۔

علی بن صالح

حسن بن صالح کے بھائی ہیں جن کے حالات میں ہم قدسے ان کا ذکر کر چکے ہیں صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں ۳۵۰ھ میں انتقال کیا۔

ابو یحییٰ علی بن غراب فزاری کوئی

ابن حبان نے انھیں شیعہ لکھا ہے۔ ابن معین و دارقطنی نے انھیں ثقہ

قرار دیا ہے۔ ابو حاتم نے ان کی حدیثوں میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔ ابو زرہ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک صدوق ہیں۔

امام احمد کا ارشاد ہے کہ میں تو انہیں صدیق ہی سمجھتا ہوں۔ اصحاب سنن نے ان کی حدیثیں درج کی ہیں۔ ہارون رشید کے زمانہ میں ۱۸۰ھ میں انتقال کیا۔

ابو الحسن علی بن قادم خزاعی کوئی

یہ بہت سے محدثین کے شیخ ہیں۔ ابن سعد نے طبقات جلد ۲ ص ۲۷۷ پر ان کا تذکرہ کیا اور لکھا ہے کہ بڑے شیعہ تھے۔ سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

علی بن منذر طرائفی

ترمذی و نسائی اور دیگر محدثین کے شیخ ہیں۔ علامہ ذہبی نے عالم نسائی کا قول نقل کیا ہے کہ علی بن منذر خالص شیعہ اور ثقہ ہیں۔ ابن حاتم نے انہیں صدوق و ثقہ لکھا ہے۔ امام نسائی گواہی دیتے ہیں کہ علی بن منذر خالص شیعہ تھے۔ پھر ان کی حدیثوں کی روایت قابل اعتنا نہیں اور شیعہ راویوں سے محدثین اہل سنت نے روایت لی ہے کس حد تک لائق ماتم ذہبیت ہے۔ ۲۵۶ھ میں انتقال کیا۔

ابو الحسن علی بن ہاشم بن برید کوئی

امام احمد کے اساتذہ میں سے ہیں۔ امام ابو داؤد نے انہیں ٹھوس

شیعہ لکھا ہے۔ ابن حبان کا قول ہے کہ علی بن ہاشم غالی شیعہ تھے۔ جعفر ابن ابان کہتے ہیں کہ میں نے ابن غیر کو کہتے سنا۔ علی ابن ہاشم شیعیت میں حد سے بڑھے ہوئے تھے۔

بخاری فرماتے ہیں کہ علی بن ہاشم اور ان کے باپ دونوں اپنے مذہب میں بڑے غالی تھے اسی وجہ سے بخاری نے ان کی حدیثیں صحیح میں درج نہیں کیں لیکن باقی پانچ ارباب صحاح نے ان کی حدیثیں اپنی صحاح میں درج کی ہیں اور ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر احتجاج کیا ہے۔

ابن مین و غیرہ نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ ابو داؤد نے اثبات میں شمار کیا۔ ابوزرعہ نے صدوق کہا۔ امام نسائی نے ان میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔ سلمہ میں استعال کیا

عمار بن زریق کوئی

سیانی نے انھیں رافضی شمار کیا ہے اور باوجود ان کے رافضی ہونے کے صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

عمار بن معاویہ

ان کی کینت ابو معاویہ تھی۔ یہ جلیل القدر شیعہ تھے۔ محبت اہلبیت کے جرم میں انھیں بڑی اذیتیں دی گئیں بشیر بن مروان نے شیعیت کے جرم میں ان کے دونوں پیر کاٹ ڈالے۔ بہت سے محدثین کے استاد ہیں جنہوں نے ان سے حدیث کا استفادہ کیا اور ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا۔ امام احمد، ابن مین، ابو حاتم اور بہت سے لوگوں نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے

بخاری کو چھوڑ کر باقی سبھی ارباب صحاح نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں درج کی ہیں۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے متعلق تمام مذکورہ باتیں نقل کی ہیں اور ان کے شیعہ اور ثقہ ہونے کی صراحت کی ہے نیز یہ کہ ان کے متعلق کسی نے بھی اب کشتال نہیں کی اور زان کے ثقہ ہونے میں کلام کیا سوا عقیلی کے۔
 مسئلہ ۳۳ میں استقال کیا۔

ابو اسحق عمرو بن عبد اللہ ہمدانی کوئی

ابن قتیبہ نے معارف میں، علامہ شہرستانی نے ملل و ملل میں، ان کی شخصیت کی تفریح کی ہے۔ یہ بزرگ کوفہ کے انھیں حلیل القدر محدثین میں سے ہیں جن کے مسلک کو دشمنان اہل بیت ناپسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے ہیں کیونکہ انھوں نے جمہور کی روش کو چھوڑ کر اہل بیت کی اتباع و پیروی کو بہتر سمجھا اور ہر دینی مسئلہ میں۔ اہل بیت کی طرف رجوع کرنے میں انھوں نے نجات سمجھی۔ اسی وجہ سے تو جو زمان کا یہ فقر ہے۔

”کوفہ کے کچھ ایسے افراد تھے کہ باوجودیکہ لوگ ان کے عقائد و خیالات کو پسند نہیں کرتے تھے مگر فن حدیث میں وہ مرجع انام اور محدثین کوفہ کے راس و رئیس تھے جیسے ابو اسحق منصور، زہید یامی، اعش و غیرہ لوگوں نے ان افراد کی سہاوی و دیانتداری کی وجہ سے ان کی بیان کردہ حدیثوں کو سرائیکھوں پر رکھا اور جو حدیثیں ان لوگوں نے مرسل بیان کیں ان میں توقف کیا۔“

ابو اسحاق کی مرسل بیان کی ہوئی حدیثوں میں نامی ذہنیت والوں نے

توقف جو کیا انھیں میں سے ایک حدیث یہ ہے :

”قال رسول الله ﷺ على كشجرة انا اصلها وعلى
نزعها والحسن والحسين ثمرها والشعبة
ورقها“

”علیؑ کی مثال درخت جیسی ہے۔ میں اس درخت کی جڑ
ہوں، علیؑ اس کی شاخ ہیں حسن و حسین اس کے پھل
ہیں اور شعبہ اس درخت کے پتے ہیں“

ان کی حدیثوں سے جملہ ارباب صحاح نے احتجاج کیا ہے۔ بخاری و مسلم
اور دیگر کتب صحاح سبھی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ابو سہل عوف ابن ابی جمیل البصری

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ علامہ فہرہ
میزان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ: ”كان يقال له عوف الصديق“
انھیں لوگ سچائی والے عوف کہتے ہیں جعفر بن سلیمان انھیں شیعہ اور بنیادار
انھیں رافضی بیان کرتے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری صحیح مسلم میں بھی ہیں اور دیگر
کتب صحاح میں بھی۔

ف

فضل بن دکین

کنیت آپ کی ابو نعیم تھی یہ بخاری کے شیوخ میں سے ہیں محققین

اہلسنت مثلاً ابن قتیبہ وغیرہ نے انہیں شیعہ لکھا ہے۔ علامہ ذہبی میر ان
الاعتدال میں لکھتے ہیں :

” الفضل بن دکن ابو نعیم حافظ حجة الا

امہ یثیع “

” فضل بن دکن جن کی کنیت ابو نعیم تھی یہ حدیث کے حافظ
اور محبت ہیں مگر یہ کہ شیعہ تھے “

ان کی شیعیت میں کسی کو تامل کی گنجائش نہیں۔ ان سے جدار باب صواع احتجاج
کرتے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر صحاح سبھی میں موجود ہیں۔
علامہ زائد حکومت معتمد میں انتقال کیا۔

علامہ ابن سعد طبقات جلد ۲ صفحہ ۲۷۹ پر ان کے متعلق لکھتے ہیں ۔

” وكان ثقة مأمونا كشيرو المحدث ، حجة “

” یہ بھروسہ کے لائق ہر طرح قابل المینان بہت زیادہ حدیثوں

کے راوی اور محبت ہیں “

ابو عبد الرحمن فضیل بن مرزوق

علامہ ذہبی ان کے متعلق میر ان الاعتدال میں لکھتے ہیں کہ یہ مشہور و
معروف شیعہ ہیں۔

سفیان بن عیینہ ، ابن مین ، ابن عدی وغیرہ جملہ ائمہ حدیث نے
انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔ بیثم بن جمیل نے ان کے متعلق کہا ہے کہ فضیل بن
مرزوق بلحاظ زہد و فضل یکے از ائمہ ہدایت تھے۔ صحیح مسلم میں ان کی
حدیثیں موجود ہیں۔

فطر بن خلیفہ حناط کوئی

عبداللہ بن احمد نے اپنے والد امام احمد بن حنبل سے فطر کے متعلق پوچھا تو انھوں نے فرمایا :

”ثقة صالح الحديث ، حدیثہ حدیث رجل کثیر

إلا أنه یتشم ”

” فطر ثقہ ہیں ، صالح الحدیث ہیں۔ ان کی حدیثیں زیرک و

دانا لوگوں جیسی ہیں لیکن یہ کہ وہ شیعہ تھے ”

ابن معین کا قول ہے کہ فطر بن خلیفہ ثقہ اور شیعہ ہیں۔ صحیح بخاری و سنن ابیہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ ۲۵۳ء میں انتقال کیا۔

م

ابو عسان مالک بن اسماعیل بن زیاد بن درہم کوئی

امام بخاری کے شیخ ہیں۔ ابن سعد طبقات جلد ۶ ص ۲۸۲ پر ان کے حالات کا ذکر کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں کہ :

” ابو عسان ثقہ اور صدوق اور بڑے شدید قسم کے شیعہ تھے ”

علامہ ذہبی نے بھی ان کی عدالت و جلالہ قدر پر روشنی ڈالی ہے اور وضاحت کی ہے کہ انھوں نے مذہب تشیع اپنے استاد حسن صالح سے حاصل کیا۔ اور ابن معین کہا کرتے کہ کوفہ میں ابو عسان جیسا شخص آدمی نہیں۔ ابو حاتم بھی ان کے متعلق یہی رائے رکھتے تھے۔ امام بخاری نے

بلا واسطہ ان سے متعدد حدیثیں روایت کی ہیں۔ بخاری و مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ سلسلہ میں انتقال کیا۔

محمد بن خازم

جو ابو معاویہ سنزیر تمیمی کے نام سے زیادہ مشہور ہیں۔ علامہ ذہبی میزان الاعتدال میں ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ :
 " یہ بڑے ثقہ ، مٹھوس اور یکے از ائمہ اعلام تھے۔ میری دانست میں کسی نے بھی ان کے متعلق کوئی ایسی بات نہیں کہی جو ان کی شان کے شافی ہو "

امام حاکم فرماتے ہیں کہ ان کی حدیثوں سے بخاری و مسلم دونوں نے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے۔ ان کے متعلق مشہور ہے کہ بڑے عالی شیعہ تھے۔ ان کی حدیثوں سے جملہ ارباب صحاح ستہ نے احتجاج کیا ہے اور سبھی صحاح میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ سلسلہ میں پیدا ہوئے اور سلسلہ میں انتقال کیا۔

محمد بن عبد اللہ ریشا پوری مشہور امام حاکم

یہ بزرگ حفاظ و محدثین کے امام اور سینکڑوں کتابوں کے مصنف ہیں۔ تحصیل علم کی خاطر ملک ملک کے سفر کیے اور دو ہزار شیوخ حدیث سے احادیث کا استفادہ کیا۔ ان کے زمانہ کے مرجع امام علمائے اعلام جیسے صعلو کی امام ابن ذر اور دیگر جمیع ائمہ اعلام انھیں اپنے سے مقدم و بہتر سمجھتے تھے اور آپ کے علم و فضل کا لحاظ رکھتے تھے۔ معزز و محترم ہونے کے معترف اور بے شک شبہ امام سمجھتے تھے۔ ان کے بعد کے جتنے محدثین ہوئے وہ سب آپ کے

خوان علم کے زکۃ خوار ہیں۔ بزرگ اکابر شیعہ اور شریعت مصطفوی کے محافظوں میں سے تھے۔ جیسا کہ علامہ ذہبی کی تذکرۃ الحفاظ میں صراحت موجود ہے نیز میزان الاعتدال میں بھی سلسلہ حالات امام موصوف تفریح ہے ۳۲۱ میں پیدا ہوئے اور شمسہ میں انتقال کیا۔

محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع مدنی

ان کا پورا خاندان شیعہ تھا۔ ان کے خاندان والوں کی نصایف دیکھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ حضرات شیعیت میں کتنے راسخ اور ثابت قدم تھے۔ محمد بن عبید اللہ کو ابن عدی نے کوفہ کے سربر آوردہ شیعوں میں شمار کیا ہے۔ ملاحظہ ہو میزان الاعتدال علامہ ذہبی۔

ترمذی و دیگر اصحاب سنن نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں درج کی ہیں۔ طبرانی نے اپنی معجم کبیر میں سلسلہ اسناد محمد بن عبید اللہ سے اور انھوں نے اپنے باپ دادا کی وساطت سے حضرت پیغمبر خدا کی یہ حدیث روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ سے ارشاد فرمایا:

”کہ سب سے پہلے ہم اور تم اور حسن و حسینؑ جنت میں جائیں گے ہمارے پیچھے ہم لوگوں کی اولاد رہے گی اور ہم لوگوں کے شیعہ ہمارے دائیں اور بائیں رہیں گے“

ابو عبد الرحمن محمد بن فضیل بن غزوان کوفی

ابن قتیبہ نے اپنی معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ علامہ ابن سعد نے اپنی طبقات جلد ۲ ص ۱۲ پر ان کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے:

کہ یہ ثقہ، صدوق اور کثیر الحدیث ہیں۔ یہ شیعہ تھے۔ بعض

علمائے ان کی حدیثوں سے احتجاج نہیں کرتے۔

علامہ ذہبی نے انہیں میزان میں کئی جگہوں پر صدوق اور شیعہ لکھا ہے۔
امام احمد نے ان کے متعلق فرمایا کہ ان کی حدیثیں پاکیزہ ہیں اور یہ شیعہ ہیں۔
امام ابو داؤد نے ان کے متعلق لکھا ہے کہ بڑے سخت و شدید
شیعہ تھے۔ حدیث و معرفت والے ہیں اور عمرہ سے انہوں نے علم قرآن حاصل
کیا۔ ابن مسین نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے۔ امام احمد و نسائی نے ان کی حدیثوں
میں کوئی مضائقہ نہیں دیکھا۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم اور دیگر صحاح میں
موجود ہیں۔

محمد بن مسلم بن طائفی

یہ امام جعفر صادقؑ کے سربراہ اور وہ اصحاب میں سے تھے شیخ الطائفہ
ابو جعفر طوسی نے اپنی کتاب رجال الشیعہ میں ان کا تذکرہ کیا ہے جن بن حین
بن داؤد نے ثقہ لوگوں کے سلسلہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔

علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں بکثرت جلیل القدر محدثین الطہرنت
کے اقوال ان کے ثقہ ہونے کے متعلق نقل کیے ہیں۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم میں
موجود ہیں۔

محمد بن موسیٰ بن جب اللہ الفطری المدنی

ابو حاتم نے ان کے شیعہ اور ترمذی نے ان کے ثقہ ہونے کی صراحت
کی ہے (میزان الاعتدال علامہ ذہبی) ان کی حدیثیں صحیح مسلم و دیگر سنن میں

موجود ہیں۔

معاویہ بن عمار دہنی بجلی کوئی

یہ بزرگ علمائے امامیہ کے نزدیک بھی بڑے معزز و محترم اور علمائے اہلسنت کے نزدیک بھی بڑے ثقت، عظیم المرتبت اور جلیل القدر ہیں ان کے والد عمار حق پروری، حق کوئی کا بہترین نمونہ تھے بشیعت کے جرم میں دشمنان آل محمد نے ان کے پیر قتل کر دیے تھے۔ بیٹا وہی قدم بہ قدم ہو جو باپ کے۔ معاویہ بھی اپنے باپ کی مکمل شبیہ تھے۔ امام جعفر صادقؑ اور موسیٰ کاظمؑ کی صحبت میں رہے اور آپ کے علوم کے حامل ہوئے۔ آپ کی حدیثیں صحیح مسلم میں موجود ہیں۔

معروف بن خربوذ کرخی

ذہبی نے میزان الاعتدال میں انھیں صدوق و شیعہ لکھا ہے۔ نیز یہ کہ بخاری و مسلم اور ابوداؤد نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں درج کی ہیں۔ ابن خلکان نے وفيات الاعیان میں امام علی رضا کے موالی میں انھیں ذکر کیا ہے صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں مستندہ میں بعد ازاں ان انتقال فرمایا۔ ان کی قبر زیارت گاہ عوام و خواص ہے سری سقطی مشہور صوفی ان کے تلامذہ میں سے تھے۔

منصور بن المعتمر بن عبد اللہ بن ربیعہ کوئی

امام محمد باقرؑ و امام جعفر صادقؑ کے اصحاب سے تھے۔ جیسا کہ صاحب

منہی المقال نے وضاحت کی ہے۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انہیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ یہ وہی منصور ہیں جن کے متعلق جوزجانی کا یہ فقرہ ہے کہ
 ”کو ذ میں کچھ ایسے افراد تھے کہ لوگ ان کے عقائد کو ناپسند
 سمجھتے تھے مگر ان کی بیان کردہ حدیثوں کو ان کی غیر معمولی صداقت
 و دیانت کی وجہ سے سر آنکھوں پر رکھا۔ جیسے ابو اسحاق منصور
 زہد بیانی اور اعمش وغیرہ“

جملہ ارباب صحاح و سنن نے ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے
 صحیح بخاری و مسلم سب ہی میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

منہال بن عمرو تابعی

کو ذ کے مشہور شیعوں میں سے تھے ان کی حدیثیں صحیح مسلم و بخاری میں
 موجود ہیں۔

موسیٰ بن قیس حضرمی

ان کی کنیت ابو محمد تھی عقیل نے انہیں ثمالی رافضیوں میں شمار کیا ہے
 ان سے سفیان نے حضرت علی اور ابو بکر کے متعلق دریافت کیا تو جواب دیا کہ علیؑ
 مجھ کو بہت زیادہ محبوب ہیں۔

موسیٰ نے بسلسلہ اسناد جناب ام سلمہ زوجہ پیغمبرؐ سے روایت کی ہے
 کہ جناب ام سلمہ فرمایا کرتی کہ علیؑ حق پر ہے جو علیؑ کی پیروی کرے گا وہی حق پر
 ہو گا۔ اور جس نے علیؑ کو چھوڑا اس نے حق کو چھوڑا۔

موسیٰ نے فضائل اہلبیتؑ میں بہت سی صحیح حدیثیں روایت کی ہیں جو عقیل پر

شاق گزریں اور انھیں غالی رافضیوں میں قرار دیا۔
ابن سین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ امام ابی داؤد اور دیگر اصحاب
سنن نے ان کی حدیثوں سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے۔ ان کی حدیثیں
سنن میں موجود ہیں۔

ن

ابوداؤد نفع بن حارث نخعی کوئی

عقیل ان کے متعلق کہتے ہیں کہ رفض میں بہت غلو سے کام لیتے تھے
بخاری فرماتے ہیں کہ لوگ ان کے متعلق لب کشائی کرتے ہیں (ان کی شیعیت
کی وجہ سے) ان سب کے باوجود محدثین علمائے ان سے استفادہ کیا اور ان
کی حدیثوں سے کام لیا۔ ان کی حدیثیں جامع ترمذی میں موجود ہیں۔

نوح بن قیس بن رباح الحدانی

علامہ ذہبی میزبان الاعتدال میں ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ
صالح الحدیث ہیں۔

امام احمد و ابن سین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے۔ ابوداؤد فرماتے
ہیں کہ یہ شیعیت کی طرف مائل تھے۔

نسائی نے فرمایا کہ ان میں کوئی مضائقہ نہیں۔

مسلم و دیگر اصحاب سنن نے ان کی حدیثیں اپنے صحاح میں
درج کی ہیں۔

ھ

ہارون بن سعد علی کوئی

ذہبی ان کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ فی نفعہ صدوق ہیں لیکن سخت قسم کے رافضی ہیں۔ ابن مسیین ان کے متعلق فرماتے ہیں کہ یہ بڑے فال شیعہ تھے۔ صحیح مسلم میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ابو علی ہاشم بن برید کوئی

ابن مسیین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے اس اقرار کے ساتھ کہ وہ رافضی تھے امام احمد نے ان کی حدیثوں میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔ ان کی حدیثیں سنن ابی داؤد، سنن نسائی میں موجود ہیں۔ یہ ہاشم مشہور شیعہ گھرانے کے فروختے جیسا کہ علی بن ہاشم، کے حالات میں ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔

ہبیرہ بن برکیم حمیری

امیر المؤمنین کے صحابی ہیں۔ امام احمد ان کی حدیثوں میں کوئی مضائقہ نہیں تصور فرماتے۔ شہرستانی نے ملل و نخل میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے ان کا شیعہ ہونا مسلمات سے ہے بسنن اربعہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ابو المقدام ہشام بن زیاد بصری

شہرستانی نے ملل و نخل میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ ان کی

حدیثیں صحیح ترمذی وغیرہ میں موجود ہیں۔

ابوالولید ہشام بن عمار بن نصیر بن میسرہ

انھیں ظفری و شتعی بھی کہتے ہیں۔ امام بخاری کے شیخ ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے ذہبی نے انھیں امام، خطیب، محدث، عالم، صدوق بہت زیادہ حدیثوں کا راوی لکھا ہے بخاری نے صحیح میں بہت سی حدیثیں ان سے بلا واسطہ روایت کی ہیں ۱۵۳ھ میں پیدا ہوئے ۲۴۵ھ میں انتقال کیا۔

ہشیم بن بشیر بن قاسم بن دینار سلمی واسطی

ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ امام احمد اور ان کے جمعہ علمائے استاد ہیں۔ ذہبی نے انھیں حفاظ اور یکے از علمائے اعلام لکھا ہے۔ ان کی حدیثیں صحیح بخاری و مسلم اور اپنی تہذیبی صحاح میں موجود ہیں۔

و

وکیع بن جراح بن یلیع بن عدی

ان کی کنیت ابو سفیان تھی۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں قرار دیا ہے۔

ابن مدینی نے بھی تہذیب میں ان کی شیعیت کی صراحت کی ہے مروان بن معاویہ ان کے شیعہ ہونے میں کوئی شبہ نہیں کرتے۔ ان کی حدیثوں سے

جملہ ارباب صحاح ستہ نے احتجاج کیا ہے۔ صحیح مسلم وغیرہ سب میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

ی

یحییٰ بن جزار عرفی کوئی

یہ امیر المومنینؑ کے صحابی ہیں۔ علامہ ابن سعد نے طبقات جلد ۶ ص ۲۰۶ میں انھیں شیعہ لکھا ہے۔ نیز یہ کہ یہ شیعیت میں غلو کیا کرتے تھے اور محدثین نے انھیں ثقہ قرار دیا ہے اور انھوں نے بہت سی حدیثیں روایت کی ہیں۔

ذہبی نے انھیں صدوق اور ثقہ لکھا ہے۔ ان کی حدیثیں صحیح مسلم و دیگر سنن میں موجود ہیں۔

یحییٰ بن سعید قطان

ان کی کنیت ابو سعید تھی اپنے زمانہ کے محدث ہیں۔ ابن قتیبہ نے معارف میں انھیں مشاہیر شیعہ میں شمار کیا ہے۔ جملہ ارباب صحاح ستہ نے ان کی حدیثوں سے احتجاج کیا ہے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم اور سبھی صحاح میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔

یزید بن ابی زیاد کوئی

ابن فضیل ان کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ یہ کبار علماء شیعہ سے ہیں

ذہبی نے بھی لکھا ہے کہ یہ کوفہ کے مشہور علماء میں سے ہیں۔ مگر لوگوں نے ان سے نقشب برتا جس کی وجہ یہ ہے کہ انھوں نے سلسلہ اسناد ابو ہریرہ یا ابو بردہ سے روایت کی ہے کہ :

” ہم لوگ پیغمبر کے ساتھ تھے کہ پیغمبر نے گانے کی آواز سنی
 پتہ چلا کہ معاویہ اور عمرو بن العاص گارہے ہیں۔ اس پر پیغمبر
 نے بد و عافرائی کہ خداؤند! دونوں کو فتنہ میں اچھی طرح مبتلا
 کر اور آتش جہنم کی طرف بلا۔“

صحیح مسلم و سنن اربعہ میں ان کی حدیثیں موجود ہیں۔ نوے برس کی عمر میں
 ۳۶ھ میں انتقال کیا۔

ابو عبد اللہ جدلی

ذہبی نے انھیں شدید سخت شیعہ لکھا ہے۔ جو زمانہ ان کے
 متعلق بیان کیا ہے کہ یہ مختار کے علمدار لشکر تھے۔ امام احمد انھیں ثقہ قرار
 دیتے ہیں۔ شہرستانی نے بھی ملل و خلل میں شیعہ لکھا ہے۔

ابن قتیبہ نے مسارف میں غالی، راضی ذکر کیا ہے۔ ان کی حدیثیں
 جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد اور دیگر سنن و مسانید میں موجود ہیں۔ علامہ
 ابن سعد نے طبقات جلد ۶ صفحہ ۱۵۹ پر انھیں شدید القشع شیعہ لکھا ہے
 نیز یہ کہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ مختار کے سپاہیوں کے افسر تھے۔ مختار نے
 انھیں عبد اللہ بن زبیر کی طرف آٹھ سو سپاہیوں کے ساتھ روانہ کیا تاکہ
 ابن زبیر سے جنگ کر کے محمد ابن حنفیہ کو ان کی قید سے نکال لیں۔ ابن زبیر
 نے محمد ابن حنفیہ اور بنی ہاشم کو محصور کر رکھا تھا اور لکڑیاں اکٹھی کی تھیں کہ

انہیں جلاؤ الیں کیونکہ ان لوگوں نے ابن زبیر کی بیعت سے انکار کیا تھا۔
ابو عسبہ اشجہ جہلی نے پہنچ کر ان حضرت کو رہا کیا۔

یہ سینکڑوں میں سے چند نام ہم نے درج کیے ہیں۔ یہ لوگ علوم
اسلام کے خزینہ دار ہیں ان سے آثارِ نبوی محفوظ ہوئے اور ان پر صحاح و سنن
و مسانید کا مدار رہا ہے۔

ہم نے آپ کی خواہش کے مطابق ان کے متعلق علمائے اہلسنت کی
توثیق اور ان سے احتجاج کو بھی ذکر کیا۔ اس سے آپ کی رائے میں ضرورت پڑی
ہوگی کہ اہل سنت رجالِ شیعہ سے احتجاج نہیں کرتے۔ اگر شیعوں کی حدیثیں
صرف ان کے تشیع کے جرم میں رد کر دی جائیں تو جیسا کہ ذہبی نے میدان میں
ابان بن تغلب کے ذکر میں کہا ہے۔ کُل آثارِ نبوی ضائع و برباد ہو جائیں۔

ان کے علاوہ ہزاروں کی تعداد میں ایسے شیعہ ہیں جن سے اہل سنت
احتجاج کیا ہے اور وہ ان سے بھی سند کے اعتبار سے اور کثرت حدیث
سے زیادہ کشادہ دامن اور علم کے اعتبار سے زیادہ وسیع النظر تھے اور زمانے کے
لحاظ سے ان سے بھی مقدم تھے اور ان سے بھی زیادہ ان کے قدم تشیع میں راسخ تھے
صحابِ رسولؐ میں بڑی تعداد رجالِ شیعہ کی ہے جنہیں ہم نے فضولِ ہمہ کے آخر میں بیان کیا
"انہیں میں ایسے حافظ و صدوق و ثقہ شیعہ ہیں جو محبتِ اہلبیتؑ کی قربانی پر بھلیٹ چڑھتے
ہے۔ جنہیں جلاوطن کیا گیا۔ سزا دی گئی۔ قتل کیا گیا۔ سولیاں دی گئیں۔ اور جو
علوم و فنون کے موسس و موجد ہوئے۔ یہ صدوق و دیانت و ورع و تقویٰ زہد
عبادت و اخلاص کے روشن ستارے تھے۔ اور ان سے دین الہی کو لامتناہی فائدے
پہنچے۔ اور ان کی خدمات کی برکتوں سے اسلام کا بحر بے کنار آج بھی موجزن ہے۔

مکتوب نمبر ۹

تسلیم!

میں نے آپ ایسا تازہ دم سرخ انماط وزود فکر نہیں دیکھا اور نہ میرے کانوں نے آپ سے زیادہ صاحب بصیرت شخص کا ذکر سنا۔ آپ کی نرم گفتاری اشیریں بیانی قابلِ دامن ہے۔ آپ کے کل مکاتیب میں آپ کی شیوا بیانی دامن دل کو کھینچتی ہے۔ آپ دل و دماغ، ہوش و حواس پر چھا جاتے ہیں۔ آپ کی مدلل و سنجیدہ تحریر نے گزشتہ جھکا دیں اور غلامت کو حق کے سامنے سرنگوں کر دیا۔

حقیقت یہ ہے کہ سستی کے لیے کوئی مانع نہیں ہے کہ اپنے شیخ بھائی سے احتیاج کرے جبکہ شیخ معتبر ہو۔ قریب اس موضوع میں آپ کی رائے حق و صدا پر مبنی ہے اور منکر کی رائے عناد و تنگ دلی ہے۔

ہم کل آیات الہی پر ایمان لائے اور ان اکثر آیات الہی پر بھی ایمان لائے جن میں سے اکثر کو آپ نے ذکر کیا ہے جو امیر المؤمنینؑ اور ائمہ اہل بیتؑ کے فضل و شرف پر دلالت کرتی ہیں۔ اللہ ہی جانے کہ اہل قبلہ نے ائمہ اہل بیتؑ سے کیوں بے اعتنائی کی؟ اور اصول و فروع میں ان کے مسلک سے دور رہے اور اختلافی مساک میں ان کے پیرو نہ ہوئے۔ علمائے امت نے اہل بیتؑ کے افکار و خیالات سے محبت نہ کی بلکہ بجائے ان کی تقلید کے ان سے معارضہ کرتے رہے اور ان کی مخالفت کی پروا نہ کی اور سلف سے لے کر خلفت تک عوام امت، طبیر اہلبیتؑ کے استاذوں پر نظر آئے۔ لہذا کلام مجید کی آیتیں اور صحیح اور مسلم الثبوت حدیثیں اگر ائمہ اہلبیتؑ کی اطاعت و پیروی کے واجب و فرض ہونے کے متعلق نص صریح ہوئیں تو جمہور اہل سنت کو پیروی اہلبیتؑ کے سوا چارہ کاری نہ ہوتا۔ اور ائمہ اہلبیتؑ کو چھوڑ کر وہ کسی کو اپنا مقتدا و پیٹھا بنانا پسند ہی نہیں کرتے لیکن وہ آیات الہی اور احادیث پیغمبرؐ کو سمجھتے نہیں۔ وہ ان آیات اور ان احادیث کو جن میں اہل بیتؑ کے شرف و کمال کو بیان کیا گیا ہے صرف مدع و ثنا سمجھے اور یہ کہ ان سے محبت رکھنا اور ان کی عزت و تعظیم کرنا واجب ہے ان کے نزدیک ان آیات و احادیث کا ماحصل یہ ہے کہ اہل بیتؑ سے محبت و محبت و انحصار واجب ہے اور ان کا احترام کرنا ضروری ہے۔ اگر آیات قرآن مجید و احادیث پیغمبرؐ میں تصریح ہوتی کہ پس ائمہ اہلبیتؑ ہی کی پیروی فرض ہے تو اہل قبلہ علمائے اہلبیتؑ سے انحراف نہ کرتے۔ اور نہ بجائے ان کے کسی دوسرے کی طرف رجوع کرتے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اگلے بزرگ زیادہ صیح سمجھنے والے تھے اور کتاب الہی و احادیث پیغمبرؐ کا مطلب آج کل کے لوگوں سے بہتر سمجھتے تھے۔

جواب مکتوب

اس ناچیز سے آپ کے حسن ظن کا شکریہ۔ آپ کے لطف و عنایات کے سامنے میرا دل جھکا جاتا ہے اور آپ کی مہربانی و حق جوئی کی بیہیت مجھ پر مسلط ہے لیکن میں آپ سے یہ گزارش کرنے کی اجازت چاہتا ہوں کہ آپ اپنے مکتوب پر نظر ثانی کریں جس میں آپ نے لکھا ہے کہ اہل قبلہ نے اہل بیت سے عدول کیا۔ یہ لفظ زیادہ وسیع استعمال ہو گیا۔ اہل قبلہ تو شیعیہ بھی ہیں انھوں نے ابتداء سے آج تک اصول و فروع کسی چیز میں اہل بیت کے مسک سے انحراف نہیں کیا۔ شیعیہ تو مسک اہل بیت پر عمل واجب سمجھتے ہیں۔ اہل بیت سے عدول رؤسار ملت نے کیا جب کہ نفس کے ہونے ہوئے صاف صاف تصریح خلافت و امامت کے متعلق ہوتے ہوئے امیر المؤمنین کو حق خلافت سے محروم کیا گیا اور اصول و فروع میں اہل بیت کو چھوڑ کر دوسرے مرکز بنائے گئے اور کتاب و سنت کی مصالح کے لحاظ سے تاویل کی گئیں۔ امامت ائمہ سے عدول کرنا ہی سبب ہوا کہ فروع میں بھی ان سے علیحدگی اختیار کی جائے۔

قطع نظر کیجیے ان نصوص و ادلہ سے جن سے اہل بیت سے تمسک کرنا واجب ثابت ہوتا ہے صرف اہل بیت کے علم و عمل اور تقویٰ کو دیکھیے۔ امام اشعری اور ائمہ اربعہ کے مقابلہ میں ان کی کیا کھی پائی گئی کہ اطاعت و اتباع کے معاملہ میں اہل بیت پیچھے کر دیے گئے، اور یہ افراد قابل ترجیح سمجھے گئے۔ کون سا محکمہ انصاف ہے جو یہ فیصلہ کرے کہ اہل بیت سے تمسک کرنے والے ان کی ہدایات پر چلنے والے گمراہ ہیں۔ اہل سنت کے لیے ایسا فیصلہ ناممکن معلوم ہوتا ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۱۰

والفہ یہ ہے کہ پیروان اہلبیتؑ کو از روئے عدل و انصاف گمراہ کہا ہی نہیں جاسکتا اور نہ ائمہ اہلبیتؑ دیگر ائمہ سے لائق پیروی و اقتدا ہونے میں کسی طرح کم تھے۔ جس طرح ائمہ اربعہ میں سے کسی امام کی تقلید کر کے انسان بری الذمہ ہو سکتا ہے اسی طرح ائمہ اہلبیتؑ کی پیروی کر کے بھی۔

بلکہ یہاں تک کہا جاسکتا ہے کہ ائمہ اہلبیتؑ بر نسبت ائمہ اربعہ وغیرہ کے اتباع و پیروی کے زیادہ سزاوار ہیں اس لیے کہ ائمہ اشنا عشر کا مسلک و مذہب اصول و فروع سب میں ایک ہے ان میں باہم کوئی اختلاف نہیں۔ سب کی نگاہ ایک ہی مرکز پر مرکوز ہوئی اور اسی پر سب کے سب متفق رہے۔ برخلاف ائمہ اربعہ وغیرہ کے کہ ان کا باہمی اختلاف دنیا جانتی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ بارہ شخص غور و فکر کر کے ایک نتیجہ پر پہنچیں ایک رائے قائم کریں اور اکیلا شخص دوسری

رائے قائم کرے تو اس بارہم کے متفقہ فتویٰ کے مقابلہ میں اس ایک اور اکیلے کا فتویٰ کوئی وزن نہ رکھے گا۔

اس میں تو کسی منصف مزاج کو عذر نہ ہونا چاہیے۔

ہاں ایک بات ہے نامی خیال کے لوگ آپ لوگوں کے مذہب کو مذہب
الہییت ماننے میں تامل کرتے ہیں۔ میں آپ سے درخواست کروں گا کہ آپ
آجے پہل کر اس پر روشنی ڈالیں کہ مذہب تشیع مذہب الہییت ہی ہے انہیں
حضرات سے ماخوذ ہے۔ فی الحال میری گزارش ہے کہ آپ لوگ حضرت علیؑ کی امامت
و خلافت پر جن نصوص کے مدعی ہیں وہ نصوص صاف صاف ذکر فرمائیں۔

س

باب دوم

امامت عامہ یعنی خلافت پیغمبرؐ

جوابِ مکتوب

اگر سرورِ کائناتؐ کے حالاتِ زندگی کا گہری نظر سے مطالعہ کیا جائے۔ دولتِ اسلامیہ کی بنیاد قائم کرنے، احکام مقرر کرنے، اصول و قواعد بنانے، دستور مرتب کرنے، سلطنت کے استقام و انصرام غرضِ جملہ حالات میں ہر پہلو سے آپؐ کی سیرت کا جائزہ لیا جائے تو حضرت امیر المومنینؑ رسالتِ مآب کے ہر معاملہ میں بوجھ بٹانے والے، دشمنوں کے مقابلہ میں پشتِ پناہ آپؐ کے علوم کا گنجینہ، آپؐ کے علم و حکمت کے وارث، آپؐ کی زندگی میں آپؐ کے ولیعهد اور آپؐ کے بعد آپؐ کے جانشین، اور آپؐ کے تمام امور کے مالک و مختار نظر آئیں گے۔

اول یومِ بعثت سے پیغمبرؐ کی رحلت کے وقت تک سفر میں، حضر میں

اٹھتے بیٹھتے، آپ کے انفال، آپ کے اقوال کی چھان بین کی جائے تو حضرت علیؑ کی خلافت کے متعلق بکثرت صاف و تصریح عد تو اتر تک پہنچے ہوئے واضح نصوص ملیں گے۔ آنحضرتؐ نے ہر محل پر اپنی رفتار و گفتار کو بار آور ہر ممکن ذریعہ سے اپنی جانثنی کے سلسلہ کی وضاحت کر دی تاکہ کسی کے لیے تامل کی گنجائش نہ رہ جائے

دعوتِ عشیرہ کے موقع پر پیغمبرؐ کا

خلافتِ امیر المومنینؑ پر فہم فرمانا

پہلا واقعہ دعوتِ ذوالعشیرہ ہی کا ہے لیجیے جو اسلام کے ظاہر ہونے کے قبل مکہ میں پیش آیا جب آیہ ”وَأَنْذَرْتُكَ الْآخِرِينَ“ نازل ہوا اور رسولؐ مامور ہوئے کہ خاص خاص رشتہ داروں کو بلا کر دعوتِ اسلام دیں۔ تو حضرت سرور کائناتؐ نے تمام بنی ہاشم کو جو کم و بیش چالیس نفرتھے جس میں آپؐ کے چچا ابوطالب، حمزہ، عباس اور ابولہب بھی تھے اپنے چچا ابوطالب کے گھر میں دعوت دی۔ دعوت کے بعد آپؐ نے جو خطبہ ارشاد فرمایا وہ تمام کتبِ احادیث و سیر و تواریخ میں موجود ہے۔ اسی خطبہ میں آپؐ نے فرمایا :

”يَا بَنِي عَبْدِ الْمَطْلَبِ إِنِّي وَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ شَابًا فِي الْعَرَبِ حَبَاءَ قَتُومَةٍ بِأَفْضَلِ مَا عَشَّيْتُكُمْ بِهِ، جِئْتُكُمْ بِخَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَقَدْ أَمَرَني اللّٰهُ أَنْ أَدْعُوَكُمْ إِلَيْهِ، فَتَأْتِيكُمْ يَوْمَئِذٍ عَلَى أَمْرٍ هَذَا، عَلَى أَنْ يَكُونَ أَخِي وَوَصِيٌّ وَخَلِيفَتِي مِنْكُمْ؟ فَاتَّحَجَمَ الْقَوْمُ عَنْهَا

غیر علی۔ وکان اصغرهم۔ اذ قام فقال:
 انا یا منی اللہ اکون وزیرک علیہ، فأخذ
 رسول اللہ برقبته، وقال: ان هذا اخي
 ووصيي، وخليفتي فيکم، فاسمعوا له
 واطيعوا، فقام القوم یمنحکون ویقولون
 لا بی طالب: فقامک أن تسمع لإبنک و
 تطیع... الخ

”فرزند ان عبد المطلب! جتنی بہتر ہے (یعنی اسلام) میں
 تھا سہ پاس لے کر آیا ہوں میں تو نہیں جانتا کہ عرب کا کوئی
 نوجوان اس سے بہتر چیز اپنی قوم کے پاس لایا ہو۔ میں دنیا و
 آخرت دونوں کی بھلائی لے کر آیا ہوں اور خداوند عالم نے
 مجھے حکم دیا ہے کہ تمہیں اس کی طرف دعوت دوں۔ اب
 بتاؤ تم میں کون ایسا ہے جو اس کام میں میرا بوجھ بٹائے تاکہ
 تمہارے درمیان میرا بھائی وصی اور خلیفہ ہو؟ تو علی کے سوا
 سب خاموش رہے۔ حضرت علیؑ جو اس وقت بہت ہی کم سن
 تھے اٹھ کھڑے ہوئے اور کہا: یا رسول اللہ! میں آپ کا
 بوجھ بٹاؤں گا۔ رسول اللہؐ نے آپ کی گردن پر ہاتھ رکھا
 اور پورے مجمع کو دکھا کر ارشاد فرمایا: کہ یہ میرا بھائی ہے،
 میرا وصی ہے اور تم میں میرا جانشین ہے۔ اس کی بات
 سننا اور اس کی اطاعت کرنا۔ یہ سن کر لوگ جھپٹے ہوئے اٹھ
 کھڑے ہوئے اور ابو طالب سے کہنے لگے کہ یہ محمدؐ آپ کو حکم دے

رہے ہیں کہ آپ اپنے بیٹے کی بات سنیں اور ان کی اطاعت کریں۔“

پنجمیہ کی اس نص کا تذکرہ کن کن کتابوں میں موجود ہے

پنجمیہ کے اس خطبہ کو یحییٰ بنی انفاظ میں اکثر علما کے کبار و اجلہ محدثین نے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے جیسے ابن اسحاق، ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن مردویہ، ابونعیم اور امام بیہقی نے اپنے سنن اور دلائل دونوں میں ثعلبی اور طبری نے اپنی اپنی عظیم الشان تفسیروں میں سورہ شعراء کی تفسیر کے ذیل میں نیز علامہ طبری نے اپنی تاریخ طبری کی دوسری جلد صفحہ ۲۱۴ میں بھی مختلف طریقوں سے اس کو لکھا ہے اور علامہ ابن اثیر جزیری نے تاریخ کامل کی دوسری جلد صفحہ ۲۲ میں بطور مسلمات ذکر کیا ہے۔

مورخ ابو الفداء نے اپنی تاریخ کی پہلی جلد میں سب سے پہلے اسلام لانے والے کے ذکر میں درج کیا ہے۔ امام ابو جعفر اسکانی معتزلی نے اپنی کتاب نقص عثمانیہ میں اس حدیث کی صحت کی صراحت کرتے ہوئے لکھا ہے (شرح بیج البلاغہ جلد ۳ ص ۲۶۳) علامہ حلبی نے المغنرۃ اور اصحاب کے دار ارقم میں رد پویشی ہونے کے واقعہ کے ضمن میں بیان کیا ہے (سیر حلبیہ ج ۱ ص ۱۸) ان کے علاوہ تھوڑے بہت لفظی تغیر کے ساتھ مگر مفہوم و معنی

لے ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۲۸۱ جلد اول سیرت حلبیہ۔ ابن قتیبہ نے اس حدیث کو مہملانے اور غلط ثابت کرنے کی جو کوششیں کی ہیں اپنی مشہور مصیبت کی وجہ سے (باقی اگلے صفحہ پر)

کے لحاظ سے بالکل ایک ہی مضمون بہتیرے اعیان اہل سنت اور ائمہ عادیث نے اپنی اپنی کتابوں میں اس واقعہ کو تحریر کیا ہے جیسے علامہ طحاوی اور ضیاء نقدی نے مختارہ، سعید بن منصور نے سنن میں تحریر کیا ہے۔

سب سے قطع نظر امام احمد نے اپنی مسند جلد اول صفحہ ۵۹ پر حضرت علی سے روایت کی ہے۔ پھر اسی جلد کے صفحہ ۲۳۱ پر ابن عباس سے بڑی عظیم الشان حدیث اس مضمون کی روایت کی ہے جس میں حضرت علیؑ کی دس ایسی خصوصیتیں مذکور ہیں جن کی وجہ سے حضرت علیؑ اپنے تمام ماسوائے ممتاز نظر آتے ہیں۔ اس جلیل الشان حدیث کو امام نسائی نے بھی اپنی کتاب خصال صفحہ ۹۰ پر ابن عباس سے روایت کر کے لکھا ہے اور امام حاکم نے صحیح مستدرک

(بقیہ صفحہ ۱۸۱) وہ درخورد اشتباہیں اس حدیث کو مصر کے کوشلٹ ادیب محمد حسین بیگل نے بھی لکھا ہے ملاحظہ فرمائیے ان کے رسالہ سیاست شامہ نمبر ۱۴ صفحہ ۵ پر عمود ثانی جو ۱۲ ر ذیقعدہ ۱۳۹۵ھ میں شائع ہوا۔ انھوں نے کافی تفصیل سے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور شمارہ نمبر ۱۴۱۵ صفحہ ۹ پر عمود رابع میں انھوں نے اس حدیث کو صحیح مسلم، مسند امام احمد اور عبد اللہ بن احمد کی زیادت مسند احمد ابن جریر میں کی جمع الفوائد، المنہ قلیبہ کی جہون الاضواء، احمد بن عہدہ قرطبی کی عقد الغریہ، علامہ باحلہ کے رسالہ بنی ہاشم، امام شعبی کی تفسیر مذکورہ الاقام کتب سے نقل کیا ہے۔ مزید برآں جریدہ سائنس افکیوری نے اپنی کتاب مقالہ فی الاسلام میں بھی اس حدیث کو درج کیا ہے جس کا محدث ستانت کے محمد نے عربی میں ترجمہ کیا ہے جس نے اپنا نام انجم عربی رکھا ہے۔ اس حدیث کی ہر غیر شہرت کی وجہ سے مستند مورخین فرنگ نے فرانسیسی، جرمنی، انگریزی تادیبوں میں اس کو ذکر کیا ہے اور ٹامس کارلائل نے اپنی کتاب ابطل میں محقق کر کے لکھا ہے

جلد ۳ صفحہ ۱۳۲ پر اور علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے نقل کیا ہے

کنز العمال جلد ۶ ملاحظہ فرمائیے۔ اس میں بھی یہ واقعہ بہت تفصیل سے موجود ہے۔ منتخب کنز العمال کو دیکھیے جو مسند احمد بن حنبل کے حاشیہ پر طبع ہوا ہے۔ حاشیہ مسند جلد ۵ صفحہ ۴۱ تا صفحہ ۴۲ پر اس واقعہ کا ذکر موجود ہے اور پوری تفصیل کے ساتھ۔

میرے خیال میں یہی ایک واقعہ جسے تمام علماء محدثین و مورخین بالاتفاق اپنی کتابوں میں لکھتے آئے ہیں حضرت علی کی امامت و خلافت کا بین ثبوت اور صریحی دلیل ہے۔ کسی دوسری دلیل کی ضرورت ہی نہیں۔

ش

۱۔ ملاحظہ فرمائیے کنز العمال صفحہ ۲۹۲ حدیث نمبر ۶۰۰۸ جو ابن جریر سے منقول ہے صفحہ ۲۹۶ پر حدیث ۶۰۴۵ جو امام احمد کی مسند شریف ضیاء مقدسی کی مختارہ طحاوی و ابن جریر کی صحیح سے منقول ہے صفحہ ۴۹۴ پر حدیث ۶۰۵۶ جو ابن اسحاق ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن مردودہ اور ابوالیمین بیہقی کی مشعب الایمان اور دلائل سے منقول ہے صفحہ ۴۰۱ پر حدیث ۶۱۰۲ جو ابن مردودہ سے منقول ہے صفحہ ۴۰۸ پر حدیث ۶۱۵۵ جو امام احمد کی مسند اور ابن جریر اور ضیاء مقدسی کی مختارہ سے منقول ہے۔ کنز العمال میں یہ حدیث اور بھی مقامات پر مذکور ہے۔ شرح بیج البلاغ جلد ۳ صفحہ ۲۵۵ پر یہ طوالت حدیث بہت تفصیل سے مذکور ہے۔

مکتوب نمبر ۱۱

حدیث مذکورہ بالا کی سند میں تردّد

تسلیم زکیات !

آپ کا مخالف اس حدیث کی سند کو معتبر نہیں سمجھتا نہ کسی طرح اس حدیث کو صحیح سمجھنے پر تیار ہے کیونکہ شیخین یعنی بخاری و مسلم نے اس حدیث کو نہیں لکھا۔ نیز شیخین کے علاوہ دیگر اصحاب صحاح نے بھی نہیں لکھا میرا تو خیال ہے کہ یہ حدیث معتبر و معتمد راویان اہل سنت سے مروی ہی نہیں ہوئی اور غالباً آپ بھی بطریق اہل سنت اسے صحیح نہ سمجھتے ہوں گے۔

جوابِ مکتوب

نص کا ثبوت

اگر میرے نزدیک اس حدیث کی صحت خود بطریق اہلسنت ثابت نہ ہوتی تو میں اس محل پر اس کا ذکر ہی نہیں کرتا۔ مزید برآں اس حدیث کی صحت تو ایسی اظہار من الشمس ہے کہ ابن جریر اور امام ابو جعفر اسکانی نے اس حدیث کو بطور مسلمات ذکر کیا ہے۔ اور کبار محققین اہل سنت نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ اس حدیث کی صحت کا مختصراً آپ اسی سے اندازہ کر لیجیے کہ اصحاب صحاح جن ثقہ اور معتبر راویوں کی روایتوں سے استدلال کرتے ہیں اور آنکھ بند کر کے بڑی خوشی سے جن کی روایتوں کو لے لیتے ہیں انہیں معتبر وثقہ راویوں کے طریقوں سے اس حدیث کی صحت ثابت ہے۔ اس حدیث کی روایت انہیں معتبر و موثق اشخاص نے کی ہے جن کی روایت کردہ حدیثیں صحاح میں موجود ہیں۔

لے ملاحظہ فرمائیے کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۹۶ پر حدیث ۶۰۴۵ جہاں آپ کو معلوم ہو گا کہ ابن مسیر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ ماسیہ مند احمد منیل جلد ۵ صفحہ ۷۳ پر منتخب کنز العمال میں بھی آپ کو معلوم ہو گا کہ ابن جریر نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ امام ابو جعفر اسکانی نے تو اس حدیث کو بڑی پختگی کے ساتھ صحیح مستدر دیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے ان کی کتاب فقہ عثمانیہ شرح پنج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۲۶۳

مسند احمد بن حنبل جلد اول صفحہ ۱۱۱ ملاحظہ کیجیے۔ انھوں نے اس حدیث کو اسود بن عامر سے انھوں نے شریک سے انھوں نے اعش سے انھوں نے سہیل سے انھوں نے عباد بن عبد اللہ اسدی سے انھوں نے حضرت علیؑ سے مرفوعاً روایت کر کے لکھا ہے۔ اس سلسلہ اسناد کے کل کے کل راوی مخالفت

تھے امام بخاری و مسلم دونوں نے اس کی حدیث سے احتیاج کیا ہے۔ شبہ نے امام بخاری و امام مسلم دونوں کی محبت میں اسود سے روایت کر کے حدیث بیان کرتے ہوئے سنا اور عبد العزیز بن ابی سلمہ نے امام بخاری کو ان سے روایت کرتے ہوئے اور زمیر بن معاویہ اور حماد بن سلمہ نے امام مسلم کو ان سے روایت کرتے ہوئے سنا۔ صحیح بخاری میں محمد بن حاتم بزیح کی ان سے روایت کی ہوئی حدیث موجود ہے اور صحیح مسلم میں یارون بن عبد اللہ اور ناقد اور ابن ابی شیبہ اور ابو زمیر کی ان سے روایت کردہ حدیثیں موجود ہیں۔

تھے امام مسلم نے ان حدیثوں سے اپنے صحیح مسلم میں احتیاج کیا ہے جیسا کہ ہم نے ص ۱۳۹ کے تذکرہ کے متن میں وضاحت کی ہے۔

تھے ان سے امام بخاری و مسلم دونوں نے اپنے اپنے صحیح میں احتیاج کیا ہے جیسا کہ ہم نے ص ۱۳۹ پر وضاحت کی ہے۔

تھے امام بخاری نے ان سے احتیاج کیا ہے ملاحظہ ہو ص ۱۳۹

تھے ان کا سلسلہ نسب یہ ہے عباد بن عبد اللہ بن زمیر بن عوام قرشی اسدی۔ ان سے بخاری و مسلم دونوں نے اپنے اپنے صحیح میں احتیاج کیا ہے۔ انھوں نے ابو بکر کدوؤں صاحب زادوں عائشہ اور اسماء سے حدیثیں سنیں۔ صحیح بخاری و مسلم میں ان سے ابی ملیکہ اور محمد بن جعفر بن زمیر اور بشام و عروہ کی روایت کردہ حدیثیں موجود ہیں۔

کے نزدیک حجتہ ہیں اور یہ تمام کے تمام رجال صحابہ ہیں۔ چنانچہ علامہ قیسرانی نے اپنی کتاب النجیح بن رجال الصیحین میں ان کا ذکر کیا ہے۔ لہذا اس حدیث کو صحیح ماننے کے سوا کوئی چارہ کار ہی نہیں۔ اس کے علاوہ یہ حدیث صرف اسی طریقہ و سلسلہ اسناد سے نہیں بلکہ اور بھی بے شمار طریقوں سے مروی ہے اور ہر طریقہ دوسرے طریقہ کا موید ہے۔

نص سے کیوں اعراض کیا؟

اور شیخین یعنی بخاری و مسلم نے اس لیے اس روایت کو اپنی کتاب میں جگہ نہیں دی کہ یہ روایت مسئلہ خلافت میں ان کی مہنوائی نہیں کرتی تھی ان کے منشاء کے خلاف تھی اسی وجہ سے انھوں نے اس حدیث نیز دیگر بہتیری ایسی حدیثوں سے جو امیر المومنینؑ کی خلافت پر صریحی نص تھیں گریز کیا اور اپنی کتاب میں درج نہ کیا۔ وہ ڈرتے تھے کہ یہ شیعوں کے لیے اسلام کا کام وہیں گئی لہذا انھوں نے جان بوجھ کر اس کو پوشیدہ رکھا۔

بخاری و مسلم ہی نہیں بلکہ بہتیرے شیوخ اہل سنت کا دتیرہ یہی تھا۔ اس قسم کی ہر چیز کو وہ چھپانا ہی بہتر سمجھتے تھے۔ ان کا یہ کتمان کوئی اچھپنے کی بات نہیں بلکہ ان کی یہ پرانی اور مشہور عادت ہے چنانچہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں علماء سے نقل بھی کیا ہے امام بخاری نے بھی اس مطلب میں ایک خاص باب قرار دیا ہے۔ چنانچہ صیح بخاری حصہ اول کے کتاب العلم میں انھوں نے یہ عنوان قائم کیا ہے :

”باب من خص بالعلم قومًا دون قوم“

”باب بیان میں اس کے جو ایک قوم کو مخصوص کر کے علم تعلیم کرے اور دوسرے کو نہیں“

امیر المومنینؑ کے متعلق امام بخاری کی روش اور آپ کے ساتھ نیز جملہ اہل بیت کے ساتھ ان کے سلوک سے جو واقف ہے اور یہ جانتا ہے کہ ان کا قلم امیر المومنینؑ و اہل بیتؑ کی شان میں ارشادات و نصوص پیغمبرؐ کے بیان سے گریزاں رہتا ہے اور ان کے خصائص و فضائل بیان کرنے وقت ان کے روائت کی روشنائی خشک ہو جاتی ہے۔ اس لیے امام بخاری کی اس حدیث یا اس جیسی دیگر حدیثوں کے ذکر نہ کرنے پر تعجب نہ ہونا چاہیے۔

مش

مکتوب نمبر ۱۲

حدیث کی صحت کا اقرار

چونکہ دعوتِ شیرِ والی حدیثِ اتر کو نہایت ہی اسیلے اس استدلال صحیح نہیں

زیادہ زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ مخصوص قسم کی خلافت ثابت ہوئی ہے

آپ کے ارشاد کے بموجب میں نے مسند احمد بن حنبل جلد اول کے صفحہ ۱۱۱ پر اس حدیث کو دیکھا۔ جن رجال سے یہ حدیث مروی ہے ان کی چھان بین کی۔ آپ کے کہنے کے مطابق وہ سب کے سب ثقات اہل سنت نکلے پھر میں نے اس حدیث کے دوسرے تمام طریق کو بغائرِ نظر مطالعہ کیا۔ بے شمار بے اندازہ طریقے نظر آئے۔ ہر طریقہ دوسرے طریقہ کا مؤید ہے۔ مجھے ماننا پڑا کہ یقیناً یہ

حدیث پایہ ثبوت کو پہنچی ہوئی ہے۔ اس کے ثابت و مسلم ہونے سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

البتہ ایک بات ہے آپ لوگ اثبات امامت میں اس حدیث صحیح سے استدلال کرتے ہیں جو متواتر بھی ہو کیونکہ امامت آپ کے نزدیک اصول دین سے ہے اور یہ حدیث جو آپ نے پیش فرمائی ہے اس کے متعلق یہ کہنا غیر ممکن ہے کہ یہ تو اترا تک پہنچی ہوئی ہے اور جب حد تو اترا تک پہنچی ہوئی نہیں ہے۔ تو اس سے آپ لوگ استدلال بھی نہیں کر سکتے۔

یہ حدیث منسوخ ہو گئی تھی

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ حدیث صرف یہ بتاتی ہے کہ حضرت علیؑ رسولؐ کے جانشین تو تھے مگر خاص کر ائمہیت پیغمبرؐ میں جانشین تھے۔ لہذا تمام مسلمانوں کا خلیفہ ہونا کہاں ثابت ہوتا ہے؟ اس حدیث سے خلافت عامہ کہاں ثابت ہوتی ہے؟

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہو گئی تھی اس لیے کہ آنحضرتؐ نے اس حدیث کے مفاد کی طرف کبھی توجہ نہ کی اسی وجہ سے صحابہ کو خلفاء ثلاثہ کی بیعت میں کوئی مانع نہ نظر آیا۔

س

جوابِ مکتوب

اس حدیث سے استدلال کرنے کی وجہ

حضرات اہلسنت امامت کے اثبات میں اس حدیث صحیح سے استدلال

کرتے ہیں خواہ وہ متواتر ہو یا غیر متواتر۔ لہذا خود حضرات اہلسنت جس چیز کو حجت سمجھتے ہیں ہم اسی چیز کو ان پر بطور حجت پیش کرتے ہیں۔ جس چیز کو وہ خود مانتے ہیں ہم اسی سے انھیں قائل کرتے ہیں۔

وہ گویا یہ کہ ہم جو اس حدیث سے اسامت پر استدلال کرتے ہیں تو اس کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ یہ حدیث ہم لوگوں کے طریق سے صرف صحیح ہی نہیں بلکہ حد تواتر تک پہنچی ہوئی ہے۔

مخصوص خلافت کا کوئی بھی قائل نہیں

یہ دعویٰ کرنا کہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ حضرت علیؑ خاص کر اہلبیتؑ میں جانشین پیغمبرؐ تھے مہمل ہے کیونکہ جو شخص اہل بیت رسولؐ میں حضرت علیؑ کو جانشین رسولؐ سمجھتا ہے وہ عام مسلمان میں بھی جانشین سمجھتا ہے اور جو عام مسلمان میں جانشین رسولؐ نہیں مانتا وہ اہل بیتؑ میں بھی نہیں مانتا۔ آج تک بس یہ دو ہی قسم کے لوگ نظر آئے۔ آپؐ نے یہ فرق کہاں سے پیدا کیا جس کا آج تک کوئی قائل نہیں۔ یہ تو عجیب قسم کا فیصلہ ہے جو اجماع مسلمان کے خلاف ہے۔

حدیث کا منسوخ ہونا ناممکن ہے

یہ کہنا کہ یہ حدیث منسوخ ہو چکی تھی یہ بھی غلط ہے کیونکہ اس کا منسوخ ہونا عقلاً و شرعاً دونوں جہتوں سے محال ہے کیونکہ وقت آنے کے پہلے ہی کسی حکم کا منسوخ ہونا بدایتہً باطل ہے۔ اس کے علاوہ اس حدیث کو منسوخ کرنے والی آپؐ کے خیال کی بنا پر زیادہ سے زیادہ ایک چیز نکلتی ہے اور

وہ یہ کہ رسول اللہ نے مفادِ حدیث کی طرف پھر توجہ نہ کی، پھر اعادہ نہ کیا۔ مگر یہ بھی صحیح نہیں۔ کیونکہ رسولؐ نے مفادِ حدیث سے کبھی بے توجہی نہیں کی۔ بلکہ اس حدیث کے ارشادِ فرمانے کے بعد بھی وضاحت کرتے رہے۔ کھلے لفظوں میں، بھرے مجمع میں، سفر میں، حضر میں، ہر موقع ہر محل پر صراحتاً اعلان فرماتے رہے۔

اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ آپ صرف دعوتِ مشیرِ ہی کے موقع پر حضرت علیؓ کو اپنا جانشین فرما کے رو گئے پھر کبھی اس کی وضاحت نہیں کی تب بھی یہ کیسے معلوم کہ رسولؐ نے بعد میں مفادِ حدیث سے اعراض کیا آگے چل کر آپ کا خیال بدل گیا اپنے قول سے پٹ گیا۔

”ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس“

ولقد جاءهم من ربهم الهدى“

”وہ صرف گمان اور خواہشِ نفس کی پیروی کرتے ہیں
حالانکہ ان کے پروردگار کی جانب سے ہدایت آچکی ہے“

ش

مکتوب نمبر ۱۳

میں نے ان نصوص کے آستانے پر اپنی پیشانی جھکادی۔ کچھ اور مزید ثبوت۔ خدا آپ کا بھلا کرے۔

س

جوابِ مکتوب

حضرت علیؑ کی ٹائٹل فضیلتیں جنہیں کی کوئی ایک بھی کسی دوسرے کو حاصل نہیں

اور جسے آپؑ کی خلافت کی صراحت ہو رہی ہے

دعوت ذوالعشیرہ والی حدیث کے علاوہ یہ دوسری حدیث ملاحظہ کیجیے جسے امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند کی پہلی جلد صفحہ ۳۳۰ پر امام نسائی نے

اپنی کتاب خصائص علویہ کے صفحہ ۶ پر، امام حاکم نے اپنے صحیح مستدرک کی تیسری جلد کے صفحہ ۱۲۲ پر، علامہ ذہبی نے اپنی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے نیز دیگر ارباب حدیث نے ایسے طریقوں سے جن کی صحت پر اہل سنت کا اجماع و اتفاق ہے نقل کیا ہے۔

عمرو بن میمون سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں ابن عباس کے پاس بیٹھا ہوا تھا اتنے میں ان کے پاس ۹ سردارانِ قبائل آئے انھوں نے ابن عباس سے کہا کہ یا تو آپ ہمارے ساتھ اٹھ چلیے یا اپنے پاس کے بیٹھے ہوئے لوگوں کو ہٹا کر ہم سے تنہا میں گفتگو کیجیے۔

ابن عباس نے کہا۔ میں آپ لوگوں کے ساتھ خود ہی چلا چلتا ہوں۔ ابن عباس کی بیٹائی چشم اس وقت باقی تھی۔ ابن عباس نے ان سے کہا: ”کہیے کیا کہنا ہے؟“

گفتگو ہوئے لگی۔ میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ کیا گفتگو ہوئی۔ ابن عباس و اس سے دامن جھٹکتے ہوئے آئے کہنے لگے:

”وائے ہو۔ یہ لوگ ایسے شخص کے متعلق بدکلامی کرتے ہیں جس کی دس سے زیادہ ایسی فضیلتیں ہیں جو کسی دوسرے کو نصیب نہیں۔ یہ لوگ بدکلامی کرتے ہیں ایسے شخص کے متعلق جس کے بارے میں رسولؐ نے فرمایا:

”لَا تُبْعَثَنَّ رَجُلًا يَخْزِيهِ اللَّهُ أَبَدًا، يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ، فَاسْتَشْرَفَ لَهَا مِنْ اسْتَشْرَفَ، فَقَالَ: اَيْنَ عَلِيٍّ؟ فَجَاءَ وَهُوَ أَرْمَدٌ لَا يَكَادُ أَنْ يَبْصُرَ، فَتَفَتَّ فِي عَيْنَيْهِ“

ثم هز الراية ثلاثاً ، فأعطاهما إياه ، فجاء
على بصفيقة بنت حيي ، قال ابن عباس : ثم بحث
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثلاثاً
بسورة التوبة ، فبعث علياً خلفه ، فأخذ هامة
وقال : لا يذهب بها إلا رجل هرومي وأنا منه
قال ابن عباس : وقال النبي صلى الله عليه وآله
وسلم : لبيي عمه : أيكم يواليني في الدنيا
والآخرة ، قال : وعلى عباس معه فأبوا ،
فقال علي : أنا أو اليك في الدنيا والآخرة ؟ قال :
انت وليي في الدنيا والآخرة ، قال فتوكله ، ثم
قال : أيكم يواليني في الدنيا والآخرة ؟ فأبوا ،
وقال علي : أنا أو اليك في الدنيا والآخرة ، فقال
علي : انت وليي في الدنيا والآخرة ، قال ابن عباس :
وكان علي أول من آمن من الناس بعد خديجة ،
قال : وأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ألبه وسلم ثوبه ، فوحنه علي علي وفاطمة
وحسن وحسين ، وقال : انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ،
قال : وشرى علي نفسه فليس ثوب النبي ، ثم
نام مكانه وكان المشركون يرمونه ، الى ان قال :
وخرج رسول الله في غزوة تبوك وخرج الناس معه ،

فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: أَخْرِجْ مِنْكَ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ: لَا، فَبَكَى عَلِيٌّ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: أَمَا تَرْضَى أَنْ
تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، إِلَّا
أَنَّهُ لَيْسَ بَعْدِي نَبِيٌّ، أَمَّا لَا يَنْبَغِي أَنْ أَذْهَبَ إِلَّا
وَأَنْتَ خَلِيفَتِي، وَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ: أَنْتَ وَلِيَّ كُلِّ
مُؤْمِنٍ بَعْدِي وَمُؤْمِنَةٍ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَرَسُولُ
اللَّهِ ابْوَابُ الْمَسْجِدِ خَيْرُ بَابٍ عَلَيَّ، فَكَانَ
سَيِّدُ حُلِّ الْمَسْجِدِ حَبْنًا وَهُوَ طَرِيقُهُ لَيْسَ لَهُ طَرِيقٌ
غَيْرُهُ، قَالَ: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ، فَإِنَّ مَوْلَاهُ عَلِيٌّ، (الحديث)
» میں ایسے شخص کو بھیجوں گا جسے خدا کبھی ناکام نہ کرے گا۔ وہ
شخص خدا و رسولؐ کو دوست رکھتا ہے اور خدا و رسولؐ
اسے دوست رکھتے ہیں۔ کس کس کے دل میں اس فضیلت
کی تمنا پیدا نہ ہوئی مگر رسولؐ نے ہر ایک کی تمنا خاک میں
ملا دی اور صحیح ہوئی تو دریافت فرمایا کہ علی کہاں ہیں ؟
حضرت علیؑ تشریف لائے حالانکہ وہ آشوبِ حثیم میں مبتلا
تھے۔ کچھ نہیں پاتے تھے۔ رسولؐ نے ان کی آنکھیں پھونکیں
پھر تین مرتبہ علم کو حرکت دی اور حضرت علیؑ کے ہاتھوں میں
ستھادیا۔ حضرت علیؑ جنگ فتح کر کے مرہب کو مار کر اور
اس کی بہن صفیہ کو لے کر خدمت رسولؐ میں پہنچے۔ پھر

رسول اللہ نے ایک بزرگ کو سورہ توبہ دے کر روانہ کیا ۔
 ان کے بعد پیچھے فوراً ہی حضرت علیؓ کو روانہ کیا اور حضرت
 علیؓ نے راستہ ہی میں ان سے سورہ لے لیا کیونکہ رسول کا
 حکم تھا کہ یہ سورہ بس وہی شخص پہنچا سکتا ہے جو مجھ سے
 ہے اور میں اس سے ہوں ۔ اور رسولؐ نے اپنے رشتہ داروں
 قرابت مندوں سے کہا کہ تم میں کون ایسا ہے جو دنیا و آخرت
 میں میرا ساتھ دے میرے کام آئے حضرت علیؓ نے کہا
 میں اس خدمت کو انجام دوں گا ۔ میں دین و دنیا میں آپ
 کی خدمت کروں گا ۔ آپؐ نے فرمایا ۔ اے علیؓ! دین و دنیا
 دونوں میں تم ہی میرے ولی ہو ۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ نے حضرت علیؓ کو بٹھا کے
 پھر لوگوں سے اپنی بات دہرائی اور پوچھا کہ تم میں کون شخص
 ہے جو میرا مددگار ہو دنیا میں اور آخرت میں ۔ سب نے انکار
 کیا صرف ایک حضرت علیؓ ہی تھے جنہوں نے کہا کہ میں آپ
 کی مدد و نصرت کروں گا دین و دنیا دونوں میں یا رسول اللہؐ
 رسول اللہؐ نے فرمایا کہ علیؓ تم ہی میرے ولی ہو دنیا میں بھی
 اور آخرت میں بھی ۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ علیؓ ہی پہلے وہ شخص ہیں جو جناب خدیجہ
 کے بعد رسولؐ پر ایمان لائے ۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہؐ
 نے اپنی ردا لی اور اسے علیؓ وفاطہؓ و حسنؓ و حسینؓ کو اوڑھایا
 اور اس آیت کی تلاوت کی :

”انما یبید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت
ویطہرکم تطہیرا“

”اے اہل بیت! خدا جس بھی چاہتا ہے کہ تم سے ہر برائی اور
گندگی کو اس طرح دور رکھے جیسا کہ دور رکھنا چاہیے“
ابن عباس کہتے ہیں: اور علیؑ ہی نے اپنی جان راہ خدا میں
فروخت کی اور رسول اللہ کی چادر اوڑھ کر رسولؐ کی جگہ
پر سو رہے۔ درآنحالیکہ مشرکین پتھر برسارہے تھے۔

اسی سلسلہ کلام میں ابن عباس کہتے ہیں: کہ پیغمبر جنگ تبوک
کے ارادے سے نکلے۔ لوگ بھی آپ کے ہمراہ تھے۔ حضرت
علیؑ نے پوچھا: یا رسول اللہ! میں ہرکاب رہوں گا؟ آپ
نے فرمایا: نہیں، تم نہیں رہو گے۔ اس پر حضرت علیؑ عبیدہ
ہو گئے تو آپ نے فرمایا: کہ یا علی! تم اسے پسند نہیں کرتے
کہ تم میرے لیے ویسے ہی ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون
تھے۔ البتہ میرے بعد نبوت کا سلسلہ بند ہے۔ جنگ میں
میرا جانا بس اسی صورت سے ممکن ہے کہ میں تمہیں اپنا قائم
مقام چھوڑ کے جاؤں۔

نیز حضرت سرور کائناتؐ نے حضرت علیؑ سے فرمایا: کہ
اے علیؑ! میرے بعد تم ہر مومن و مومنہ کے ولی ہو۔
ابن عباس کہتے ہیں: کہ رسول اللہؐ نے مسجد کی طرف
سب کے دروازے بند کرادیے بس صرف علیؑ کا دروازہ
کھلا رکھا اور حضرت علیؑ جنب کی حالت میں بھی مسجد

سے مگور کر جاتے تھے۔ وہی ایک راستہ تھا دوسرا کوئی راستہ ہی نہ تھا۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ: میں جس کا مولا ہوں علی اس کے مولا ہیں۔

اس حدیث میں من کنت مولاه کو امام حاکم نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اگرچہ شیخین بخاری و مسلم نے اس ہجج سے ذکر نہیں کیا۔

علامہ ذہبی نے بھی تمغیص مستدرک میں اس حدیث کو نقل کیا ہے اور نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

اس حدیث سے ثبوت خلافت امیر المومنینؑ

اس عظیم الشان حدیث میں امیر المومنینؑ کے ولیعہد رسولؐ اور بعد ولایت سرور کائنات خلیفہ و جانشین ہونے کے بعد جو قطعی دلائل اور روشن براہین ہیں وہ آپؐ کی نگاہوں سے مخفی نہ ہوں گے۔ ملاحظہ فرماتے ہیں آپؐ انداز پیغمبرؐ کا کہ حضرت علیؑ کو دنیا و آخرت میں اپنا ولی قرار دیتے ہیں۔ اپنے تمام رشتے داروں، قرابت داروں میں بس علیؑ ہی کو اس اہم منصب کے لیے منتخب فرماتے ہیں۔ دوسرے موقع پر حضرت علیؑ کو وہ منزلت و خصوصیت عطا فرماتے ہیں جو جناب ہارون کو جناب موسیٰ سے تھی جتنے مراتب و خصوصیات جناب ہارون کو جناب موسیٰ سے حاصل تھے۔ وہ سب کے سب حضرت علیؑ کو مرحمت فرمائے جاتے ہیں سوائے درجہ نبوت کے۔ نبوت کو مستثنیٰ کرنا دلیل ہے کہ نبوت کو چھوڑ کر جتنے خصوصیات

جناب ہارون کو حاصل تھے وہ ایک ایک کر کے حضرت علیؑ کی ذات میں مجتمع تھے۔

آپ اس سے بھی بے خبر نہ ہوں گے کہ جناب ہارون کو منجملہ دیگر خصوصیات کے سب سے بڑی خصوصیت جو جناب موسیٰ سے تھی وہ یہ کہ جناب ہارون جناب موسیٰ کے وزیر تھے۔ آپ کے قوت بازو تھے۔ آپ کے شریک معاملہ تھے اور آپ کی غیبت میں آپ کے قائم مقام، جانشین و خلیفہ ہوا کرتے اور جس طرح جناب موسیٰ کی اطاعت تمام امت موسیٰ پر فرض تھی اسی طرح جناب ہارون کی اطاعت بھی تمام امت پر واجب و لازم تھی اس کے ثبوت میں یہ آیات ملاحظہ فرمائیے:

خداوند عالم نے جناب موسیٰ کی دعا کلام مجید میں نقل فرمائی۔ جناب موسیٰ نے دعا کی تھی:

”واجعل لی وزیراً من اهل ہارون اخي اشدہ

بہ اذری و اشد کہ فی امری“

”معبود میرے گھر والوں میں سے ہارون کو میرا وزیر بنا۔

ان سے میری کمر مضبوط کر اور انھیں میرے کارِ نبوت میں

شریک بنا“

دوسرے موقع پر جناب موسیٰ کا قول خداوند عالم نے متحرک آن میں نقل کیا ہے:

”اخلفنی فی قومی و احکم ولا تتبع سبیل

المفسدین“

”اے ہارون تم میری امت میں میرے جانشین رہو،

بھلائی ہی پیش نظر ہے اور فساد کرنے والوں کی پیروی نہ کرنا۔

تیسری جگہ ارشادِ خداوندِ عالم ہے :

”تَدَادَيْتَ سَسْؤْلَكَ يَا مُوسَى“

”اے موسیٰ! تمہاری التجائیں منظور کی گئیں۔“

لہذا جس طرح جنابِ ارون جنابِ موسیٰ کے وزیر تھے، قوسب بازو تھے، شریکِ کارِ رسالت تھے، خلیفہ و جانشین تھے اسی طرح امیر المؤمنین بھی ارشادِ پیغمبر کی بنا پر پیغمبر کے وزیر تھے، امت میں پیغمبر کے جانشین تھے، کارِ رسالت میں شریک تھے (زیادہ سے زیادہ یہ کہ سب باتیں برسبل نبوت نہ تھیں بلکہ بلحاظ خلافت حاصل تھیں) اور تمام امت سے افضل تھے اور آنحضرتؐ کی حیات و موت و وزن و مالتوں میں بہ نسبت تمام امت کے آپؐ سے زیادہ خصوصیت رکھنے والے تھے اور جس طرح جنابِ موسیٰ کی امت پر جنابِ ارون کی اطاعت فرض تھی اسی طرح تمام امت اسلامیہ پر حضرت علیؑ کی اطاعت بھی لازم تھی۔

ہر سننے والا حدیثِ منزلت کو سن کر یہی سمجھتا ہے اور سننے کے بعد اس کے ذہن میں یہی باتیں آتی ہیں اور انہیں باتوں کے مقصود ہونے میں کسی قسم کا شک نہیں ہوتا۔ خود رسول اللہؐ نے بھی اچھی طرح وضاحت فرمادی اور کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہ رکھی۔ آپؐ کا یہ فرمانا کہ :

”إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ أَذْهَبَ إِلَّا وَأَنْتَ حَلِيفَتِي“

”میرا قدم باہر نکالنا مناسب نہیں جب تک تمہیں اپنی

جگہ پر قائم مقام نہ چھوڑ جاؤں“

صریحی نص ہے کہ حضرت علیؑ ہی خلیفہ رسول تھے۔ بلکہ اس سے بھی کچھ بڑھ کر روشن وضاحت ہے اس امر کی کہ اگر آنحضرت علیؑ کو اپنا خلیفہ بنائے بغیر چلے جاتے تو نامناسب منزل کے مرتکب ہوتے۔

رسولؐ کا یہ ارشاد کہ میرے لیے یہ مناسب ہی نہیں کہ بغیر تمہیں اپنا خلیفہ بنائے ہوئے چلا جاؤں یہ بتاتا ہے کہ رسول اللہؐ مامور تھے۔ آپ کو حکم دیا تھا خداوند عالم نے کہ علیؑ کو اپنا خلیفہ بنا جانا جیسا کہ آیہ بلغ کی تفسیر دیکھنے سے ثابت ہوتا ہے :

”یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک وان لم تفعل فمما بلغت رسالتہ“
 ”اے رسولؐ! پہنچا دو تم اس حکم کو جو تم پر نازل کیا گیا۔ اگر تم نے نہیں پہنچایا تو گویا تم نے کارِ رسالت انجام ہی نہیں دیا۔“

آیت کے ٹکڑوں کو خوب اچھی طرح دیکھیے یا ایہا الرسول بلغ کے بعد یہ دوسرا ٹکڑا ”وان لم تفعل فمما بلغت رسالتہ“۔ آیت کے اس ٹکڑے کو حدیث رسولؐ کے اس جملہ کے ساتھ لایسنبغی ان اذہب الا وانت خلیفتی سے ملائیے تو معلوم ہو گا کہ یہ دونوں فقرے ایک ہی مطلب کی ترجمانی کرتے ہیں۔ آیت بھی یہی کہتی ہے کہ اگر علیؑ کو خلیفہ نہیں بنایا تو گویا کارِ رسالت ہی انجام نہیں دیا اور رسولؐ بھی اقرار کرتے ہیں کہ میرا بغیر تمہیں خلیفہ بنائے ہوئے جانا مناسب ہی نہیں۔

ابن عباس کی اس حدیث میں رسولؐ کا یہ فقرہ بھی بھولیے گا نہیں کہ : اے علیؑ تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو۔ یہ نص صریحی

ہے کہ رسولؐ کے بعد امت کے مالک و مختار آپ ہی تھے۔ آپ ہی رسولؐ کے مقرر کردہ حاکم و امیر تھے۔ اور امتِ اسلام میں رسولؐ کے قائم مقام تھے جیسا کہ کیفیت ۲ نے کہا ہے :

وَنِعْمَ دَلِي الْأَمْرُ مَجْدُ وَلِيهِ

وَمُنْتَجَعُ التَّقْوَى وَنِعْمَ الْمَوْذِبُ

”رسولؐ کے بعد آپ بہترین مالک و مختار امور تھے اور تقویٰ اور بہترین اوب سکھانے والے تھے۔“

ش

مکتوب نمبر ۱۴

حدیث منزلت صحیح بھی ہے اور مشہور بھی لیکن مدقن آمدی کو (جو اصول میں استاذ الہ ساتھ تھے) اس حدیث کے اسناد میں شک ہے اور وہ اس کے طرق میں شک و شبہ کرتے ہیں۔ آپ کے مخالفین آمدی کی رائے کو درست سمجھیں تو آپ انہیں کیونکر قائل کریں گے؟

جواب مکتوب ۱۴

حدیث منزلت صحیح ترین حدیث ہے

آمدی یہ شک کر کے خود اپنے نفس پر ظلم کے مرتکب ہوئے کیونکہ حدیث منزلت تمام احادیث سے صحیح تر اور تمام روایات سے زیادہ پایہ ثبوت کو پہنچی ہوئی ہے۔

اس کی صحت پر دلائل بھی موجود ہیں

سوائے آمدی کے آج تک اس کے اسناد میں کسی کو شک نہ ہوا۔ نہ اس کے ثابت و مسلم الثبوت ہونے میں کسی کو لب کشائی کی جرأت ہوئی علامہ بی بی عیسیٰ متعصب تک نے تلخیص مستدرک میں اس کی صحت کی صراحت کی ہے۔ اور ابن حجر ایسے دشمن تشیع شخص نے صواعق محرقة کے ص ۲۹ پر اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس کی صحت کے متعلق ان ائمہ حدیث کے اقوال درج کیے ہیں جو فن حدیث میں حضرات اہل سنت کے بلحاظ مادی سمجھے جاتے ہیں۔ اور یہ حدیث ایسی ہی ثابت و ناقابل انکار نہ ہوتی تو امام بخاری ایسا شخص کبھی اپنی صحیح بخاری میں ذکر نہ کرتا۔

وہ علمائے اہل سنت جنہوں نے

اس حدیث کی روایت کی ہے

امام بخاری کی تو یہ حالت ہے کہ امیر المؤمنین^۳ یا اہلبیت^۴ کے فضائل و خصائص کسی حدیث میں دیکھ لیتے ہیں تو اس کو یوں اڑا مارتے ہیں جیسے رسولؐ نے فرمایا ہی نہ ہو۔ تو جب امام بخاری تک مجبور ہو گئے اور صحیح بخاری میں درج کر کے رہے تو اب اس کے متعلق شک و شبہ کرنا زبردستی ہے۔

۱۔ آپ اس سے پہلے ص ۱۹۴ پر ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ علامہ ذہبی نے خود اس حدیث

کی صحت کی تصریح کی ہے۔

۲۔ صواعق محرقة ص ۲۹

معاویہ جو دشمنانِ امیر المومنینؑ اور آپ سے بغاوت کرنے والوں کے سرغنہ تھے جنہوں نے امیر المومنینؑ سے جنگ کی۔ بالائے منبر آپ کو گالیاں دیں۔ لوگوں کو سب و شتم کرنے پر مجبور کیا لیکن باوجود اتنی بدترین عداوت کے وہ بھی اس حدیثِ منزلت سے انکار نہ کر سکے اور نہ سعد بن ابی وقاص کو جھٹلانے کی انھیں ہمت ہوئی۔

چنانچہ صحیح مسلم میں یہ روایت موجود ہے کہ :

”جب سعد بن ابی وقاص معاویہ کے پاس آئے اور معاویہ نے ان سے فرمائش کی کہ منبر پر جا کر امیر المومنینؑ پر لعنت کریں۔ اور انھوں نے انکار کیا تو معاویہ نے پوچھا کہ آخر وجہ انکار کیا ہے؟ انھوں نے جواب دیا کہ رسولؐ نے علیؑ کے متعلق تین باتیں ایسی کہی ہیں کہ جب تک وہ باتیں یاد رہیں گی میں ہرگز انھیں سب و شتم نہیں کر سکتا۔ اگر ان تین باتوں سے ایک بات بھی مجھے نصیب ہوتی تو وہ سرخ اونٹوں کی قطار سے زیادہ میرے لیے محبوب ہوتی۔ میں نے خود رسولؐ اللہ کو علیؑ سے کہتے سنا ہے جب کہ آپ کسی غزوہ میں تشریف لے جا رہے تھے اور حضرت علیؑ کو اپنی جگہ چھوڑے جا رہے تھے تو آپ نے فرمایا کہ کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تمہیں مجھ سے وہی منزلت ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی۔ سوائے اس کے کہ بابِ نبوت

میرے بعد بتا دے۔“

معاویہ کے لیے بہت آسان تھا کہ جھٹلا دیتے سعد کو کہہ دیتے کہ نہیں ، رسولؐ نے ایسا فرمایا ہی نہیں ہے۔ لیکن یہ حدیث ان کے نزدیک بھی اس قدر ثابت و مسلم تھی کہ اس کے متعلق چون و چرا کی گنجائش ہی نہیں پائی۔ انھوں نے بہتری اسی میں دیکھی کہ خاموش ہو جائیں۔ سعد کو مجبور نہ کریں۔

اس سے بڑھ کر مزے کی بات سناؤں آپ کو۔ معاویہ نے خود اس حدیث منزلت کی روایت کی ہے۔ ابن حجر صواعق محرقہ میں تحریر فرماتے ہیں: ”امام احمد بن حنبل نے روایت کی ہے کہ کسی شخص نے معاویہ سے ایک مسئلہ دریافت کیا۔ معاویہ نے کہا کہ اے علیؑ سے پوچھو۔ اس شخص نے کہا: آپ کا جواب مجھے علیؑ کے جواب سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ معاویہ نے جھڑک کر کہا کہ یہ بدترین بات تمھارے منہ سے سن رہا ہوں۔ تم اس شخص سے کرامت ظاہر کر رہے ہو جسے رسول اللہؐ نے علم یوں بھرایا ہے جس طرح طائر اپنے بچے کو دانت بھراتا ہے۔ اور جس کے متعلق

اے امام مام نے بھی اس حدیث کو مستدرک ج ۲ ص ۲۷ پر درج کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم کے شرائط کے معیار پر بھی صحیح ہے اور علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کو درج کیا ہے اور اعتراض کیا ہے کہ یہ حدیث امام مسلم کے معیار پر صحیح ہے۔

۱۰۷ ص ۱۱ ص ۱۰۷

یہ ارشاد فرمایا کہ تمہیں مجھ سے وہی نسبت حاصل ہے جو
موسیٰ سے ہارون کو تھی سوائے اس کے کہ میرے بعد نبوت
کا سلسلہ ختم ہے۔ اور حضرت عمر کو جب کسی معاملہ میں پیچیدگی
درپیش آتی تھی تو انہیں کی طرف رجوع کرتے تھے الخ۔

مختصر یہ کہ حدیث منزلت اتنی ثابت و مسلم ہے جس کے ثبوت میں
کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔ تمام مسلمان خواہ وہ کسی فرقہ یا جماعت
سے تعلق رکھتے ہوں اس حدیث کی صحت پر اجماع و اتفاق کیے بیٹھے ہیں۔
اس حدیث منزلت کو صاحب الجمع بین الصحاح الستہ نے اب
مناقب علی میں اور صاحب الجمع بین الصحیحین نے باب فضائل اور غزوہ تبوک
کے تذکرہ میں ذکر کیا ہے۔

صحیح بخاری میں غزوہ تبوک کے سلسلہ میں موجود ہے۔

صحیح مسلم میں فضائل علیؑ کے ضمن میں مذکور ہے۔

سنن ابن ماجہ میں اصحاب بنی امیہ کے فضائل کے ضمن میں موجود ہے۔

اے علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ معاویہ نے اس شخص سے یہ
مجی کہا کہ یہاں سے چلے جاؤ۔ خدا تمہارے پیروں کو استولہ نہ کرے اور اس شخص کا نام ذفر
سے کاٹ دیا اور مجی ہیبت کا باتیں علامہ ابن حجر نے صواعق محرقہ ص ۱۱۱ پر نقل کی
ہیں جس سے چھلکا ہے کہ علامہ احمد بن حنبل کے علاوہ محدثین کی ایک اچھی خاصی جماعت
نے سلسلہ اسناد معاویہ سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ امام احمد بن حنبلہ معاویہ
سے روایت کرنے والے نہیں۔

جلد ۳ ص ۵۵ جلد ۲ صفحہ ۳۶۳

جلد اول ص ۲۶۰ جلد ۲ ص ۱۱۱ اس کے علاوہ اور بھی مقامات پر امام نے ذکر کرنے اس حدیث کو
ذکر کیا ہے جیسا کہ چھان بین کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔

مسند رک امام حاکم بن حاکم باب فضائل کے تحت موجود ہے۔
 اور امام احمد نے اپنی مسند میں سعد کی روایت سے بکثرت طریق سے
 روایت کی ہے نیز اسی سند میں امام موصوف نے مندرجہ ذیل حضرات میں
 سے ہر ہر بزرگ کی حدیث میں ذکر کیا ہے۔
 ابن عباسؓ ، اسماء بنت عمیسؓ ، ابو سعید خدریؓ ، معاویہ ابن
 ابی سفیانؓ اور دیگر صحابہ کی ایک جماعت سے روایت کیا ہے۔
 طبرانی نے اسماء بنت عمیسؓ ، ام سلمہؓ ، جید بن جنادہؓ ، ابن عمرؓ ،
 ابن عباسؓ ، جابر بن سمروہؓ ، زید بن ارقمؓ ، ہریر بن عازبؓ اور علی بن ابی طالبؓ
 وغیرہم سے ہر ہر شخص کی حدیث میں روایت کی ہے۔
 بزار نے اپنی مسند رک میں روایت کی ہے۔

۱۔ مسند احمد جلد اول ص ۱۴۳ ، ۱۴۴ ، ۱۴۵ ، ۱۴۶ ، ۱۴۷ ، ۱۴۸ ، ۱۴۹

۲۔ مسند ۱ ص ۱۴۳

۳۔ مسند ۲ ص ۳۹۹ ، ۴۳۸

۴۔ مسند ۳ ص ۳۲

۵۔ جیسا کہ ہم نے اس کتاب کے شروع میں مواہق محرقہ باب ۱۱ ص ۱۱ سے نقل کیا ہے
 ۶۔ مواہق محرقہ باب ۱ ص ۱۱ سے سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں سلسلہ حالات امیر المؤمنین نقل کیا ہے
 کہ طبرانی نے اس حدیث کو ان تمام اشخاص سے نقل کیا ہے سیوطی نے ایک نام اسماء بنت
 عمیس اور زیادہ کر کے لکھا ہے۔

۷۔ تاریخ الخلفاء ص ۶ حالات امیر المؤمنین۔

۸۔ کنز العمال جلد ۲ ص ۱۵۲ کی حدیث ۲۵۰۲۔

ترمذی نے اپنی صحیح میں ابوسعید خدری کی حدیث میں لکھا۔
ابن عبد البر نے استیعاب میں بسلسلہ حالات امیر المؤمنینؑ اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں خود ان کے الفاظ ہیں :
”وهو من أثبت الآثار وأصحها، رواه عن

السبني سعد بن ابی وقاص“

”یہ حدیث تمام احادیث پیغمبرؐ میں سب سے زیادہ ثابت

و مسلم اور ہر ایک سے صحیح تر ہے، اس حدیث کو سعد بن

ابی وقاص نے پیغمبرؐ سے روایت کیا ہے ؟

پھر فرماتے ہیں کہ :

”سعد کی حدیث بکثرت طریقوں سے مروی ہے جسے ابن

ابی خنیسہ وغیرہ نے لکھا ہے ؟

آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں :

”اس حدیث کی روایت ابن عباس نے کی ہے، ابوسعید

خدری نے کی ہے، ام سلمہ نے کی ہے، اسماء بنت عمیس

نے کی ہے، جابر بن عبد اللہ نے کی۔ ان کے علاوہ ایک

پوری جماعت اصحاب ہے جس نے اس حدیث کی روایت

کی ہے۔ جن کے ذکر میں طول ہو گا۔“

علماء محدثین اور اہل سیر و اخبار نے جس جس نے غزوہ تبوک کا ذکر

کیا ہے انہوں نے اس حدیث کو بھی ضرور لکھا ہے اور جس جس نے حضرت

علی کے حالات و سوانح مرتب کیے ہیں خواہ وہ کسی فرقہ و جماعت کے ہوں

منتقدین و متاخرین سب نے اس حدیث کا ذکر کیا ہے ۔

اور مناقب اہل بیتؑ و فضائل صحابہ میں جتنی کتابیں لکھی گئی ہیں سبھی میں یہ حدیث موجود ہے۔ مختصر یہ کہ حدیث منزلت وہ حدیث ہے کہ خلف و سلف سب کے نزدیک ثابت و محقق ہے کسی نے اس کی صحت میں شک نہیں کیا۔

آمدی کے شک کرنے کی وجہ

لہذا جب اس کی اہمیت کی حالت یہ ہے تو آمدی کو اس کے اسناد میں شک ہو تو ہوا کرے ان کے شک سے کیا ہوتا ہے۔ علم حدیث میں انہیں دخل ہی کیا حاصل تھا؟ طرق و اسناد کے متعلق ان کا حکم لگانا تو بالکل ایسا ہی ہے جیسے حوام کا حکم لگانا جنہیں کسی بات کے سمجھنے کی صلاحیت ہی نہیں ہوتی۔ بات یہ ہے کہ جیسا آپ نے کہا کہ اصول میں انہیں جمع حاصل تھا تو اسی تجربے نے انہیں اس دلدل میں پھنسا یا انہوں نے دیکھا کہ مقتضائے اصول یہ حدیث نص صریح ہے۔ امیر المومنین کی خلافت پر اصول کے بموجب حضرت علیؑ کو خلیفہ ماننے کے سوا کوئی چارہ کار باقی نہیں رہتا۔ مگر کی صورت نہیں لہذا راہ فراریوں نکالی جائے کہ اس حدیث کے اسناد ہی مشکوک قرار دے دیے جائیں کہ اس طرح شاید اس حدیث کے نہ ماننے اور حضرت علیؑ کو خلیفہ رسول نہ تسلیم کرنے کی سبیل پیدا ہو۔

ش

مکتوب نمبر ۱۵

سندِ حدیث کی صحت کا اقرار

اس حدیث منزلت کے ثبوت میں جو کچھ آپ نے فرمایا بالکل صحیح ذکر کیا ہے اس کے مسلم الثبوت ہونے میں مطلقاً شک و شبہ کی گنجائش نہیں آندی نے اس حدیث میں ایسی ٹھوکر کھائی جس سے ان کا بھرم کھل گیا۔ معلوم ہو گیا کہ انھیں علم حدیث سے دور کا بھی لگاؤ نہیں تھا۔ میں نے ان کے قول کو ذکر کر کے ناحق آپ کو ان کے رد کی زحمت دی۔ معافی کا خواہاں ہوں۔

عموم حدیث منزلت میں شک

مجھے خیال ہوتا ہے کہ آمدی کے علاوہ آپ کے دیگر مخالفین اس حدیث

کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث منزلت میں عموم نہیں بلکہ یہ اپنے مورد کے ساتھ مخصوص ہے۔ یعنی رسول ﷺ کا حضرت علیؓ کو اپنا جانشین اور اپنی وفات کے بعد تمام مسلمانوں میں اپنا خلیفہ بنانا مقصود نہیں تھا بلکہ صرف غزوہ تبوک کے موقع پر مدینہ سے جتنے دن آپ غائب رہے اتنے دن ہی آپ کو جانشین بنانا مقصود تھا۔ جیسا کہ سیاق حدیث سے پتہ چلتا ہے۔ اس لیے کہ یہ حدیث آپ نے اس موقع پر فرمائی ہے۔ جب آپ عازم سفر ہوئے اور حضرت علیؓ کو مدینہ میں اپنا قائم مقام بنا کر جانے لگے اور اس پر حضرت علیؓ نے عرض کیا "یا رسول اللہ! آپ مجھے بچوں اور عورتوں میں چھوڑے جاتے ہیں؟"

تو رسول ﷺ نے کہا :

"کیا تمہیں یہ پسند نہیں کہ تمہیں مجھ سے وہی نسبت ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی؟ سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی بنی نہیں۔"

اس حدیث کے حجت ہونے میں شک

گویا رسول ﷺ یہ کہنا چاہتے تھے کہ جس طرح کوہ طور پر جانے کے وقت جناب ہارون جناب موسیٰ کے جانشین تھے اسی طرح غزوہ تبوک پر جانے کے وقت تم میرے جانشین ہو۔ لہذا مقصود پیغمبر ﷺ کا یہ نکلا کہ میں جتنے دن غزوہ تبوک میں مشغول رہوں تم مسلمانوں میں میرے جانشین ہو جس طرح جناب موسیٰ کی غیبت اور مناجات کے دنوں میں جناب ہارون جانشین موسیٰ تھے۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کو اگر عام مان بھی

لیا جائے تب بھی یہ حدیث حجت نہیں کیونکہ یہ حدیث مخصوص ہے اور وہ عام جس کی تخصیص کر دی جائے وہ باقی میں حجت نہیں ہو سکتا۔

س

جوابِ مکتوب

عرب کے اہل زبان عموم حدیث کے قائل ہیں

مخالفین کا یہ کہنا کہ حدیث منزلت میں عموم نہیں پایا جاتا۔ اسے ہم اہل زبان اور عرب والوں کے عرف کے فیصلہ پر چھوڑتے ہیں۔ وہ جو کہیں وہی ہم بھی کہتے ہیں۔ آپ خود حجت عرب میں اپنا جواب نہیں رکھتے۔ آپ کی بات نہ رد کی جاسکتی ہے نہ آپ کے فیصلہ میں چون دچرا کی گنجائش ہے۔ آپ خود فرمائیں آپ کیا کہتے ہیں؟

آپ اپنی قوم (عرب) کے متعلق فرمائیے کیا انھیں بھی اس کے عموم میں شک ہوا؟ نہیں اور ہرگز نہیں۔ ناممکن ہے کہ آپ جیسا ماہر زبان اسم جنس مصنف کے عموم اور اپنے تمام مصداقین کو شامل ہونے میں شک کرے۔ اگر آپ مجھ سے فرمائیں کہ ”منحکم انصافی“ میں نے انھیں انصاف بخشا“ تو کیا آپ کا یہ انصاف بعض امور سے متعلق ہوگا اور بعض امور سے نہیں۔ ایک معاملہ میں میرے ساتھ انصاف کیجیے گا اور دوسرے معاملہ میں نا انصافی فرمائیے گا؟ یا انصاف عام اور اپنے تمام مصداقین کو شامل ہوگا۔ خدا نہ کرے کہ آپ اسے عام ہونے کے علاوہ اور کچھ سمجھیں اور سوائے استغراق کے کچھ سمجھ میں آئے۔ فرض کیجیے کہ

خليفة المسلمين اگر اپنے ماکم و افسرے کہیں کہ میں نے لوگوں پر اپنی جگہ تمہیں بادشاہ بنایا مجھے جو منزلت حاصل ہوئی ہے وہ تمہاری منزلت قرار دی یا رعایا میں جو منصب میرا ہے وہ تمہارا منصب مقرر کیا یا میں نے اپنا ملک تمہارے حوالہ کیا تو کیا یہ سنکر عموم کے علاوہ اور کوئی چیز سمجھ میں آئے گی اور اگر دعویٰ کرنے والا تخصیص کا دعویٰ کرے یہ کہے کہ صرف بعض حالات و معاملات میں اقدار و اختیار دیا گیا ہے بعض میں نہیں تو کیا وہ شخص مخالف اور نافرمان نہ سمجھا جائے گا۔ اور اگر وہ اپنے کسی وزیر سے فرمائیں کہ میرے زائد سلطنت میں تمہاری وہی منزلت رہے گی جو عمر کی منزلت تھی ابو بکر کے زمانہ میں پھر اس کے کہ تم سماں نہیں ہو تو یہ فقرہ بلحاظ عرف بعض منازل و مراتب کے ساتھ مخصوص ہو گا یا عام سمجھا جائے گا۔ میل تو یہی خیال ہے کہ آپ عام ہی سمجھیں گے اور مجھے توفیق ہے کہ آپ بھی اس حدیث میں عموم ہی کے قائل ہوں گے جس طرح مذکورہ بالا مثالوں میں عرف و لغت کے قاعدہ پر سوائے عموم ماننے کے کوئی دوسری صورت نہیں۔

خصوصاً استثنائے نبوت کے بعد تو اور بھی عموم اچھی طرح واضح ہو جاتا ہے کیونکہ جب رسول نے صرف نبوت کو مستثنیٰ کیا تو ثابت ہوا کہ سوائے درجہ نبوت کے اور جتنے منازل تھے جناب اہل بیت کے وہ سب حضرت علی کو حاصل ہوئے کوئی ایک نہیں چھوٹا۔ ورنہ رسول صرف نبوت ہی کو مستثنیٰ نہ فرماتے بلکہ جہاں نبوت کو مستثنیٰ کیا وہاں دوسری باتوں کا بھی استثناء فرماتے۔ آپ خود عرب ہیں۔ عربوں میں رہتے ہیں آپ خود سوچیے عربوں سے پوچھیے کہ انکا کیا فیصلہ ہے اس کے متعلق؟

اسکا ثبوت کہ حدیث کسی مورد کے ساتھ مخصوص نہیں

مخالف کا یہ کہنا کہ یہ حدیث مورد کے ساتھ مخصوص ہے دو وجہوں سے

غلط ہے۔ پہلی وجہ یہ ہے کہ حدیث فی نفسہ عام ہے جیسا اوپر میں بیان کر چکا ہوں لہذا اس کا مورد اگر اسے ہم خاص تسلیم بھی کر لیں اس کو عام ہونے سے مانع نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ مورد وارد کا محض نہیں ہوا کرتا جیسا کہ طے شدہ مسئلہ ہے۔

دیکھیے اگر آپ کسی جنب شخص کو آیت الکرسی چھڑتے ہوئے دیکھیں۔ اور آپ اس سے کہیں کہ محدث (جس میں جنب غیر جنب سب شامل ہیں) کو آیات قرآن چھونا جائز نہیں تو آپ کا یہ ارشاد مورد کے ساتھ مخصوص ہوگا یا آپ کا یہ کہنا عام ہوگا اور تمام آیات قرآن اور ہر محدث کو شامل ہوگا خواہ وہ محدث جنب ہو یا غیر جنب۔ آیت الکرسی کو چھوئے یا دیگر آیات کو۔ میں تو خیال نہیں کرتا کہ کوئی شخص بھی یہ کہے گا کہ یہ حکم صرف جنب کے ساتھ مختص ہے۔ ہر محدث کو شامل نہیں اور صرف آیت الکرسی ہی چھونے کی ممانعت ہے دیگر آیات کی نہیں۔ اگر معالج مریض کو کھجور کھاتے ہوئے دیکھے اور اسے میٹھا کھانے کو منع کرے تو کیا طبیب کی میٹھے سے ممانعت صرف عام میں مورد کے ساتھ مخصوص سمجھی جائے گی۔ صرف کھجور سے ممانعت سمجھی جائے گی یا یہ ممانعت عام ہوگی۔ اور ہر میٹھے کو شامل ہوگی؟

میرا تو خیال یہ ہے کہ کوئی بھی اس کا قائل نہ ملے گا جو یہ کہے کہ یہ ممانعت مخصوص ہے مورد کے ساتھ، صرف کھجور سے مریض کو روکا گیا ہے یہ تو وہ ہی کہے گا جسے اصول سے کوئی لگاؤ نہ ہو۔ زبان کے قواعد سے بالکل بے بہرہ ہو۔ فہم عربی سے دور ہو اور ہم لوگوں کی دنیا سے اجنبی ہو۔ لہذا جس طرح ان مثالوں میں مورد کے خاص ہونے کی وجہ سے حکم خاص نہیں اسی طرح

حدیث منزلت کا مورد اگرچہ خاص ہے یعنی آپ نے غزوہ تبوک میں جاتے وقت فرمایا، لیکن حکم عام ہی ہے۔ حدیث منزلت اور ان مثالوں میں کوئی فرق نہیں۔

اس قول کی تردید کہ یہ حدیث حجت نہیں

دوسری وجہ بطلان یہ ہے کہ یہ کہنا ہی غلط ہے کہ حدیث کا مورد خاص ہے کیونکہ رسولؐ نے صرف غزوہ تبوک ہی کے موقع پر حضرت علیؑ کو مدینہ میں اپنا جانشین بناتے ہوئے نہیں فرمایا کہ تمہیں مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی تاکہ مخالفت کا یہ کہنا صحیح ہو کہ صرف غزوہ تبوک ہی کے موقع پر حضرت علیؑ کو منزلت ہارون کی حاصل ہوئی اور آپ رسولؐ کے جانشین ہوئے بلکہ آپ نے اس حدیث کو بار بار مختلف مواقع پر ارشاد فرمایا ہے چنانچہ ہمارے یہاں ائمہ ظاہرین سے کثرت صحیح اور متواتر احادیث مروی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ رسولؐ نے اور دوسرے مواقع پر بھی اس حدیث کو فرمایا ہے۔ تحقیق کے جویا ہماری کتابوں میں دیکھ سکتے ہیں۔ حضرات اہلسنت کے سنن بھی اس کے مؤید و شاہد ہیں جیسا کہ ان کی تلاش و جستجو سے معلوم ہو سکتا ہے لہذا معترض کا یہ کہنا کہ سیاق حدیث دلیل ہے صرف اس کے غزوہ تبوک کے ساتھ متفق ہونے کی۔ بالکل ہی غلط اور ناقابل اعتبار ہے۔ رہ گیا یہ کہنا کہ وہ عام جس کی تخصیص کر دی جائے وہ باقی میں حجت نہیں۔ بالکل حمل لغو اور ہر سبھی طور پر باطل ہے۔ اور خاص کر اس حدیث کے متعلق جو ہماری آپ کی موضوع بحث ہے ایسا خیال تو محض زبردستی ہے

مش

مکتوب نمبر ۱۶

حدیث منزلت و مقامات

آپ نے یہ تو فرمایا کہ رسول اللہ نے صرف غزوہ تبوک ہی نہیں بلکہ اور بھی متعدد مواقع پر یہ حدیث ارشاد فرمائی لیکن آپ نے ان متعدد مواقع کی تصریح نہیں کی۔

بڑی عنایت ہوگی ان موارد کی بھی تفصیل فرمائیے۔ غزوہ تبوک کے علاوہ اور کب آنحضرتؐ نے ایسا ارشاد فرمایا۔

جوابِ مکتوب

منجملہ مقامات حدیثِ منزلات

ملاقاتِ اُمّ سلیم ہے

ان مواقع میں سے ایک وہ موقع ہے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُمّ سلیمؓ سے فرمایا تھا۔ اُمّ سلیم سب سے پہلے اسلام لانے والوں

لے یہ بلعمان بن خالد انصاری کی بیٹی اور حرام بن عثمان کی بہن تھیں۔ ان کے باپ اور بھائی دونوں رسول اللہ کی حمایت میں لڑتے ہوئے شہید ہوئے۔ یہ بڑی صاحبِ فضیلت اور زہرک و دانا خاڑن تھیں۔ رسول اللہ سے بہت سی حدیثیں روایت کی ہیں اور ان سے انسؓ ابن عباسؓ زبیر بن ثابتؓ ابوسعید بن عبد الرحمنؓ اور دوسرے لوگوں نے حدیثیں روایت کی ہیں اور سابقین میں ان کا شمار ہے۔ اسلام کی طرف دعوت دینے والوں میں سے ایک یہ بھی تھیں۔ زمانہ جاہلیت میں مالک بن نضرؓ کی زوجیت میں تھیں۔ مالک سے انس بن مالک پیدا ہوئے۔ جب اسلام آیا تو انھوں نے سبقت کی۔ اسلام قبول کیا اور اپنے شوہر سے بھی کہا لیکن اس نے اسلام لانے سے انکار کیا تو انھوں نے قطعِ تعلق کر لیا۔ شوہر غضبناک ہو کر شام کی طرف چلا گیا اور وہیں بحالتِ کفر مر گیا انھوں نے اپنے بیٹے انس کو جب کہ وہ صرف دس سال کے تھے رسول اللہ کی خدمتِ تجراری پر مائل کیا رسولؐ نے بھی ان کے خیال سے قبول کیا۔ اسی وجہ سے انس کہا کرتے تھے کہ خدا جزائے خیر دے میری والدہ کو انھوں نے میری اچھی سرپرستی کی انھیں کے ہاتھوں پر ابو طلحہ (باقی اگلے صفحہ پر)

میں سے تھیں۔ اور بڑی زیرک و دانا خاتون تھیں۔ سابقیتِ اسلام غلوں و غیر خواہی اور شدائد میں ثابت قدمی کی وجہ سے ان کی رسولؐ کے نزدیک بڑی منزلت تھی۔ آنحضرتؐ ان کی ملاقات کو جانتے ان کے گھر میں بیٹھ کر ان سے گفتگو کرتے۔ آپؐ نے ایک دن ان سے ارشاد فرمایا:

”اے امّ سلیم! علیؑ کا گوشت میرے گوشت سے ہے، ان کا خون میرے خون سے ہے اور انھیں وہی منزلت حاصل ہے جو موسیٰؑ سے ہارون کو تھی۔“

یہ بالکل ظاہر ہے کہ رسول اللہؐ نے یہ حدیث کسی خاص جذبہ کے ماتحت نہیں فرمائی بلکہ چرستہ طور پر سلسلہ کلام میں یہ جملہ زبانِ مبارک سے ادا ہوئے جس سے مقصود صرف یہ تھا کہ میرے ولیعہد اور میرے جانشین

(بقیہ ماضیہ منورہ) انصاری اسلام لائے ابوطول نے جب کہ اسلام نہ لائے تھے ان سے شادی کی خواہش کی انھوں نے مسلمان ہونے کی شرط لگائی۔ ابوطول نے اسلام قبول کیا اور ان کا اسلام لانا ہی نہ ہوا۔ یہ امّ سلیم آنحضرتؐ کے ساتھ جنگ میں شریک ہوئی تھیں۔ جنگِ اُحد میں ان کے ہاتھ میں شجر تھا کہ جو مشرک ان کے پاس آئے اس سے ہلاک کر دیں۔ تاریخ اسلام میں تمام عورتوں سے زیادہ اسلام کی خدمت گزار عوامی و محافظہ مکات میں ثابت قدم ہیں خاتون تھیں انھیں کوئس یہ شرف حاصل تھا کہ رسولؐ ان سے شے ان کے گھر جاتے۔ یہ معظّم اہل بیت کی منزلت رکھنے والی اور ان کے حقوق کو پہچاننے والی خاتون تھیں۔

امّ سلیم کی یہ حدیث کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۴ میں موجود ہے۔ لکھنؤ کنز العمال میں بھی مذکور ہے۔ چنانچہ مستد احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۲۱ کے ماضیہ کی آخری سطر ملاحظہ ہو۔ بیہیم انھیں الفاظ میں یہ حدیث موجود ہے۔

کی منزلت سے لوگ آگاہ ہو جائیں۔ اتمامِ محبت ہو جائے۔ احکامِ الہی کے پہنچانے میں تاخیر نہ ہو۔ لہذا اس حدیث کو صرف غزوہ تبوک کے موقع سے مخصوص کر دینا، حضرت علیؑ کو صرف غزوہ تبوک کے موقع پر جانشین رسولؐ تسلیم کرنا صریحی ظلم ہے۔ اسی جیسی حدیث و غیر جناب حمزہ کے قضیہ میں بھی آنحضرتؐ نے ارشاد مندر مال۔ جبکہ حضرت امیر المومنینؑ جناب جعفر اور زید میں اختلاف پیدا ہوا۔ تو آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا :

”اے علیؑ تم کو مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی۔“

اسی طرح یہ حدیث اس دن آنحضرتؐ نے ارشاد فرمائی جبکہ ابو بکر و عمر اور ابو عبیدہ بن الجراح رسولؐ کی خدمت میں بیٹھے تھے اور رسولؐ حضرت علیؑ پر تکیہ کیے تھے۔ آنحضرتؐ نے اپنا ہاتھ حضرت علیؑ کے کاندھے پر رکھا اور ارشاد فرمایا :

”اے علیؑ تم مومنین میں سب سے پہلے ایمان لانے والے ہو

اور سب سے پہلے اسلام قبول کرنے والے ہو اور تم کو مجھ سے وہی

نسبت حاصل ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی۔“

پہلی مواخات جو ہجر سے قبل مکہ میں صرف ہاجرین کے درمیان ہوئی تھی۔ اس دن بھی رسولؐ نے یہ حدیث ارشاد فرمائی۔

لے خصائص علویہ امام شافعی ص ۱۹

محمد حسن بن بدیع رحمہ اللہ نے باب کنیت میں اور شیرازی نے باب الانساب میں لکھا

ہے۔ ابن سہار نے بھی ذکر کیا ہے اور کنز العمال جلد ۶ کے ایک ہی صفحہ ۲۹۵ پر دو

جگہ موجود ہے۔ حدیث ۶۰۲۹ و ۶۰۳۲۔

نیز دوسری مواعیات جو مدینہ میں ہجرت کے پانچ مہینہ بعد رسولؐ نے
انصار و ہاجرین کے درمیان قائم کی دونوں موقوفوں پر آپؐ نے حضرت علیؓ کو
اپنے لیے منتخب کیا اور اپنا بھائی بنا کر سب پر فوقیت بخشی اور ارشاد فرمایا کہ
”أنت منی بمنزلة هارون من موسى، ألا

أنه لاني بعدي“

”تم میرے لیے ایسے ہو جیسے ہارون کے لیے موسیٰ تھے ہوا“

اس کے کہ میرے بعد کوئی بنی نہ ہوگا“

واقعہ مواعیات کے متعلق بطریق ائمہ طاہرینؑ ایک دو نہیں متواتر
حدیثیں ہیں۔ ائمہ طاہرینؑ کے علاوہ غیروں کی روایتوں کو دیکھنا ہو تو پہلی مواعیات
کے متعلق حضرت ایک زید بن ابی لوفیؓ ہی کی حدیث کو لے لیجیے جسے امام احمد بن

سے علامہ ابن عبد البر نے استیعاب میں جلد ۱۱۱۱ میں امیر المؤمنینؑ لکھا ہے کہ رسولؐ نے ہاجرین
میں مواعیات قرار دی پھر دوبارہ ہاجرین و انصار میں مواعیات فرمائی اور دونوں موقوفوں
پر امیر المؤمنینؑ سے فرمایا کہ تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو۔ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ
رسولؐ نے اپنے اور علیؓ کے درمیان مواعیات فرمائی۔ پوری تفصیل کتب سیر و اخبار
میں موجود ہے۔ سیرۃ حلبیہ جلد دوم ص ۱۱۱ پر مواعیات اول کی تفصیل ملاحظہ فرمائیے
اور مواعیات ثانیہ کی تفصیل بھی اسی سیرۃ حلبیہ ج ۲ کے ص ۱۱۱ پر موجود ہے۔ آپؐ
کو نظریہ آئے گا کہ رسول اللہؐ نے دونوں موقوفوں پر علیؓ کو اپنا بھائی بنا کر سب پر
فضیلت عطا کی سیرۃ دحلانہ میں بھی مواعیات اولیٰ و ثانیہ کی تفصیل دی ہے
جو سیرۃ حلبیہ میں ہے۔ انھوں نے تصریح کی ہے کہ دوسری مواعیات ہجرت کے
پانچ ماہ بعد ہوئی۔

حنبل نے کتاب مناقب علیؑ میں ، ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں بغویؒ و طبرانی نے اپنی معجم میں ، بارودی نے اپنی کتاب معرفۃ میں اور ابن عدی وغیرہ نے اپنی اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

حدیث بہت طولانی ہے اور پوری کیفیت موافقات پر مشتمل ہے آخر کی عبارت یہ ہے کہ :

”فقال علي : يا رسول الله لقد ذهب روحي ، وانقطع ظهري ، حين رأيتك فعلت بأصحابك ما فعلت ضيري ، فإن كان هذا من سخط علي فذاك المستبى والكرامة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : والذي بعثني بالحق ما أخرجتك إلا لنفسي ، وأنت مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي ، وأنت أخي ووارثي ، فقال : وما رث منك ؟ قال : ما ورث الأنبياء من قبلي كتاب ربهم وسنة نبيهم ، وأنت مني في قصوي في الجنة مع فاطمة ابنتي ، وأنت أخي

سے امام احمد و ابن عساکر سے بجزت معتبر و موثق علامہ نے نقل کیا ہے منجدان کے علامہ متقی ہندی بھی ہیں انھوں نے کنز العمال میں دو جگہ یہ حدیث درج کی ہے ایک کنز العمال جلد ۵ صفحہ ۲ پر پھر جلد ۲ صفحہ ۲۹ پر باب مناقب علیؑ میں امام احمد سے نقل کر کے لکھا ہے ۔

سے ان تمام ائمہ اہل سنت سے ایک جماعت ثقات نے یہ حدیث نقل کی ہے منجدان کے ایک

علامہ متقی جی صاحب کنز العمال جلد ۵ صفحہ ۱۱۹ حدیث ۹۱۹

ورفیقی، ثم تلا صل الله عليه وآله وسلم،
 اخواناً علی سرر متقابلین، المتحابین فی الله
 ينظرو بعضهم الى بعض“

”امیر المومنینؑ نے رسول اللہؐ سے کہا: یا رسول اللہؐ میری توجہ ان
 نکل گئی، مگر شکستہ ہو گئی۔ یہ دیکھ کر کہ آپؐ نے اصحاب میں تو
 مواخات قائم کی، ایک کو دوسرے کا بھائی بنایا مگر مجھے چھوڑ
 دیا۔ مجھے کسی کا بھائی نہ بنایا۔ اگر یہ کسی ناامنی و غفلت کی وجہ سے
 ہے تو آپؐ مالک و مختار ہیں۔ آپؐ ہی عفو فرمائیں گے اور آپؐ
 ہی عزت بخشیں گے۔ رسولؐ نے فرمایا: قسم ہے اس مہبود کی جس
 نے مجھے حق کے ساتھ مہوٹ فرمایا میں نے تمہیں خاص اپنے لیے
 اٹھا رکھا ہے۔ تم میرے لیے ایسے ہی ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون
 تھے سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی بنی نہ ہو گا۔ تم میرے بھائی
 ہو، میرے وارث ہو۔ امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ میں نے پوچھا
 کہ میں آپؐ کا کس چیز کا وارث ہوں گا؟ آپؐ نے فرمایا: کو اسی
 چیز کے جس کے انبیاء وارث ہوئے یعنی کتاب خدا، سنت نبیؐ۔
 اور تم میرے ساتھ جنت میں میرے قصر میں رہو گے میری پارہ بگڑ
 فاطمہؑ کے ساتھ۔ تم میرے بھائی ہو، میرے رفیق کار ہو۔ پھر آپؐ
 نے یہ آیت تلاوت فرمائی: اخواناً علی سرر متقابلین“

اور دوسرے مواخات کے سلسلہ میں صرف اسی ایک حدیث کو لے لیجیے جو طبرانی
 نے اپنی معجم کبیر میں ابن عباسؓ سے روایت کی ہے:
 ”رسول اللہؐ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا کہ کیا تم ناراض ہو گئے کہ

میں نے مہاجرین و انصار کے درمیان تواغات کی اور تم کو ان میں سے کسی کا بھائی نہ بنایا۔ کیا تم یہ پسند نہیں کرتے کہ تم کو مجھ سے وہی نسبت حاصل ہے جو موسیٰؑ سے ہارونؑ کو تھی۔

اے ملاحظہ ہو کفر انعام برعاشیہ منہ احمد بن منیل جلد ۵ طبع پیغمبر کے اس فقرہ میں کہ کیا تم مجھ سے ناراض ہو گئے؟ جو پیار و محبت، ولہم ہی اور پروا نہ شفقت و ناز برداری مترشح ہے وہ مخفی نہیں۔ اگر آپؐ فرمائیں کہ جب پہلی مرتبہ رسولؐ علیؑ کو اپنے لیے مخصوص کر چکے تھے تو دوسری مواغات کے موقع پر تمام اصحاب میں مواغات کرنے اور علیؑ کو کسی کا بھائی نہ بنانے سے علیؑ کو تردد اور شک و شبہ نہ کرنا چاہیے تھا۔ اس مرتبہ ان کو مطمئن رہنا چاہیے تھا کہ میں طرح رسولؐ نے پہلی مرتبہ مجھے اپنے لیے مخصوص کر رکھا اس مرتبہ بھی رسولؐ کا ایسا ہی ارادہ ہے۔ آخر حضرت علیؑ کو کشتہ کیوں ہوا؟ اور آپؐ نے دوسری مواغات کو بھی پہلی مواغات پر قیاس کیوں نہ کیا؟ میں عرض کروں گا، دوسری مواغات کو پہلی مواغات پر قیاس کیا ہی نہ جاسکتا تھا اس لیے کہ پہلی مواغات خاص کر مہاجرین کے درمیان ہوئی تھی غلات میں دوسری مواغات کے کہ وہ مہاجرین و انصار کے درمیان ہوئی تھی۔ دوسری مواغات میں مہاجر کا بھائی انصاری کو بنایا گیا تھا اور انصاری کا بھائی مہاجر کو۔ اس مرتبہ چونکہ پیغمبرؐ اور علیؑ دونوں کے دونوں جاہل تھے لہذا قیاس یہ کہتا ہے کہ اب کی مرتبہ دونوں بھائی بھائی نہ ہوں گے۔ لہذا حضرت علیؑ نے دوسرے لوگوں کو دیکھتے ہوئے قیاس کیا کہ اب کی مرتبہ میرا بھائی کوئی انصاری ہی ہوگا جس طرح ہر مہاجر کا بھائی انصاری مقرر کیا گیا ہے۔ اور جب رسولؐ نے کسی انصاری کو علیؑ کا بھائی نہ بنایا تو علیؑ کو اضطراب ہوا، مگر خدا و رسولؐ دونوں اس مرتبہ بھی حضرت علیؑ کو ہر ایک پر فضیلت ہی دینا چاہتے تھے اور قیاس کے برخلاف اس مرتبہ بھی رسولؐ نے اپنا بھائی علیؑ ہی کو بنایا۔

اسی طرح وہ حدیثیں ہیں جو آنحضرتؐ نے اس دن ارشاد فرمائیں۔ جب آپؐ نے سب کے دروازے بند کر دیے اور حضرت علیؑ کے دروازے کو مسجد کی طرف کھلا رکھا صرف ایک جابر بن عبد اللہ کی حدیث کا ذکر کر دینا کافی ہو گا۔ جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسولؐ نے فرمایا کہ:

”اے علیؑ مسجد میں کھارے لیے وہی جائز ہے جو میرے لیے اور تم میرے لیے ایسے ہی ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے۔“

اور حذیفہ بن الہدیہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہؐ اس دن خطبہ فرمانے کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ:

”کچھ لوگ دل میں غم و غصہ لیے ہوئے ہیں کہ میں نے علیؑ کو مسجد میں رکھا۔ دوسروں کو باہر کر دیا۔ خدا کی قسم میں نے نہ تو اپنے جی سے علیؑ کو مسجد میں رکھا نہ دوسروں کو باہر کیا بلکہ خداوند عالم نے ایسا کیا ہے۔ خداوند کریم نے جناب موسیٰ اور ان کے بھائی پر وحی فرمائی کہ تم دونوں اپنی قوم کے لیے مصر میں گھر بناؤ اور اپنے گھروں کو قبلہ قرار دو اور اس میں نماز قائم کرو۔“

اسی سلسلہ بیان میں آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

”علیؑ کو مجھ سے وہی نسبت حاصل ہے جو موسیٰ سے ہارون کو تھی

علیؑ میرے بھائی ہیں۔ کسی کے لیے جائز نہیں کہ مسجد میں عورت کے ساتھ اکٹھا ہو سوا علیؑ کے۔“

اسی طرح کے اور بہت سے بے شمار موارد ہیں کہاں تک ذکر کیے جائیں انھیں چند مذکورہ بالا موارد سے یہ خیال اچھی طرح باطل ہو جاتا ہے کہ رسولؐ نے مرت غزوہ تبوک ہی کے موقع پر اُنت منی بمعزلہ ہارون من موسیٰ فرمایا۔ جب اس حدیث کے اتنے موارد موجود ہیں اتنے مواقع پر رسولؐ نے یہ حدیث ارشاد فرمائی تو یہ کیونکر لائق توجہ ہو سکتا ہے۔ اور کیا وزن باقی رہ جاتا ہے اس قول میں۔

رسولؐ اللہ کی سیرت کے مطالعہ کرنے والے کو نظر آئے گا کہ رسولؐ

حضرت علیؑ اور جناب ہارون کی فرقہ دین (آسمان کے دو ستارے) سے تصویر کشی فرماتے۔ فرقہ دین سے دونوں کی مثال دیتے۔ جس طرح فرقہ دین برابر کے ستارے ہیں اسی طرح علیؑ و ہارونؑ ایک جیسے ہیں کسی کو دوسرے پر امتیاز نہیں حاصل ہے۔ یہ بھی منجملہ ان قرائن کے ہے جو عموم منزلت پر دلالت کرتے ہیں۔ سب سے بڑی بات تو یہ ہے کہ اگر قرآن سے قطع نظر کر بھی لی جائے تب بھی الفاظ حدیث سے عموم ہی متبادر ہو رہا ہے۔ سوا عموم کے کچھ اور ذہن میں آتا ہی نہیں جیسا کہ میں بیان کر چکا ہوں۔

والسلام

مش

مکتوب نمبر ۱

ہم آپ کے اس جملہ کا کہ رسول اللہ ﷺ علی و ہارون کو فرقدین
(دوستارے ہیں جو ایک ساتھ رہتے ہیں) سے تشبیہ دیتے تھے مطلب
نہیں سمجھے۔

س

جواب مکتوب

رسول اللہ ﷺ کی سیرت کا مطالعہ فرمائیے تو آپ کو نظر آئے گا کہ پیغمبر
جناب ہارون اور امیر المؤمنینؑ کو آسمان کے فرقدین اور دونوں آنکھوں سے
شال دیا کرتے تھے۔ دونوں اپنی اپنی امت میں ایک جیسے تھے۔ کسی کو کسی پر

امتیاز نہیں حاصل تھا۔

یوم شبر و شبیر و مبشر

ملاحظہ فرمائیے کہ رسول اللہ ﷺ کے جگر گوشوں کے نام ہارون کے فرزندوں کے نام جیسے رکھے۔ حسن، وحید، و محسن اور ارشاد فرمایا کہ: "میں نے یہ نام فرزندان ہارون شبر و شبیر و مبشر کے نام پر رکھے۔"

رسول اللہ کا مقصد یہ تھا کہ دونوں ہارونوں میں مشابہت گہری ہو جائے اور وہ مشابہت تمام حالات و منازل میں عام ہو کے رہے۔

یوم مواخات

محض اس وجہ سے رسول نے علیؑ کو اپنا بھائی بنایا اور دوسروں پر ترجیح دی۔ غرض یہ تھی کہ دونوں کو اپنے اپنے بھائی کے نزدیک جو منزلت حاصل ہے وہ بالکل ایک رہے۔ دونوں کی منزلوں میں مشابہت پوری پوری ہو جائے اور یہ تنا بھی تھی کہ دونوں کے درمیان کوئی بھی وجہ فرق نہ رہے۔ رسول نے اپنے اصحاب میں دو مرتبہ بھائی چارہ قائم کیا پہلی مرتبہ ابوبکر و عسدر بھائی بھائی ہوئے۔ عثمان و عبدالرحمن بن عوف بھائی بھائی مقرر کیے گئے۔ دوسری مرتبہ میں ابوبکر و خارجہ بن زید میں بھائی چارہ ہوا۔ عمرو عتبان بن ابک میں بھائی چارہ ہوا۔ لیکن امیر المومنین دونوں مرتبہ رسول کے بھائی بنے۔ اس مسئلہ میں تو اتنے محکم نفوس صحیح طریقوں سے ابن عباس، ابن عمر، زید بن ارقم، زید بن ابی اوفیٰ، انس بن مالک، حذیفہ بن یمان، مخدوم بن

یزید، عمر بن خطاب، برار بن عازب، علی بن ابی طالب سے وارد ہیں۔
کہ سب کو دکھنا مشکل ہے۔

پیغمبرؐ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا:
"أنت أُنْجِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ"
تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہوئے۔
ابھی اوپر آپ یہ حدیث ملاحظہ فرما چکے ہیں،
"قَدْ أَخَذَ بَرَقَةَ عَلِيٍّ وَقَالَ: إِنَّ هَذَا
أَخِيٌّ وَوَصِيِّي وَخَلِيفَتِي فَيُكْمَلُ سَمْعُ الْوَالِدِ
وَاطِيعُوا"
پیغمبرؐ نے علیؑ کے سر پر ہاتھ رکھ کر فرمایا: یہ میرا بھائی ہے،
میرا وصی ہے۔ تم میں میرا جانشین ہے۔ اس کی بات سنا،
اس کی اطاعت کرنا۔

ایک دن پیغمبرؐ اصحاب کے پاس تشریف لائے۔ آنحضرتؐ کے چہرے
کا رنگ کھلا ہوا تھا۔ عبدالرحمن بن عوف نے اس خوشی کی وجہ پوچھی
آپؐ نے فرمایا:

"بَشَارَةُ أُتَتْني مِنْ رَبِّي فِي أَخِي وَابْنِ عَمِي وَابْنَتِي"

اے امام حاکم نے مستدرک ۲/۵۸ پر دو صحیح طریقوں سے جو شیخین بھاری و
مسلم کے معیار پر صحیح ہے درج کیا ہے۔ علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اس
کی صحت کو تسلیم کرتے ہوئے لکھا ہے۔ علامہ ابن حجر مکی نے صواعق محرقہ
صفحہ ۷۳ پر ترمذی سے نقل کیا ہے۔ ابی میر داخاریں سے جس نے واقعات روایات کا
ذکر کیا ہے ہر ایک نے بطور مستحکم ذکر کیا ہے۔

بأن الله ذوّج علياً من فاطمة ۱

”میرے پروردگار کی جانب سے میرے بھائی میرے چچا کے بیٹے اور میری جگہ پارہ فاطمہ کے متعلق خوشخبری آئی ہے کہ خود خداوند عالم نے علیؑ کا عقد فاطمہ سے کر دیا۔“
جب جناب سیدہ امیر المومنینؑ کے گھر آئیں تو آنحضرتؐ نے ام ایمن سے کہا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔

ام ایمن نے کہا کہ: علیؑ آپ کے بھائی بھی ہیں اور آپ ان سے اپنی بیٹی بھی بیاہتے ہیں۔

آپ نے فرمایا: ”اے ام ایمن ایسا ہی ہے۔“
ام ایمن، امیر المومنینؑ کو بلا لائیں۔

نہ مانے کتنی مرتبہ آنحضرتؐ نے امیر المومنینؑ کے بھائی ہونے کی طرف اشارہ فرمایا۔ چنانچہ ارشاد فرمایا کہ :

”یہ علیؑ میرے بھائی ہیں۔ میرے چچا کے بیٹے ہیں، میرے داماد ہیں، میرے بچوں کے باپ ہیں۔“

۱۔ ابو بکر خوارزمی نے اس کی روایت کی ہے۔ ملاحظہ ہو صواعق موعودہ ص ۱۱۱

۲۔ مستدرک ج ۲ ص ۱۹۱ علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کو تسلیم کرتے ہوئے لکھا ہے۔ علامہ ابن حجر نے صواعق باب ۱۱ میں نقل کیا ہے۔ ان کے علاوہ جس جس نے جناب سیدہ کی شادی کا تذکرہ کیا ہے ہر ایک نے اس حدیث کو بھی ضرور ذکر کیا ہے۔
۳۔ شیرازی نے کتاب الانتساب میں اس کی روایت کی ہے۔ ابن ہنار نے ابن عمر سے اس کی روایت کی ہے اور علامہ متقی ہندی نے کنز العمال نیز منتخب کنز العمال برامشیہ سند احمد جلد ۷ ص ۳۲ پر نقل کیا ہے۔

ایک مرتبہ امیر المومنین علیہ السلام سے دوران گفتگو فرمایا:

”أنت أخي وصاحبي“

”تم میرے بھائی ہو میرے ساتھی ہو“

دوسری مرتبہ دوران گفتگو فرمایا:

”أنت أخي وصاحبي ورفيقي في الجنة“

”تم میرے بھائی ہو میرے ساتھی ہو اور جنت میں میرے رفیق ہو“

ایک معاملہ میں جناب جعفر وزید اور امیر المومنینؑ کے درمیان اختلاف پیدا ہوا تو آپ نے امیر المومنینؑ سے خطاب کر کے فرمایا:

”وأما أنت يا علي فأخي وأبو ولدي“

”میں واپس“

”لیکن تم اے علیؑ میرے بھائی ہو، میرے بچوں کے باپ

ہو، مجھ سے ہو اور مجھ تک ہو“

ایک دن آپ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا کہ:

”تم میرے بھائی ہو، میرے وزیر ہو، تم ہی میرے

نئے ابن عبدالبر نے استیعاب میں جلد ۱۰۸ امیر المومنین بسلطہ اسناد ابن عباس اس حدیث

کی روایت کی ہے۔

۱۰۸ خطیب نے اس حدیث کی روایت کی ہے کنز العمال جلد ۲ ص ۶۱۰۵ پر نمبر ۶۱۰۵ ہی

حدیث ہے۔

۱۰۸ امام مالک نے متذکر جلد ۲ ص ۶۱۰ پر یہ حدیث نقل کی جو امام مسلم کی شرائط صحت پر صحیح ہے

دین ادا کرو گے۔ میرے کیے ہوئے وعدوں کو پورا کرو گے،
مجھے فارغ الذمہ کرو گے۔

جب آنحضرتؐ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپؐ نے لوگوں
سے کہا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔

لوگوں نے امیر المومنینؑ کو بلایا۔ آپؐ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا:
”میرے قریب آؤ۔“

امیر المومنینؑ قریب ہوئے۔ رسولؐ کا سر زانو پر رکھے رہے اور رسولؐ آپ
سے گفتگو کرتے رہے یہاں تک کہ آنحضرتؐ کی روح نے جسم سے مفارقت
کی اور آنحضرتؐ کا کچھ لمبا ب دین بھی امیر المومنینؑ پر گرا۔

آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جنت کے دروازے پر لکھا ہوا ہے:
”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ عَلِيٌّ أَهْلُهُ“
رسول اللہؐ۔

”کوئی معبود نہیں سوا اللہ کے محمد خدا کے رسولؐ ہیں
اور علیؑ رسولؐ کے بھائی ہیں۔“

۱۔ طبرانی نے معجم کبیر میں ابن عمرؓ سے اس حدیث کی روایت کی ہے اور علامہ متقی ہندی نے
کنز العمال نیز منتخب کنز العمال میں اسے نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو مائتہ احادیث ج ۱ ص ۵۳۲
۲۔ طبقات ابن سعد ج ۲ صفحہ ۱۸۱ اور کنز العمال ج ۴ ص ۵۵

۳۔ طبرانی نے اس حدیث کو اوسط میں خطیب نے کتاب التقی والغترق میں لکھا ہے
اور علامہ متقی ہندی نے کنز العمال و منتخب کنز العمال میں نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو مائتہ
مائتہ احادیث ج ۱ ص ۵۳۲

شب ہجرت جب امیر المومنینؑ بستر رسولؐ پر آرام فرما رہے تھے خداوند
عالم نے جبریل و میکائیل پر وحی نازل فرمائی کہ میں نے تمہیں بھائی بھائی بنایا
ہے اور تم میں سے ایک کی عمر دوسرے سے زیادہ طولانی کی ہے تم میں سے
کون اپنی زندگی دوسرے کو دینے پر آمادہ ہے۔ دونوں نے غدر کیا، زندگی
دینا گوارا نہ کیا۔ تو خداوند عالم نے وحی فرمائی کہ تم دونوں علیؑ جیسے کیوں
نہیں ہو جاتے۔ دیکھو میں نے علیؑ و محمدؐ کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا
اور علیؑ بستر رسولؐ پر سو کر اپنی جان خدا کر رہے ہیں اور اپنی زندگی ہلاکت
میں ڈال کر رسولؐ کی زندگی کی حفاظت کر رہے ہیں۔ تم دونوں
زمین پر جاؤ اور علیؑ کو ان کے دشمنوں سے بچاؤ۔

دونوں ملک اترے۔ جبریل سرانے، میکائیل پائنتی کھڑے ہوئے
جب وہیں پہنچتے جاتے کہ :

”مبارک ہو، مبارک ہو، کون آپ کا مثیل ہو سکے گا۔ اے
علیؑ ابن ابی طالب۔ اللہ آپ کے سبب ملائکہ پر فرود ہات
کر رہا ہے۔“

اور اسی موقع پر خداوند عالم نے یہ آیت نازل فرمائی کہ :

”لوگوں میں کچھ ایسے بھی بندے ہیں جو اپنے نفس کو راہ خدا
میں بیچ ڈالتے ہیں۔“

اے اصحاب سننے اپنے اپنے مائید میں اس حدیث کو دہرایا ہے نیز امام فخر الدین رازی
نے اس آیت کی تفسیر کے ذیل میں ذکر کیا ہے ملاحظہ ہو تفسیر کبیر ۲۵ صفحہ ۱۷۹ تفسیر

سورہ بقرہ نیز ملاحظہ ہو اسد الغابہ جلد ۱ صفحہ ۲۵

امیر المومنینؑ فرمایا کرتے :

”میں خدا کا بندہ ہوں ، میں رسولؐ کا بھائی ہوں۔ میں صدیق اکبر ہوں۔ میرے علاوہ ایسا کہنے والا جھوٹا ہے۔“

امیر المومنینؑ نے فرمایا :

”قسم بخدا میں رسولؐ کا بھائی ہوں ، ان کا ولی ہوں ، فرزند عم ہوں ، ان کے علوم کا وارث ہوں ، مجھ سے زیادہ کون حقدار ہے اس کا۔“

شورعی والے دن آپؐ نے عثمان و عبدالرحمن بن عوف ، سعد اور زبیر سے خطاب کر کے فرمایا تھا کہ :

”میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا تم میں میرے علاوہ کوئی ایسا ہے جسے رسولؐ نے اپنا بھائی بنایا ہو اس دن جس دن مسلمانوں میں بھائی چارہ کیا تھا ؟“

لوگوں نے کہا : نہیں ، آپؐ کے علاوہ کوئی نہیں۔

اے امام نسائیؒ نے خصائص موطائی میں امام حاکم نے مستدرک جلد ۳ ص ۱۱۱ کے شروع میں ابن ابی شیبہ و ابن عاصم نے السنۃ میں درج کیا ہے اور علامہ متقی ہندی نے کنز العمال منتخب کنز العمال میں نقل کیا ہے ملاحظہ ہو منتخب کنز العمال برماشیہ منہ احمد بن منہل جلد ۵ ص ۱۱۱

اے ملاحظہ فرمائیے مستدرک ج ۲ ص ۱۱۱ علامہ ذہبی نے بھی منتخب مستدرک میں اس حدیث کی صحت کا اقرار کرتے ہوئے لکھا ہے ۔

اے علامہ ابن عبدالبرؒ نے سبلۃ حالات امیر المومنینؑ استیعاب میں اس حدیث کی روایت کی ہے اور بھی اکثر علمائے اعلام نے لکھا ہے ۔

جنگ بدر میں جب امیر المومنینؑ ولید کے مقابلے کو نکلے تو اس نے پوچھا: "کون ہو تم؟"

امیر المومنینؑ نے فرمایا:

"میں خدا کا بندہ ہوں، اس کے رسولؐ کا بھائی ہوں۔"

امیر المومنینؑ نے ایک دن عمر بن خطاب سے ان کے زمانہ خلافت میں پوچھا کہ:

"یہ فرمائیے اگر بنی اسرائیل کی کوئی قوم آپ کے پاس آئے اور ان میں کا کوئی شخص آپ سے کہے کہ میں موسیٰ کے چچا کا فرزند ہوں تو کیا آپ اسے اس کے ساتھیوں پر کچھ ترجیح دیں گے؟" انھوں نے کہا: "ہاں" امیر المومنینؑ نے منہرایا:

"تو نبیؐ میں خدا کی قسم! رسولؐ کا بھائی ہوں۔ ان کے چچا کا بیٹا ہوں۔"

حضرت عمرؓ نے ردا کا ندھے سے اتار کر بچھائی اور بولے:

"خدا کی قسم! آپ اس جگہ کے علاوہ اور کہیں نہیں بیٹھ سکتے جب تک ہم لوگ جہاد نہ ہوں۔"

امیر المومنینؑ اس ردا پر تشریف فرما ہوئے اور اس وقت تک کہ لوگ متفرق ہوئے عمرؓ اسے بیٹھ رہے۔ یہ رسول اللہؐ کے بھائی اور فرزندِ علم ہونے

لے ابن سعد نے اپنی کتاب طبقات جلد ۲، قسم اول ص ۱۱۱ تذکرہ غزوہ بدر ذکر کیا ہے۔

مے دار قطنی نے اس کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو صواعق محرقة باب ۱۱ ص ۱۱۱

کی تعلیم تھی۔ سر جھکانا تھا۔

سَدِّ الْبَوَابِ

میرا قلم کہاں سے کہاں پبک گیا۔ ذکر اس کا تھا کہ رسولؐ نے تمام صحابہ کے دروازے بند کرا دیے اور حضرت علیؑ کا دروازہ مسجد کی طرف کھلا چھوڑ دیا۔ صحابہ کے دروازے اس لیے بند کرا دیے کہ مسجد کے اندر بحالت جنب جانا جائز نہیں۔ لیکن جس طرح اردن کے لیے بحالت جنب ہوتے ہوئے بھی مسجد سے ہو کر گزرنا جائز تھا اسی طرح حضرت علیؑ کے لیے بھی رسولؐ نے جائز و مباح قرار دیا۔ لہذا یہ بھی ثبوت ہے کہ دونوں حضرات بالکل ایک جیسے تھے اور ہر حیثیت اور ہر حیثیت سے ایک دوسرے کے نظیر تھے پوری پوری شایستگی تھی دونوں بزرگواروں میں۔ ابن عباس فرماتے ہیں:

"رسول اللہؐ نے مسجد کی طرف کھلتے ہوئے سب کے دروازے

بند کرا دیے صرف حضرت علیؑ کا دروازہ کھلا رکھا۔ حضرت

علیؑ حالت جنب میں بھی مسجد سے ہو کر گزرتے۔ کیونکہ

وہی ایک راہ تھی کوئی دوسرا راستہ تھا ہی نہیں۔"

عمر بن خطاب سے ایک حدیث صحیح مروی ہے جو مسلم و بخاری کے

مسماں پر بھی صحیح ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

"رسولؐ نے علیؑ کو تین چیزیں ایسی مرحمت فرمائیں کہ اگر ان

سے بہت طولانی حدیث ہے جس میں امیر المومنین کی کئی خصوصیات مذکور ہیں پوری

حدیث برصغور ۱۹۳ تا صفحہ ۱۹۹ بیان کی جا چکی ہے۔

میں سے ایک بھی مجھے ملی ہوتی تو سرخ اونٹوں کی قطار سے بڑھ کر ہوتی۔ ایک یہ کہ علیؑ کی زوجہ فاطمہؑ ایسی دختر رسولؐ ہوئیں دوسرے مسجد میں رسولؐ کے ساتھ ان کی سکونت اور رسولؐ کے لیے جو امور مسجد میں جائز تھے ان کے لیے بھی مباح ہونا۔ تیسرے جنگ خیبر میں علم ملنا۔“

ایک دن سعد بن مالک نے ایک حدیث صحیح بیان کی جس میں امیر المومنینؑ کی بعض خصوصیات کا ذکر تھا اسی میں فرماتے ہیں کہ :
 ”رسول اللہؐ نے اپنی مسجد سے جہاں اور سب کو ہٹایا وہاں اپنے چچا عباس کو بھی۔ اس پر عباس نے کہا : کہ ہمیں تو آپ ہٹا رہے ہیں اور علیؑ کو رہنے دیتے ہیں؟ رسولؐ نے فرمایا : کہ میں نے اپنی طرف سے نہ سب کو ہٹایا نہ علیؑ کو رکھا۔ بلکہ خدا نے ایسا کیا ہے۔“

زید بن ارقم کہتے ہیں :

”چند اصحاب کے دروازے مسجد کی طرف کھلتے تھے۔ رسولؐ

لے متدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۵ نیز ابو یعلیٰ نے بھی اس حدیث کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو
 مواہق محرقہ جلد ۲ باب ۹ ص ۹ تقریباً الضیق الفاظ و معنی میں امام احمد بن حنبل سے
 عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث میں ذکر کیا ہے۔ ملاحظہ ہو صفحہ ۲ ص ۲ حضرت عمرؓ اور عبد اللہ
 بن عمرؓ دونوں میں سے ہر ایک سے کئی اشخاص نے منفعات اس حدیث کی روایت کی ہے۔
 ۲ے متدرک ج ۳ ص ۱۱ یہ حدیث صحاح سنن سے ہے اور متعدد وثقات و اعلام المہنت
 نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔

نے حکم دیا کہ تم سب اپنے اپنے دروازے بند کر دو۔ صرف علیؑ کا دروازہ کھلا رہے۔ لوگوں نے اس پر چہ میگوئیاں شروع کیں تو رسولؐ نے خطبہ ارشاد فرمایا :

بعد حمد و ثنائے الہی کے ارشاد ہوا کہ یہ دروازے بند کر دوں اور علیؑ کا دروازہ کھلا رہنے دوں۔ اس پر کچھ لوگوں کو اعتراض ہے حالانکہ قسم بخدا میں نے اپنی طرف سے لوگوں کے دروازے بند نہیں کیے اور نہ اپنی خواہش سے علیؑ کا دروازہ کھلا رکھا۔ مجھے حکم دیا گیا میں نے حکم کی پابندی کی ہے۔“

طبرانی نے معجم کبیر میں ابن عباس سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ :
 ”رسول اللہؐ اس دن کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنی طرف سے تم لوگوں کو مسجد سے نہیں ہٹایا۔ نہ اپنے جی سے علیؑ کو باقی رکھا۔ بلکہ خود خداوند عالم نے ایسا کیا ہے۔ میں تو بندہ ہوں اور حکم کا تابع، جو مجھے حکم دیا گیا وہ میں نے کیا۔ میں تو وحی الہی کی پابندی کرتا ہوں۔“

رسول اللہؐ نے ارشاد فرمایا کہ ”اے علیؑ! سو امیرے اور تمہارے کسی اور کے لیے جائز نہیں کہ حالت جنابت میں مسجد میں رہے۔“

۱۔ مسند احمد بن حنبل ج ۴ صفحہ ۳۶۹ و کنز العمال بر حاشیہ منہ جلد ۵ صفحہ ۲۹

۲۔ منتخب کنز العمال بر حاشیہ منہ جلد ۵ صفحہ ۲۹

۳۔ ترمذی نے اس حدیث کو اپنے معجم میں روایت کیا اور ان سے متفق ہندی نے (بال لکے صفحہ پر)

سعد بن ابی وقاص، برادر بن عازب، ابن عباس، ابن عمر،
 حذیفہ بن اسید غفاری ان میں سے ہر ایک سے مروی ہے کہ:
 "رسول اللہؐ مسجد میں آئے اور ارشاد فرمایا: کہ خدا نے مجھ پر
 وحی نازل فرمائی ہے کہ میں طاہر مسجد بناؤں جس میں مرثیہ
 میں اور میرے بھائی علیؑ رہیں۔"

اس مکتوب میں گنجائش ہی نہیں کہ ہم بکثرت ان صریحی وثابت نصوص
 کو درج کریں جو اس باب میں ابن عباس، ابوسعید خدری، زید بن ارقم،
 قبیلہ خثعم سے ایک صحابی پیغمبر، اسماء بنت عمیس، ام سلمہ، حذیفہ
 بن اسید، سعد بن ابی وقاص، برادر بن عازب، علی بن ابی طالب، عمر،
 عبداللہ بن عمر، ابوذر، ابوالطفیل، بریدہ اسلمی، ابی رافع غلام رسول
 اللہ، اور جابر بن عبداللہ ایسے کبار صحابہ میں سے ہر ہر بزرگ سے مروی
 ہیں۔

رسول اللہؐ کی مشہور دعاؤں میں یہ ہے آپ نے دعا فرمائی تھی:
 "میرے مہبود! میرے بھائی موسیٰ نے تجھ سے سوال کیا تھا

(بقیہ حاشیہ مندرجہ) کنز العمال، منتخب کنز العمال بر حاشیہ مسند جلد ۷ صفحہ ۲۹ پر نقل کیا
 ہے۔ ہذا نے اس حدیث کو مسند سے روایت کیا ہے۔ لا حقد ہو صواعق محررہ اسباب
 فعل ۲ صفحہ ۷۳

لے ان سب سے روایت کر کے محمد خطیب، فقیر شافعی معروف بہ ابن منذر نے اپنی
 کتاب مناقب میں مختلف واسطوں سے لکھا ہے اور علامہ بیہقی نے بیابیع المروءۃ باب ۱۰
 میں نقل کیا ہے۔

میرے سینہ کو کشادہ کر دے اور میرے معاملہ کو سہل بنا دے
 زبان کی گرہ کھول دے کہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور
 میرے اہل سے ہاروں میرے بھائی کو میرا وزیر بنا۔ ان کے
 ذریعہ میری مکر کو مضبوط کر اور انھیں میرا شریک کار بنا،
 تو تو نے اے مہبود! ان پر وحی نازل فرمائی کہ عنقریب
 میں تمھارے بھائی ہاروں کے ذریعہ تمھارے بازوؤں کو
 قوی کر دوں گا اور تم دونوں کے لیے غلبہ قرار دوں گا
 اے مہبود! میں تیرا بندہ اور تیرا رسول محمد ہوں میرے
 سینہ کو کشادہ کر میرے معاملہ کو آسان بنا اور میرے اہل
 سے علیؑ میرے بھائی کو میرا وزیر قرار دے۔

اسی میں ایک حدیث بزار نے روایت کی ہے۔

”رسول اللہؐ نے علیؑ کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر ارشاد
 فرمایا کہ: موسیٰ نے خدا سے سوال کیا تھا کہ ہاروں کی مدد
 معیت میں مسجد کو پاک بنائیں اور میں نے اپنے پروردگار
 سے سوال کیا ہے کہ تمھاری مدد اور تمھاری معیت میں
 مسجد کو پاکیزہ کروں۔ پھر آپ نے ابو بکر کو کہلا بھیجا کہ
 اپنا دروازہ بند کر دو۔ اس پر انھوں نے انا للہ وانا الیہ

لے امام ابو اسحاق ثلبی نے بسطہ تفسیر آیہ انما ولیکم جناب ابوذر غفاری
 سے اپنا تفسیر کہیں میں روایت کی ہے اور صاحب ینایع المودۃ نے مسند احمد
 سے نقل کیا ہے۔

راجعون پڑھا اور کہا سمعاً وطاعة۔ پھر عمر کو حکم دیا۔ پھر عباس کو ایسا ہی حکم فرمایا۔ پھر ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنے جی سے تم دوگوں کے دروازے بند نہیں کرائے اور علی کا دروازہ کھلا نہیں چھوڑا بلکہ خدا نے ایسا کیا ہے۔“

حضرت علیؑ کے جناب اaron سے تمام حالات اور جمیع منازل ہیں پورے پورے مشابہ ہونے کے لیے غالباً اتنی حدیثیں جو ذکر کی گئیں کافی ہوں گی۔

ش

مکتوب نمبر ۱۸

خدا آپ کا سبلا کرے آپ کی دلیلیں کتنی واضح اور روشن ہیں بڑا
کرم ہوگا بقیہ نصوص بھی تحریر سند مائیں۔

من

جواب مکتوب

ابوداؤد طیالسی کی روایت کو لیجیے (جیسا کہ استیعاب میں بسلسلہ
حالات امیر المومنین مذکور ہے) ابن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ:
”رسول نے امیر المومنینؑ سے فرمایا: کہ تم میرے بعد ہر عرس کے ولی ہو“

اے ابوداؤد و دیگر اہل سنت نے اس حدیث کو ابو عوانہ و صالح بن عبد اللہ بن یحییٰ (واقی الکلی صغیر)

اسی جیسی ایک صحیح حدیث عمران بن حصین سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ:
 ”رسول اللہؐ نے ایک لشکر روانہ کیا اور امیر المومنینؑ کو اس پر مقرر کیا۔ مال جس جو ہاتھ آیا اس سے ایک کنیز امیر المومنینؑ نے اپنے لیے غلیخہ کر لی۔ لوگوں کو یہ بات گھٹی اور چار شخصوں نے باہم ملے کیا کہ رسول اللہؐ کی خدمت میں شکایت کی جائے۔ جب رسولؐ کی خدمت میں وہ پہنچے تو ایک شخص کھڑا ہوا اور کہا: یا رسول اللہؐ! آپ علیؑ کو نہیں دیکھتے؟ انھوں نے ایسا ایسا کیا رسولؐ نے اس سے منہ پھیر لیا۔ تب دوسرا کھڑا ہوا اس نے بھی ایسے ہی کلاماں کہے، اس سے بھی رسولؐ نے منہ پھیر لیا تب تیسرا کھڑا ہوا اس نے بھی اپنے دوسرا تھپیوں کی طرح شکایت کی۔ اس سے بھی رسولؐ نے منہ پھیر لیا تب چوتھا کھڑا ہوا اور

(البتہ حاشیہ مقرر شدہ) سے انھوں نے ابو بکرؓ کی بیٹی بن سلیم فارسی سے انھوں نے عمرؓ بن مومن اودی سے انھوں نے ابن عباسؓ سے مرفوعہ روایت کیا ہے اس سلسلہ استناد کے کل رجال حجت ہیں مسلم احمد بخاری و دو فوہ نے اپنے صحیح میں ان رجال میں سے ہر ایک کو حجت سمجھا ہے اور ان سے مروی حدیثیں درج کی ہیں سوا یحییٰ بن سلیم کے کہ ان کی روایت ان دونوں نے نہیں کبھی لیکن جرح و تعدیل کے مجتہدین نے یحییٰ بن سلیم کی وثاقت کی تصریح کر دی ہے یہ خدا کا بہت زیادہ ذکر کرنے والے بزرگ تھے۔ علامہ ذہبی نے ان کے حالات لکھے ہوئے میزان الاعتدال میں ابن سیناؒ دارقطنی۔ محمد بن سعد ابی حاتم و غیرہ کا یحییٰ بن سلیم کو ثقہ سمجھنا نقل کیا ہے۔

اچھے ساتھیوں کی طرح اس نے بھی شکایت کی تو اس وقت رسول
اللہ ان سب کی طرف متوجہ ہوئے اور چہرے سے آثارِ غضب
نمایاں تھیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: تم علیؑ کے متعلق چاہتے کیا ہو؟
علیؑ مجھ سے ہے اور میں علیؑ سے ہوں اور وہ میرے بعد ہر
مومن کے ولی ہیںؑ۔

ایسی ہی ایک روایت ابوہریرہؓ سے مروی ہے جس کی اصل عبارت
مسند احمد بن حنبل ج ۵ صفحہ ۳۵۶ پر موجود ہے۔

بریدہ کہتے ہیں کہ رسولؐ نے دو رسالے یمن کی جانب روانہ
کیے ایک پر حضرت علیؑ کو افسر بنایا دوسرے پر خالد بن ولید
کو اور ارشاد فرمایا کہ جب تم دونوں مل جاؤ تو دونوں کے
افسر علی ہی ہوں گے۔ اور جب تک الگ رہو تو ہر ایک اپنے

۱۔ بہت سے اصحابؓ نے اس روایت کو درج کیا ہے۔ اسلام نشانی نے خصائص طویہ میں
احمد بن حنبل نے بسند حدیث عن صفحہ ۴۴۸ جلد رابع مسند عبدالمہم مالک نے مستدرک ج ۳
صفحہ ۱۱ پر علامہ ذہبی نے تہذیب المستدرک میں بشرائط مسلم اس کی صحت کو تسلیم کرتے ہوئے لکھا ہے
ابن ابی شیبہ نے اس کی روایت کی ہے۔ ابن جریر نے اس کی روایت کی ہے اور اسے صحیح قرار
دیا ہے جیسا کہ علامہ متقی نے ان دونوں سے نقل کر کے کنز العمال جلد ۶ شروع صفحہ ۴۰۴ پر لکھا ہے
بیہر تردید نے بھی اس حدیث کی قوی اسناد سے روایت کی ہے جیسا کہ علامہ عقلانی نے
اصحاب بسند حالات میر اللومین ذکر کیا ہے اور ان سے علامہ معقولہ ابن ابی الحدید محسنی
نے مشرعیہ بیہر البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۵۰ پر نقل کیا ہے نیز لکھا ہے کہ اس حدیث کو امام احمد نے
مسند میں ایک جگہ نہیں متعدد مقامات پر تحریر کیا ہے۔

اپنے دست کا اضر رہے گا۔ بریدہ کہتے ہیں کہ اہل یمن کے بنی زبید سے ہماری مڈھیڑ ہوئی اور گھمسان کا دن پڑا۔ آخر مسلمانوں کو فتح ہوئی۔ ہم نے جنگ آزماؤں کو موت کے گھاٹ اتارا اور ان کی عورتوں بچوں کو قید کر لیا۔ حضرت علیؑ نے انہیں قیدیوں میں سے ایک عورت کو اپنے لیے الگ کر لیا۔ بریدہ کہتے ہیں: کہ خالد نے ایک نامہ میرے ہاتھوں رسولؐ کی خدمت میں بھیجا۔ جس میں واقعہ کی رسولؐ کو خبر دی تھی۔ میں نے خدمت میں پہنچ کر وہ نامہ پیش کیا۔ خط جب پڑھا گیا تو غیظ و غضب کے آثار رسولؐ کے چہرے پر نمایاں ہوئے میں نے عرض کی: میں سانی کا خواستگار ہوں آپ نے مجھے ایک شخص کے ہمراہ بھیجا اور مجھے اس کی اطاعت کا حکم دیا

لے رسول اللہ نے حضرت علیؑ پر کبھی کسی کو اضر نہیں مقرر کیا بلکہ حضرت علیؑ ہی ہمیشہ اضر ہوا کیے۔ اور ہر معرکہ میں علم لشکر آپ ہی کے ہاتھوں میں رہا بر غلاف فیروں کے ابو بکر و عمر اسامہ کی ماتحتی میں رکھے گئے۔ اس پر تمام مودعین متفق ہیں۔ نیز وہ دونوں بزرگوار غزوہ ذات السلاسل میں عمرو عاص کے ماتحت بنائے گئے ان دونوں حضرات کا اس غزوہ میں اپنے اضر عمرو عاص کے ساتھ ایک ٹھہر قہر بھی ہے جسے امام حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۴۲ پر لکھا ہے اور امام ذہبی نے اس کی صحت کا احترام کرتے ہوئے تلخیص مستدرک میں درج کیا ہے لیکن حضرت علیؑ نہ تو کسی کی ماتحتی میں رہے نہ محکوم بنے۔ بجز سروہ کائنات کے۔ رسول کی پشت سے وفات تک۔

میں نے اس کی منہ مانیرواری کی۔ رسولؐ نے فرمایا: خبردار
 علیؑ کے متعلق کچھ کہنا سننا نہیں۔ علیؑ مجھ سے ہیں اور میں
 علیؑ سے ہوں اور علیؑ میرے بعد تم لوگوں کے ولی ہیں۔“

۱۔ یہ تو وہ روایت ہے جسے امام احمد نے مسند جلد ۵ کے صفحہ ۳۵۶ پر بطریق عبداللہ بن
 بریدہ لکھا ہے۔ دوسری جگہ مسند ج ۵ صفحہ ۳۲۷ پر سعید بن جبیر سے روایت کی ہے کہ
 نے ابن عباس سے انھوں نے ابن بریدہ سے بریدہ کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کے ساتھ جنگ
 یمن میں شریک تھا۔ حضرت علیؑ درشتی سے پیش آتے تھے میں جب واپس پلٹا تو رسولؐ کی
 خدمت میں اس کا ذکر کیا اور حضرت کی تنقید کی۔ میں نے دیکھا کہ رسولؐ کا چہرہ متلیز
 ہو گیا۔ رسولؐ نے پوچھا: اے بریدہ کیا ہیں تمام مومنین کی جانوں کا مالک نہیں؟ بریدہ
 نے کہا۔ بے شک یا رسول اللہؐ۔ آپ نے فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں علیؑ بھی اس کے
 مولا ہیں۔ امام مالک نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۰ پر اس حدیث کو لکھا ہے۔ ان کے علاوہ
 اور بھی بہت سے محدثین نے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ یہ حدیث جو درج کی گئی
 ہمارے مقصود پر بین دلیل ہیں کیونکہ رسولؐ کا جملہ المست اولی بالمؤمنین من
 انفسہم کو مقدم فرمایا قرینہ غالب ہے کہ اس حدیث میں مولا سے مراد اولیٰ ہے جیسا
 کہ بظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے اسی جیسی ایک حدیث اور ہے جسے بہت سے محدثین
 نے بیان کیا ہے بخلاف ان کے امام احمد نے مسند ج ۲ صفحہ ۴۸۲ پر عمرو بن شاس اسلی
 سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ یہ حدیث میں شریک ہونے والوں میں سے تھے۔
 عمرو بن شاس کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ کے ساتھ یمن گیا۔ سفر میں حضرت علیؑ
 درشتی سے پیش آتے ہیں ولی میں بہت برہم ہوا جب رسولؐ کی خدمت میں واپس آیا
 تو میں نے مسجد میں ان کی شکایت کی۔ رسولؐ کو بھی اس کی خبر ہوئی (باقی اگلے صفحہ پر)

اور امام نسائی نے حقائق علویہ میں یہ عبارت لکھی ہے :
 "اے بریدہ ! مجھے علیؑ کا دشمن بنانے کی کوشش نہ کر و کیونکہ
 علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں اور وہ میرے بعد تم لوگوں
 کے ولی ہیں۔"

اور ابن مسریر کی عبارت یہ ہے :
 "بریدہ کہتے ہیں کہ دفعتاً رسولؐ کا چہرہ سرخ ہو گیا۔ آنحضرتؐ
 نے فرمایا : کہ میں جس کا ولی ہوں علیؑ اس کے ولی ہیں۔
 یہ سن کر میرے دل میں جو کچھ برے خیالات امیر المومنین
 کی طرف سے قائم ہو گئے تھے دُور ہو گئے اور میں نے طے
 کر لیا کہ آج سے پھر برائی کے ساتھ یاد نہ کروں گا۔"
 طبرانی نے اس حدیث کو ذرا تفصیل سے درج کیا ہے ان کی روایت میں ہے :
 "بریدہ جب یمن سے واپس آئے اور مسجد میں پہنچے تو رسولؐ کے
 حجرے کے دروازے پر ایک جماعت لوگوں کی موجود تھی لوگ

(بقیہ ماضیہ مذکورہ) دوسرے دن صبح کو جب میں مسجد میں آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابھی تشریف لائے
 میں سامنے آیا تو مجھے کھڑی نگاہ سے دیکھنے لگے جب میں بیٹھ گیا تو سر ہایا : اے عمرو تم نے مجھے بڑی
 تکلیف پہنچائی۔ میں نے عرض کی کہ میں خدا کی پناہ مانگتا ہوں کہ آپ کی تکلیف کا باعث ہوں۔ آپ نے
 فرمایا : کہ ہاں تم میری پناہ مانگنا کے باعث ہوئے۔ یاد رکھو جس نے علیؑ کو اذیت پہنچائی اس نے
 مجھے اذیت دی۔

لے جیسا کہ علامہ مفتی ہندی نے کنز العمال ج ۶ صفحہ ۳۹۸ پر نقل کیا ہے۔ نیز منتخب کنز العمال
 میں بھی نقل کیا۔

انہیں دیکھ کر ان کی طرف بڑھے۔ سلام و مزاج پرسی کرنے اور یمن کے حالات دریافت کرنے لگے کہ کیا خبر ہے کے آئے بریدہ نے کہا: ابھی ہی خبر ہے۔ خدا نے مسلمانوں کو فتح بخشی، لوگوں نے پوچھا کہ آنا کیسے ہوا، میں نے کہا کہ مال جس سے علیؑ نے ایک کنیز لے لی ہے۔ میں اسی کی رسولؐ کو خبر کرنے آیا ہوں لوگوں نے کہا سناؤ سناؤ رسولؐ کو تاکہ علیؑ رسولؐ کی نظروں سے گریں۔ آنحضرتؐ دروازے کے عقب سے لوگوں کی یہ گفتگو سُن رہے تھے۔ آپ غیظ و غضب کی حالت میں برآمد ہوئے اور ارشاد فرمایا: کہ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ علیؑ کی بُرائی کرتے ہیں۔ جس نے علیؑ کو غضب ناک کیا اس نے مجھے غضب ناک کیا جو علیؑ سے جدا ہوا وہ مجھ سے جدا ہوا۔ علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں۔ میری طینت سے علیؑ کی خلقت ہوئی اور میں جناب ابراہیمؑ کی طینت سے خلق ہوا اور میں جناب ابراہیمؑ سے بہتر ہوں۔

اے جو کہ حضرت سرور کائناتؐ نے فرمایا تھا کہ علیؑ میری طینت سے مخلوق ہوئے اور آنحضرتؐ ہمیں یہی طور پر علیؑ سے افضل ہیں تو اب آنحضرتؐ کے اس جملے سے کہ میں ابراہیمؑ کی طینت سے خلق ہوا یہ دہم پیدا ہوتا تھا کہ ابراہیمؑ حضرت سرور کائناتؐ سے افضل ہیں اور یہ نقلی طور پر مخالفت واقع ہے۔ آنحضرتؐ تو تمام انبیاء و رسلین کے خاتم اور سب سے افضل و اشرف ہیں اس لیے آپ نے اس دہم کو دور کرنے کے لیے یہ منہر مایا کہ میں ابراہیمؑ سے افضل ہوں۔

۱۰۔ بریدہ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ علیؑ کا حصہ اس کینز سے بہت زیادہ ہے جو انھوں نے لی ہے۔ اور میرے بعد وہی تم لوگوں کے ولی ہیں۔

یہ حدیث ایسی عظیم الشان حدیث ہے جس کے متعلق شک کیا ہی نہیں جاسکتا۔ بریدہ سے بکثرت طرق سے مروی ہے اور جمیع طرق معتبر و مستند ہیں۔ اسی جیسی ایک اور عظیم الشان حدیث مالک نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے۔ جس میں امیر المومنینؑ کے دس مختص فضائل ذکر کیے ہیں :

”ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسولؐ نے علیؑ سے فرمایا۔ تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو۔“

شیخ ابن حجر نے اس حدیث کو طبرانی سے موافق مخزنہ باب ”میں نقل کیا ہے کیونکہ جیساں جلے پر پہنچے اما علمت ان فعلی اکثر من الجاریہ“ کیا تم نہیں جانتے کہ علیؑ کا حصہ اس کینز سے زیادہ ہے۔ ”ان کا قلم رک گیا اور ان کے نفس نے گوارا نہ کیا کہ جملہ پورا لکھیں انھوں نے اثنیٰ اخذ الحدیث لکھ کر عبارت ختم کر دی ہے۔ ابن حجر علیہ تعصب اشخاص سے اس قسم کی باتیں تعجب غیر نہیں۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے ہم لوگوں کو عصیت سے محفوظ رکھا۔

۱۱۔ امام مالک نے مستدرک ج ۲ ص ۱۳۴ کے شروع میں اس حدیث کو لکھا ہے۔ نیز علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے درج کیا ہے۔ امام نسائی نے خصائص علیہ ص ۱ پر لکھا ہے اور امام احمد نے مسند ج ۱ ص ۳۳۱ پر تحریر کیا ہے ہم پوری حدیث ص ۱۹۳ ۱۲ ص ۸۹ پر درج کر چکے ہیں۔

اسی طرح ایک اور حدیث ہے جس میں رسول اللہ کا یہ قول مذکور ہے کہ:

”اے علیؑ میں نے تمہارے بارے میں خداوند عالم سے پانچ چیزوں کا سوال کیا۔ چار تو خدا نے مرحمت فرمائیں اور ایک نہیں عطا فرمائی۔ جو باتیں خدا نے مرحمت فرمائیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ تم میرے بعد مومنین کے دلی ہو“

اسی طرح وہ حدیث ہے جو ابن سکین سے وہب بن حمزہ نے روایت کی ہے (ملاحظہ ہو اصحابہ تذکرہ وہب) وہب کہتے ہیں:

”میں نے ایک مرتبہ حضرت علیؑ کے ساتھ سفر کیا۔ سفر کے ایام میں حضرت علیؑ کی طرف سے درستی و سختی دیکھی تو میں نے دل میں تہیہ کیا کہ جب مدینہ پہنچوں گا تو رسولؐ سے اس کی شکایت کر دوں گا۔ جب واپس ہوا تو میں نے رسولؐ سے علیؑ کی شکایت کی۔ رسولؐ نے فرمایا: ایسی باتیں علیؑ کے متعلق کہیں نہ کہنا کیونکہ وہی میرے بعد تم لوگوں کے ولی ہیں۔“

طبرانی نے بھی سجم کبیر میں وہب سے یہ روایت نقل کی ہے مگر اس میں یہ عبارت ہے کہ:

”یہ بات علیؑ کے فیہ نہ کہو وہ میرے بعد تمام لوگوں سے زیادہ تم پر اختیار رکھتے ہیں۔“

ابن ابی عامر نے امیر المومنینؑ سے مرفوعاً روایت کی ہے :
 "رسولؐ نے ارشاد فرمایا کہ کیا میں لوگوں پر ان سے زیادہ
 اختیار و اقتدار نہیں رکھتا؟ لوگوں نے کہا بے شک -
 آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا کہ : میں جس جس کا ولی ہوں ،
 علیؑ اس کے ولی ہیں یہ

امیر المومنینؑ کی ولایت کے متعلق ائمہ طاہرینؑ سے متواتر صحیح
 حدیثیں منقول ہیں۔ اتنا جو لکھا گیا ہے یہی امید ہے کافی ہو سب سے بڑی
 بات قویہ ہے کہ آیت انما ولیکم اللہ بھی ہمارے قول کی تائید
 کرتی ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۱۹

لفظ دلی، مددگار، دوست، محب، داماد، پیرو، حلیف، ہمسایہ اور ہر اس شخص پر بولا جاتا ہے جو کسی کے معاملات کا نچوڑ و مختار کل ہو۔ یہ اتنے معنوں میں مشترک ہے لہذا آپ نے جتنی حدیثیں ذکر فرمائی ہیں غالباً ان تمام حدیثوں میں مراد یہ ہے کہ علیؑ میرے بعد امتحانے مددگار ہیں یا دوست ہیں یا محب ہیں۔

لہذا ان احادیث سے اور اس لفظ دلی سے آپؐ کی خلافت کہاں ثابت ہوتی ہے؟

س

جواب مکتوب

آپؐ نے لفظ دلی کے جتنے معانی درج کیے ہیں ان میں ایک یہ بھی

آپ نے تحریر فرمایا کہ جو کسی کے معاملات کا نگران و مختار کل ہو اسے بھی ولی کہتے ہیں تو ان تمام احادیث میں لفظ ولی سے یہی معنی مراد ہیں اور لفظ ولی کے سننے سے یہی معنی متبادر الی الذہن بھی ہوتے ہیں۔ جیسا ہم لوگوں کے اس قول میں "ولی القاصر ابوہ وجده لأبیہ، بشر و صبی أحدہما ثم الحاكم الشرعی"

"شخص قاصر کا ولی اس کا باپ ہے پھر اس کا دادا اور

ان دونوں کے نہ ہونے پر ان کا وصی اور سب کی

غیر موجودگی میں حاکم شرعی"

تو یہاں لفظ ولی سے مراد یہی ہے کہ شخص قاصر کے یہی لوگ نگران و مختار ہیں اس کے معاملات میں انہی کو تصرف کا اختیار ہے۔

مذکور بالا احادیث میں ایسے واضح قرائن بھی موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر نے لفظ ولی بول کر نگران و مختار ہی مراد لیا ہے جیسا کہ صاحبان عقل و ادراک سے مخفی نہیں کیونکہ رسول کا فرمانا کہ :

"یہ علی" میرے بعد تم لوگوں کے ولی ہیں۔

بین ثبوت ہے کہ یہاں لفظ ولی سے مقصود بس یہی معنی ہیں کوئی دوسرا نہیں کیونکہ 'دھو و لیکم بعدی' یہی علی" میرے بعد تمھارے ولی ہیں اس کا مطلب تو یہی ہوا کہ میرے بعد علی کے سوا تمھارا اور

کوئی ولی نہیں۔ لہذا قطعی طور پر ان احادیث میں ولی سے یہی معنی سمجھنے پڑیں گے کسی اور معنی کی گنجائش ہی نہیں نکل سکتی۔ اس لیے کہ نفرت، محبت، دوستی و بغض کی وہ خاص میں تو منحصر نہیں۔ تمام مومنین و مومنات ایک دوسرے کے دوست اور محب ہیں۔ ہم جو معنی

مراد لیتے ہیں یعنی نگران و مختار کل اگر یہ مقصود نہ ہو اور آپ کے کہنے کی بنا پر دوست یا محب مقصود ہے تو پھر آخر رسولؐ اس شد و مد سے حضرت علیؑ کو ولی بنا کر ان کو کون سا امتیازی درجہ دینا چاہتے تھے یا کون سی فضیلت علیؑ کو مل جاتی ہے اگر لفظ ولی سے مراد مددگار، دوست اور محب ہی کے مقصود ہیں تو ان احادیث کے ذریعہ حضرت علیؑ کی ولایت کا اعلان کر کے کس ڈھکی چھپی ہوئی بات کو رسولؐ نمایاں کرنا چاہتے تھے؟ رسولؐ کی سٹن کہیں اجل وارفع ہے اس سے کہ بالکل بدیسی اور ظاہری چیز کے واضح کرنے کے لیے اتنا اہتمام فرمائیں۔ آنحضرتؐ کی حکمت باللہ، انداز عصمت، شان خاتمیست ان مہل خیالات و اوہام سے کہیں بزرگ برتر ہے علاوہ اس کے کہ ان احادیث میں تصریح ہے کہ علی بعد رسولؐ لوگوں کے ولی ہیں، بعد رسولؐ کی قید کو دیکھتے ہوئے کوئی چارہ کار ہی نہیں سوا اس کے کہ ولی کے معنی وہی لیے جائیں جو ہم لیتے ہیں یعنی نگران و مختار کل۔ ورنہ رسولؐ کا یہ قید لگانا مہل ہو جاتا ہے۔

کیا حضرت علیؑ رسولؐ کی زندگی میں مسلمانوں کے محب و مددگار نہ تھے؟ کیا آپ کو کسی لمحہ بھی مسلمانوں کی نفرت سے منہ موڑنے ہوئے دیکھا گیا۔ حضرت علیؑ تو جب سے آغوش رسالت میں پل کر اور کنار تربیت پیغمبرؐ میں پرورش پا کر نکلے اس وقت سے رسولؐ کی رحمت کے وقت تک مسلمانوں کے ناصر رہے۔ مسلمانوں کے دوست و محب رہے۔ لہذا یہ کہنا کیونکہ صیح ہو سکتا ہے کہ رسولؐ کے دنیا سے اٹھ جانے کے بعد علیؑ مسلمانوں کے ناصر و مددگار ہیں، دوست اور محب ہیں۔

ہم جو لفظ ولی سے معنی سمجھتے ہیں اسی کے ذاتاً مقصود مراد ہونے

پر منجملہ اور قرآن کے ایک وہی حدیث کافی ہے جو امام احمد بن حنبل نے مسند جلد ۵ صفحہ ۲۴۷ پر بطریق صحیح روایت کی ہے۔ بریدہ سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ :

میں حضرت علیؑ کے ساتھ یمن کی جنگ میں شریک تھا
حضرت علیؑ کچھ سختی سے پیش آتے تھے۔ میں جب رسولؐ
کی خدمت میں پہنچا تو اس کا ذکر کیا اور حضرت علیؑ کی کچھ
تقصیر کی میں نے دیکھا کہ رسولؐ کا چہرہ متغیر ہو گیا۔ آنحضرتؐ
نے فرمایا کہ اے بریدہ التست اونی بالمؤمنین من
انفسہم کیا میں مومنین سے بڑھ کر ان پر اختیار نہیں
دکھتا۔ میں نے کہا بے شک یا رسول اللہ۔ آپ نے ارشاد
فرمایا کہ یاد رکھو : "جس کا میں مولی ہوں علیؑ اس
کے مولی ہیں۔"

اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۲۰ پر درج کیا ہے اور
امام مسلم کے نزدیک جو شرائط صحت ہیں ان کے لحاظ سے صحیح قرار دیا ہے۔
نیز علامہ ذہبی نے بھی تلخیص میں اسے درج کیا ہے اور بشرائط مسلم اس کی صحت
کا اعتراف کیا ہے۔

رسولؐ کا جملہ التست اونی بالمؤمنین من انفسہم کو مقدم کرنا پہلے یہ اقرار
لے لینا کہ کیا میں تم سے زیادہ اولی نہیں ہوں تین دلیل ہے کہ لفظ ولی سے
مقصود وہی سنی ہیں جو ہم سمجھتے ہیں کوئی دوسرا نہیں۔

ان احادیث پر اگر گہری نظر ڈالی جائے تو خود بخود مطلب واضح ہو جائے گا
اور ہمارے قول میں کوئی شک و شبہ باقی نہ رہے گا

ش

مکتوب نمبر ۲۰

واقعی آپ بڑی قوت استدلال کے مالک ہیں۔ کوئی نبرد آزما آپ کے مقابلہ میں میدان بحث میں جم نہیں سکتا۔ مجھے یقین ہے کہ یہ تمام احادیث اسی مطلب پر دلالت کرتی ہیں جو آپ نے بیان کیا اگر صحابہ (کے مسلک) کو صحیح سمجھنے کی مجبوری نہ ہوتی تو میں آپ کے فیصلہ پر تسلیم خم کر دیتا لیکن مجبوری یہ ہے کہ ہم صحابہ کے مسلک سے انحراف نہیں کر سکتے اور نہ ان کے سمجھے ہوئے معنی و مطلب کے علاوہ کوئی دوسرا معنی سمجھ سکتے ہیں لہذا خواہ مخواہ حدیث کو اس کے ظاہری معنی سے پھیرنا ہی پڑے گا۔ ظاہری معنی چھوڑ کر کوئی معنی مراد لینا ہی ہو گا تا کہ سلف صالحین کا دامن ہاتھ سے جانے نہ پائے اور ان کے جلوہ سے اپنے قدم نہ نشیں۔ آپ نے سابق مکتوب میں جس آیت محکمہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ کہ یہ بھی ہمارے قول کی سربز ہے۔ آپ نے اس کی تصریح نہیں فرمائی براہ کرم کیسے کہ وہ کون سی آیت ہے۔

من

جوابِ مکتوب

وہ آیتِ محکمہ کلامِ مجید کے سورہ مائدہ کی یہ آیت ہے :

۱۔ اِنَّمَا دَلِيكُمْ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا الَّذِيْنَ
يَتْلُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ رَاكِعُوْنَ
وَمَنْ يَتَوَلَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا فَاِنَّ حِزْبَ
اللّٰهِ هُمُ الْغٰلِبُوْنَ ۝

”بے شک تمہارا ولی خدا ہے اس کا رسول ہے اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں درآغالبیکہ وہ رکوع میں ہوتے ہیں جو شخص خدا اور اس کے رسول اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے اپنا ولی سمجھے گا تو یہ سمجھ رکھو کہ خدا کی جمیعت ہی غالب رہنے والی ہے“

اس آیت کے امیر المؤمنینؑ کی شان میں نازل ہونے کے متعلق ائمہ طاہرینؑ سے متواتر صحیح احادیث موجود ہیں۔ ائمہ طاہرینؑ سے قطع نظر دیگر طریقوں سے متنی روایتیں اس آیت کے سلسلہ میں پائی باقی ہیں اور جو شان نزول آیت کے متعلق نص صریح ہیں ان میں ایک ابنِ اسلام ہی کی حدیث کو لے لیجیے جو رسولؐ سے مرفوعاً مروی ہے ملاحظہ ہو صحیح نسائی یا کتاب الجمع بین الصحاح ستہ بسلسلہ تفسیر سورہ مائدہ اسی جیسی ایک حدیث ابن عباس سے مروی ہے اور ایک حدیث امیر المؤمنینؑ سے۔ ابن عباس کی حدیث امام واحدی کی کتاب اسباب النزول میں بسلسلہ تفسیر آیت انما موجود ہے

جسے کتاب متفق میں علامہ خطیب نے بھی درج کیا ہے۔ امیر المومنینؑ کی حدیث
بند ابن مردویہ اور سند ابوالشیخ میں موجود ہے کنز العمال جلد ۵ صفحہ ۴۰۵
پر بھی آپ ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

علامہ اس کے اس آیت کا امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہونا ایسا مسلم
ہے جس سے انکار ہی نہیں کیا جاسکتا۔ تمام مفسرین اجماع کیے بیٹھے ہیں اور مفسرین
کے اس اجماع کو سینکڑوں علمائے اعلام المہفت نے اپنی کتابوں میں ذکر کیا ہے
منجملہ ان کے علامہ توشیحی نے بھی شرح حجید کے بحث امامت میں اس اجماع کا
ذکر کیا ہے۔

غایۃ المرام باب ۱۸ میں ۲۲ حدیثیں بطریق جمہور مذکور ہیں جو شان نزول
کے متعلق ہماری سوتیلہ ہیں۔ ایک تو اختصار ملحوظ ہے دوسرے یہ مسئلہ آفتاب
سے بھی زیادہ واضح ہے ورنہ ہم وہ تمام صحیح احادیث اکٹھا کر دیتے جو اس
آیت کے حضرت علیؑ کی شان میں نازل ہونے کے متعلق مروی ہیں لیکن یہ تو
وہ ناقابل انکار حقیقت ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔
پھر بھی ہم اس مکتوب کو جمہور کی حدیث سے خالی نہیں رکھنا چاہتے۔
صرف ایک امام ابواسحاق احمد بن محمد بن ابراہیم نیشاپوری ثعلبی کی تفسیر کا حوالہ
دے دیتے ہیں۔

امام مذکور اپنی تفسیر میں اس آیت پر پہنچ کر بسلسلہ اسناد جناب ابوذر
کی ایک حدیث درج فرماتے ہیں۔ جناب ابوذر فرماتے ہیں کہ :
" میں نے خود اپنے کانوں سے رسول اللہؐ کو کہتے سنا (اگر میں
غلط کہتا ہوں تو میرے دونوں کان ہرے ہو جائیں) اور میں
نے اپنی آنکھوں سے رسولؐ کو دیکھا (ورنہ میری دونوں آنکھیں

کور ہو جائیں) رسولؐ فرماتے تھے کہ علیؑ نیکو کاروں کے قائد کا فرد
 کے قاتل ہیں۔ جو علیؑ کی مدد کرے گا وہ نصرت یافتہ ہوگا اور
 جو علیؑ کا ساتھ نہ دے گا اس کی مدد نہ کی جائے گی میں نے
 ایک دن رسولؐ کے ساتھ نماز پڑھی ایک سائل نے مسجد میں
 آکر سوال کیا کسی نے کچھ نہ دیا۔ حضرت علیؑ حالت رکوع میں
 تھے۔ آپؑ نے اپنی انگلی کی طرف اشارہ کیا جس میں انگوٹھی
 پہنے ہوئے تھے۔ سائل بڑھا اور اس نے انگوٹھی اتار لی۔ اس
 پر رسول اللہؐ نے خدا کی بارگاہ میں گرد گڑا کر دعا مانگی عرض کیا
 میرے محبوبو! میرے بھائی موسیٰ نے تجھ سے سوال کیا تھا
 (کہا تھا کہ اے میرے محبوبو! میرے سینہ کو کشادہ فرما میرے
 معاملہ کو سہل بنا، میری زبان کی گرہ کھول دے تاکہ لوگ میری
 بات سمجھ سکیں اور میرے اہل سے میرے بھائی ہارون کو
 میرا وزیر بنا۔ ان کے ذریعہ میری مکر مضبوط کر اسے میرا شریک
 قرار دے تاکہ ہم دونوں زیادہ تیری تسبیح کریں اور بہت زیادہ
 ذکر کریں تو ہماری حالت کو بخوبی دیکھنے والا ہے تو خداوند اقدس نے
 ان پر وحی نازل فرمائی کہ تمہاری تمنا میں پوری کی گئیں) اے
 میرے محبوبو! میں تیرا بیٹا ہوں میرے سینہ کو بھی کشادہ فرما
 میرے معاملہ کو سہل کر اور میرے اہل سے علیؑ کو میرا وزیر بنا اس
 کے ذریعہ میری مکر مضبوط کر۔۔۔ جناب ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ
 خدا کی قسم رسول کا کلام پورا بھی نہ ہوئے پایا تھا کہ جبریلؑ میں
 اس آیت افسا کو لے کر نازل ہوئے تجزایں نیست کہ تمہارا

حاکم و مختار خدا ہے اور اس کا رسولؐ اور وہ لوگ جو ایمان لائے جو نماز قائم کرتے ہیں اور حالت رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں جو شخص خدا اور رسولؐ اور ایمان لانے والوں سے وابستہ ہوگا تو کوئی شبہ نہیں کہ خدا کی جمعیت ہی غلبہ پانے والی ہے۔“

آپ سے معنی نہیں کہ اس جگہ ولی سے مراد ولی بالتصرف ہی ہے جیسے ہم لوگوں کے اس قول میں کہ فلاں ولی القاصر ہے، ولی سے مقصود ادولی بالتصرف ہے۔ اہل فقہ نے تصریح کر دی ہے کہ ہر وہ شخص جو کسی کے معاملات میں تصرف و مختار ہو وہ اس کا ولی ہے لہذا اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ جو مختارے امور کے مالک و مختار ہیں اور تم سے زیادہ مختارے امور میں تصرف کا حق رکھتے ہیں وہ خداوند عالم ہے اور اس کا رسولؐ اور علیؑ کیونکہ حضرت علیؑ کی ذات بس ایک ایسی ذات ہے جس میں آیت کے مذکورہ بالا صفات مجتمع تھے۔ ایمان، نماز کو قائم کرنا اور بحالت رکوع زکوٰۃ دینا اور آپ ہی کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

خداوند عالم نے اس آیت میں اپنے لیے، اپنے رسولؐ کے لیے اپنے ولی کے لیے ایک ہی ساتھ ولایت ثابت کی ہے ایک ہی ذیل میں جس طرح خود ولی ہے اسی طرح بغیر کسی فرق کے اپنے رسولؐ اور اپنے ولی کو بھی لوگوں کا ولی فرمایا۔ یہ ظاہر ہے کہ خداوند عالم کی ولایت عام ہے لہذا نبیؐ اور ولی کی ولایت جیسی عام ہونا چاہیے، وہ جن معنوں میں ولی ہے اور جس حیثیت کی ولایت اسے حاصل ہے ٹھیک انہیں معنوں میں اور اسی حیثیت سے امیر المومنینؑ کو بھی ولایت حاصل ہونی چاہیے۔

اور یہاں تو یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ ولی سے نصیر یا مجب وغیرہ مراد

لیا جائے ورنہ حصر کی کوئی وجہ باقی نہ رہے گی۔ جب ولی کے معنی مددگار یا دوست ہی کے لیے جائیں تو پھر اس کا انحصار صرف تین فردوں میں کیونکر صحیح ہوگا۔ کیا بس خدا اور رسولؐ اور علیؑ ہی مومنین کے دوست ہیں اور مددگار ہیں۔ دوسرا کوئی نہیں؟ حالانکہ خود خداوند عالم نے فرمایا ہے کہ: مومنین ایک دوسرے کے اولیاء ہیں، دوست ہیں، مددگار ہیں میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ دنیا میں جتنی بدیہی چیزیں ہیں انہیں میں سے ایک یہ بھی ہے یعنی ایسے مبارک میں ولی سے مراد اولیٰ بالشفقت ہونا نہ کہ محب دوست نصیر وغیرہ۔

ش

مکتوب نمبر ۲۱

آپ کے جواب میں کہا جاسکتا ہے کہ لفظ "الذین آمنوا" جمع ہے اور امیر المؤمنین "شخص واحد" نہیں لہذا جمع کا اطلاق مفرد پر کیونکر صحیح ہے ؟

س

جواب مکتوب

اہل عرب عموماً جمع بول کر معنہ فرد مراد لیا کرتے ہیں اس سے ایک خاص نکتہ ملحوظ ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ ایسا کرتے ہیں ۔
اس کے ثبوت میں سورہ آل عمران کی یہ آیت پڑھیے :
"الَّذِينَ قَاتَلُوا لِلَّهِ انْفُسَهُمْ وَالْأَنفُسَ قَاتَلُوا جَمْعًا"

لکم فاختشوہم فزادہم ایماناً وقاتلوا

حسبنا اللہ ونعم الوکیل :

”وہ لوگ جن سے لوگوں نے کہا کہ لوگوں نے تمہارے

خلافت ایک کر لیا ہے، تم ڈرو ان سے مگر ان کے ایمان

میں اور اضافہ ہی ہوا، انھوں نے کہا کہ خدا ہمارے

لیے کافی ہے اور وہی بہترین وکیل ہے۔“

آیت میں ہے کہ لوگوں نے کہا۔ ناس کا لفظ استعمال کیا گیا ہے حالانکہ

تمام مفسرین و محدثین و اہل اخبار کا اجماع ہے کہ کہنے والا فقط ایک تھا

نعیم بن مسعود اشجعی۔ خداوند عالم نے صرف ایک نعیم بن مسعود پر جو مفرد

ہے لفظ ناس کا اطلاق کیا ہے جو جماعت کے لیے بولا جاتا ہے۔ ایسا

کیوں کیا گیا۔ ان لوگوں کی عظمت و مہالت ظاہر کرنے کے لیے جنھوں نے

نعیم بن مسعود کی باتوں پر توجہ نہ کی اور اس کے ڈرانے سے ڈرے نہیں۔

واقعہ یہ تھا کہ ابوسفیان نے نعیم بن مسعود کو دس اونٹ اس شرط پر

دیے کہ مسلمانوں کو خوفزدہ کرے اور مشرکین سے خوف دلائے اور

اس نے ایسا ہی کیا تو نعیم نے اس دن جو باتیں کہی تھیں انھیں میں سے

یہ جملہ بھی تھا۔ لوگوں نے تمہارے خلافت ایک کر لیا ہے۔ تم ڈرو ان

سے اس کے ڈرانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ اکثر مسلمان جنگ میں جانے سے

گھبرا گئے لیکن پیغمبرؐ، سواروں کو لے کر نکل کھڑے ہوئے۔ اور صبح و

سالم واپس آئے۔ اس موقع پر یہ آیت ان ستر مسلمانوں کی مدد میں

نازل ہوئی جو رسولؐ کے ہمراہ گئے اور ڈرانے والے کے کہنے سے ڈرے نہیں

خداوند عالم نے یہاں مفرد (یعنی نعیم بن مسعود) پر ناس کا لفظ جو بولا

تو عجیب پاکیزہ نکتہ ہے اس میں۔ کیونکہ ان ستر کی تعریف جو رسولؐ کے ہمراہ گئے یہ کہہ کر کرنا کہ وہ لوگوں کے کہنے اور ڈرانے سے نہیں ڈرے کہیں یلغ تر ہے بہ نسبت اس کے کہ اگر یہ کہا جاتا کہ وہ ایک شخص کے ڈرانے سے نہیں ڈرے (کیونکہ ایک شخص کا خوف دلانا اتنا خوف کا باعث نہیں ہوتا جتنا ایک جماعت کا ڈرانا خوف کا باعث ہوتا ہے)

اس جیسی بہت سی مثالیں آپ کو کلام مجید، احادیث پیغمبرؐ اور کلام عرب میں ملیں گی۔ کلام مجید ہی میں ایک جگہ ارشاد ہوتا ہے :

”یا ایہا الذین آمنوا اذکروا نعمة الله علیکم
اذا هم قوم ان یبسطوا الیکم ایدئهم فکف
ایدئهم عنکم“

”اے لوگو! جو ایمان لائے خدا کے اس نعمت و احسان کو یاد کرو جب ایک قوم نے ارادہ کیا کہ تمہاری طرف بُرائی کا ہاتھ بڑھائے تو خداوند عالم نے اس کے ہاتھ کو تم سے روک دیا“

اس آیت میں قوم کا لفظ وارد ہوا ہے قوم نے بُرائی کا ہاتھ بڑھایا حالانکہ ہاتھ بڑھانے والا صرف ایک شخص تھا۔ قبیلہ محارب سے جس کا نام غورث تھا۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ بنی نضیر کا ایک شخص عمرو بن جماش تھا جس نے کسی قضیہ میں جس کا مفسرین و محدثین و اہل اخبار نے بھی ذکر کیا ہے تلوار کھینچ لی تھی اور چاہتا تھا کہ رسولؐ کو قتل کر ڈالے، مگر خدا نے آپؐ کی حفاظت کی۔ ابن ہشام نے اپنی سیوق کی جلد ۲ میں اسے غزوہ ذات الرقاع کے موقع پر لکھا ہے تو خداوند عالم نے اس

ایک اکیلے شخص کے لیے جو فرد ہے لفظ قوم استعمال کیا جو جماعت کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔ اس سے مقصود رسولؐ کی سلامتی میں جو نعمت الہی تھی اس کی عظمت و جلالت جتنا تھا۔

اس طرح یہ آئے مباہلہ میں خداوند عالم نے لفظ ابنار، نساہ اور انفس کے الفاظ جو حقیقتاً عموم کے لیے ہیں جنین و فاطمہ و حضرت علی علیہم السلام کے لیے خاص کر استعمال کیے ہیں۔ تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ یہ الفاظ صرف انہی حضرات کے لیے استعمال ہوئے اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ ان کی عظمت شان و جلالت قدر کا اظہار مقصود تھا اور بھی بہت سے نظائر ہیں بے شمار و بے حساب۔ یہ چند مثالیں بطور دلیل نقل کر دی گئیں کہ جمع کا لفظ مفرد پر بھی بول سکتے ہیں، جبکہ کوئی خاص عرض کوئی مخصوص نکتہ پیش نظر ہو۔

علامہ زحشری کا نکتہ

علامہ طبری تفسیر مجمع البیان میں اس آیت کی تفسیر لکھتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ اس آیت میں امیر المومنینؑ کے لیے جمع کا لفظ استعمال کرنے میں قدرست کو نکتہ یہ ملحوظ تھا کہ آپؐ کی بزرگی ظاہر کرے عظمت و جلالت بیان کرے۔ اہل لغت بطور تعظیم جمع بول کر واحد مراد دیا کرتے ہیں اور یہ ان کی بہت مشہور عادت ہے۔ اس پر کسی دلیل کے پیش کرنے کی ضرورت نہیں۔

علامہ زحشری نے تفسیر کشاف میں ایک دوسرا نکتہ ذکر کیا ہے وہ لکھتے ہیں :

” اگر تم یہ کہو اس آیت کا حضرت علی کی شان میں نازل ہونا کیسے صحیح ہے حالانکہ لفظ جمع استعمال ہوا ہے تو میں کہوں گا کہ گو یہ آیت شخص واحد ہی کے متعلق ہے مگر لفظ جمع اس لیے لایا گیا تاکہ دوسروں کو بھی ان کے جیسا کرنے کی رغبت پیدا ہو۔ وہ بھی ایسی جزا پائیں جیسی علی کو ملی۔

ایک تو وجہ یہ تھی، دوسری وجہ یہ تھی کہ خداوند عالم متنبہ کرنا چاہتا تھا کہ دیکھو مومنین کی خصلت ایسی ہونی چاہیے نیکی و احسان کرنے اور نادار و صاحبان احتیاج کی تلاش و جستجو میں اس درجہ آزر و مند ہونا چاہیے کہ اگر وہ نماز کی حالت میں بھی ہوں تو اسے نماز سے فراغت پر نہ اٹھا سکیں۔ بلکہ نماز ہی کی حالت میں بجا لائیں۔“

ایک اور لطیف نکتہ

میرے ذہن میں ایک بہت ہی لطیف و باریک نکتہ آیا وہ یہ کہ خداوند عالم نے مفرد لفظ چھوڑ کے جمع کا لفظ جو استعمال فرمایا تو اکثر لوگوں پر اس کا بڑا افضل و کرم ہوا بڑی عنایت ہوئی خداوند عالم کی کیونکہ دشمنان علیؑ اور اعداء بنی ہاشم اور تمام منافقین اور حسد و کینہ رکھنے والے اس آیت کو بے بنیاد و مستنابر داشت کیسے کرتے وہ تو اس طبع میں حلقہ بگوش اسلام ہوئے تھے کہ ممکن ہے کہ کسی دن نصیباً یاوری کرے اور رسول کی آنکھ بند ہونے کے بعد ہم حاکم بن جائیں جب ان کو یہ پتہ چل جاتا کہ خداوند عالم نے حکومت بس قین ہی ذاتوں میں منحصر کر دی، خدا و رسولؐ اور علیؑ ہی بس

حاکم ہیں۔ تو وہ ایسے ہو کر نہ معلوم کیا کیا اُفتیں برپا کرتے اور اسلام کو کُن کن خطرات کا سامنا کرنا پڑتا۔ ان کے فتنہ و فساد ہی کے خوف سے آیت میں باوجود علیؑ کے شخص واحد ہونے کے جمع کا لفظ استعمال کیا گیا۔ پھر بعد میں رفتہ رفتہ مختلف پیرایہ میں متعدد مقامات پر تصریح ہوتی رہی اور ولایت امیر المومنینؑ بہت سے دلوں پر شاق تھی اس لیے فوراً ہی کھلم کھلا اعلان نہیں کر دیا گیا۔

اگر اس آیت میں مخصوص عبارت لا کر مفرد کا استعمال کر کے آپ کی ولایت کا اعلان کر دیا جاتا تو لوگ کانوں میں انگلیاں دے لیتے اور سرکشی پراڑ جاتے۔ یہی انداز حکیمانہ قرآن مجید کی ان تمام آیات میں جاری و ساری ہے جو اہل بیتؑ کی شان میں نازل ہوئیں۔ ہم نے اپنی کتاب سبیل المومنین میں اس کی باقاعدہ توضیح کی ہے۔ محکم اوّلہ وبراہین ذکر کیے ہیں۔

نش

مکتوب نمبر ۲۲

یہاں آیت دلالت کرتی ہے کہ ولی سے

دوست یا اسی جیسے معنی مراد ہیں

خدا آپ کا بھلا کرے۔ آپ نے میرے شکوک دور کر دیے۔
 شبہات کے بادل چھٹ گئے۔ حقیقت نکھر گئی۔ البتہ ایک کھٹک
 رہی جاتی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ آیت اس موقع کی ہے جہاں
 خداوند عالم نے کافرین کو دوست بنانے سے منع کیا ہے جیسا کہ قبل
 بعد کی آیات سے پتہ چلتا ہے۔ لہذا سلسلہ آیت قریشہ ہے کہ اس
 جگہ ولی سے مراد دوست یا محب یا مددگار کے ہیں۔ اس کا آپ کیا
 جواب دیں گے؟

جوابِ مکتوب

سیاقِ آیت سے اس قسم کے معنی نہیں نکلتے

اس کا جواب یہ ہے کہ مطالعہ سے آسانی سے پتہ چل جاتا ہے کہ یہ آیت اپنے ماقبل کی ان آیتوں سے جن میں کفار کو دوست بنانے سے نہیں کی گئی ہے کوئی تعلق نہیں رکھتی اس سلسلہ سے اسے کوئی واسطہ نہیں بلکہ یہ امیر المؤمنینؑ کی مدح و ثنائیں نازل ہوئی ہے کیونکہ اس میں مرتدین کو آپؐ کی شجاعت سے خون دلایا گیا ہے۔ آپؐ کے سلطوت و غلبہ کی دھمکی دی گئی ہے اور مجملہ ان آیات کے ہے جن میں امیر المؤمنینؑ کے سزاوارا مامت و خلافت ہونے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اس لیے کہ اس آیت کے پہلے بالکل ہی متقل جو آیت ہے یہی :

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ“

”اے ایمان والو جو شخص بھی تم میں سے اپنے دین سے پھرا (وہ یاد رکھے) کہ جلد ہی خدا ایک ایسی قوم کو لائے گا جسے خدا بھی محبوب رکھتا ہے اور وہ لوگ بھی خدا کو محبوب رکھتے ہیں

مومنین کے آگے منکسر مزاج و خاکسار ہیں۔ کافروں کے مقابلہ میں قوت و طاقت والے ہیں۔ خدا کی راہ میں جہاد کرتے ہیں اور کسی ملامت کرنے والے کی پرواہ نہیں کرتے یہ خدا کا فضل و کرم ہے وہ جسے چاہتا ہے اپنے فضل سے نوازتا ہے اور خدا بہت وسیع علم رکھنے والا ہے۔

یہ آیت خاص کر امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہوئی جس میں آپ اور آپ کے اصحاب کی ہیبت و شجاعت سے خوف دلایا گیا ہے جیسا کہ خود امیر المومنینؑ نے جنگ جمل میں اس کی صراحت کی ہے نیز امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ نے بھی تصریح فرمائی ہے۔ ثعلبی نے بھی اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے اور صاحب مجمع البیان نے جناب عمار، حذیفہ، ابن عباس ان تمام بزرگوں سے مروی روایات ذکر کی ہیں۔

مختصر یہ کہ ہم شیعوں کے یہاں اس آیت کا امیر المومنینؑ کی شان میں نازل ہونا اجماعی سلسلہ ہے اور ائمہ طاہرینؑ سے بہشت صبیح اور حدیث نواز تک پہنچی ہوئی روایات بھی مروی ہیں لہذا اس بنا پر یہ حقیقت آشکار ہو جاتی ہے کہ پہلی آیت سے خداوند عالم نے پہلے ولایت امیر المومنینؑ کا اشارہ ذکر فرمایا۔ آپ کی امامت کا مجمل نفلوں میں ذکر کیا اور اس کے بعد آیت انما نازل فرما کر سابقہ اجمال کی تفصیل فرمادی۔ اس اشارہ کو واضح کر دیا لہذا یہ کہنا کیونکر صحیح ہے کہ یہ آیت انما ان آیتوں کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے جن میں کفار کو دوست بنانے کی نہیں کی گئی ہے۔

سیاقِ آیتِ ادلہ کے مقابلہ میں کوئی اہمیت نہیں رکھتا

علاوہ اس کے سرور کائنات نے اپنے اہل بیتؑ کو بمنزلہ قرآن قرار دیا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ :
”و دوزن کبھی جدا نہ ہوں گے“

لہذا اہل بیتؑ ہم پر کتاب الہی ہیں اور انھیں سے حقیقت و واقعیت کا پتہ چل سکتا ہے۔ کلام مجید اور اس کی آیتوں کے متعلق ان کے اقوال جتنے معتبر ہوں گے کسی اور کے نہیں۔ حضرات اہل بیتؑ نے برابر اسی آیت سے اپنی حقیقت پر استدلال کیا۔ اسی کو بطور حجت پیش کیا۔ انھوں نے دل کی وہی تفسیر فرمائی ہے جو ہم نے بیان کیا لہذا ان حضرات کے اقوال کے سامنے سیاق کو کوئی وزن نہیں دیا جاسکتا۔ اور اگر سیاق کلام کو ہم تسلیم بھی کر لیں کہ وہ ان کی نفوس و تصریحات کے معارض ہے تو ایک تو نص کے مقابلہ میں ظاہر کا وزن ہی کیا دوسرے یہ کہ تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ سیاق کے مقابلہ میں ادلہ کو ترجیح حاصل ہے۔ دلیلوں کے مقابلے میں سیاق کی کوئی حقیقت نہیں اسی وجہ سے اگر کسی موقع پر سیاق اور دلیل کے درمیان تعارض پیدا ہو جاتا ہے تو سیاق کے مدلول پر عمل نہیں کیا جاتا بلکہ اسے چھوڑ کر دلیل کے حکم کی پابندی کی جاتی ہے اور اس کا راز یہ ہے کہ جس موقع پر سیاق آیت اور دلیل میں تعارض پیدا ہوتا ہے تو اس آیت کے اسی سیاق اور اسی سلسلہ کلام میں نازل ہونے کا دوق نہیں ہوتا۔ یقینی طور پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ آیت اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے کیونکہ اس سے کسی کو کبھی انکار

نہیں ہے کہ کلام مجید جمع کرتے وقت آیتوں کی وہی ترتیب نہیں رکھی گئی جس ترتیب سے وہ نازل ہوئیں۔ کلام مجید کا مطالعہ کیجیے۔ آپ کو بہت سی آیتیں ملیں گی جو نظم آیات سے کوئی رابطہ نہیں رکھتیں۔ ان آیات میں کچھ بیان کیا گیا ہے اور اس کی ماقبل کی آیات کا سلسلہ بیان کچھ اور ہے جیسے آیہ تطہیر ہی کو لیجیے جس کا پختن پاک کی شان میں نازل ہونا ثابت و مسلم ہے مخصوص ہے بس انہیں حصہِ نخباء سے لیکن ذیل میں واقع ہوئی ہے تذکرہ ازواج پیغمبر کے۔ غلام کلام یہ کہ اس آئے انما سے ایسے معنی کا مراد و مقصود ہونا جو مفہوم سیاق کے مغائر ہے اس سے نہ تو کلام مجید کی شان اعجاز پر کوئی حرف آتا ہے اور نہ اس کی بلاغت میں کوئی کمی پیدا ہوتی ہے چونکہ قطعی دلیل موجود ہیں جو بتاتی ہیں کہ یہ انما ولیکم اللہ سے مراد اولیٰ بالتصرف ہی ہے نہ کہ غیر۔ لہذا کوئی چارہ کار ہی نہیں سوائے اس کے کہ اس آیت کو سیاق کے مخالف مفہوم پر حمل کیا جائے اور ولی سے مراد اولیٰ بالتصرف لیا جائے نہ کہ دوست یا محب۔

مش

مکتوب نمبر ۲۳

مراد آیت میں تاویل ضروری ہے
تاکہ سلفہ پر آپس نہ آئے

اگر درمیان میں خلفائے راشدین کی خلافت نہ ہوتی جس کے صحیح ہونے پر ہم لوگ ایمان لائے بیٹھے ہیں تو ہماری بھی وہی رائے ہوتی جو آپ کی رائے ہے اور آیت کے معنی وہی سمجھتے جو آپ سمجھتے ہیں۔ لیکن ان بزرگواروں کی خلافت میں شک و شبہ کرنے کی گنجائش ہی نہیں لہذا بچنے کی صرف یہی صورت ہے کہ اس آیت کی ہم تاویل کر دیں۔ تاکہ ہم ان خلفاء کو بھی صحیح و درست سمجھیں اور ان لوگوں کو بھی جنہوں نے بیعت کر کے ان کو خلیفہ تسلیم کیا۔

جوابِ مکتوب

سلف کا احترام مستلزم نہیں کہ آیت کے معنی میں
تاویل کی جائے۔ تاویل ہو بھی کیا سکتی ہے

خلافت خلفائے راشدین ہی کے متعلق تو بحث ہے۔ اسی پر تو گفتگو ہو رہی ہے۔ لہذا اولہ کے مقابلہ میں ان کی خلافت کو لانا کتنی مضحکہ خیز بات ہے۔

دوسرے یہ کہ ان خلفاء کو اور ان کی بیعت کرنے والوں کو صحت و درستی پر کھنے کے لیے یہ کب مزوری ہے کہ آپ اولہ میں تاویل کرنے لگیں آپ ان کو معذور سمجھ سکتے ہیں۔ اگر مزورت ہوئی تو ہم آئندہ اس پر روشنی ڈالیں گے۔

ہم نے جن نصوص کا ذکر کیا ہے یا دیگر نصوص جن کے ذکر کی کوئی زہمت نہیں آئی ہے جیسے نص غدیر یا نصوص وصیت۔ آپ ان کی تاویل کر بھی کیا سکتے ہیں؟ خصوصاً ان نصوص کو جب بے شمار ایسی احادیث بھی مؤید ہوں جو بجائے خود نصوص صریحہ سے کم وزن نہیں رکھتیں۔

نصوص صریحہ کو الگ رکھیے صرف انہیں احادیث پر اگر انصاف سے کام لیتے ہوئے غور کیجیے تو صرف انہیں احادیث ہی کو آپ قطعی دلیلیں اور قیبن ثبوت پائیں گے۔ جنہیں سوا تسلیم کرنے کے کوئی چارہ کار نظر نہ آئے گا آپ کو۔

ش

مکتوب نمبر ۲۲

آپ نے من احادیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ وہ بھی نصوص کی
موید ہیں آپ نے ان کی تفصیل نہیں فرمائی۔ براہ کرم اس کی بھی تشریح فرمائیے
س

جواب مکتوب

ان نصوص کی موید صرف چالیس حدیثیں ہم اس مقام پر ذکر
کرتے ہیں امید ہے کہ یہی آپ کے لیے کافی ہوں گی۔
① — سرور کائناتؐ نے حضرت علیؑ کی گردن پر ہاتھ رکھ کر
ارشاد فرمایا :

”هَذَا إِمَامُ الْبَرَّةِ، تَلَسَّطَ الْعَجْبَةُ“

منصور من نصر ، مخذول من
خذله "

یہ علیؑ نیکو کاروں کے امام اور فاجروں کو
قتل کرنے والے ہیں جس نے ان کی مدد کی وہ
کامیاب ہوا اور جس نے ان کی مدد سے منہ
موڑا اس کی بھی مدد نہ کی جائے گی۔
یہ کہتے کہتے آپ کی آواز بلند ہو گئی۔ "

امام حاکم اس حدیث کو مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۳۹ پر
جناب جابر سے مروی امادیت کے ذیل میں درج کرنے
کے بعد لکھتے ہیں :

" یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے درج
نہیں کیا "

آنحضرتؐ نے فرمایا : — (۲)

" ادھی فی علی ثلاث : انه سید
المسلمین و امام المتقین و قائد الغر
المججلین "

• علیؑ کے متعلق مجھ تین باتیں بذریعہ وحی بتائی

نے کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے ملاحظہ ہو حدیث نمبر ۲۵۲۷ صفحہ ۱۵۳

جلد ۶ - نیز شبلی نے اپنی تفسیر کبیر میں بسلسلہ تفسیر آیت ولایت جناب ابوزر
کی حدیثوں کے سلسلہ میں اس حدیث کو لکھا ہے۔

گئی ہیں علیؑ مسلمانوں کے سردار ہیں، متقین کے امام ہیں اور روشن جبین نمازیوں کے قائد ہیں۔
اس حدیث کو امام حاکم مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۳۸ پر درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
”یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے ذکر نہیں کیا۔“

(۳) — ”علیؑ کے متعلق مجھے بذریعہ وحی بتایا گیا کہ وہ مسلمانوں کے سردار، متقین کے ولی اور روشن پیشانی والوں کے قائد ہیں۔“
اس حدیث کو ابن سخار اور ہیبت سے ارباب سنن نے ذکر کیا ہے۔
(۴) — آنحضرتؐ نے علیؑ سے فرمایا:

”مرحبا بسید المسلمین، و امام المتقین“
”مرحبا اے مسلمانوں کے سردار اور متقین کے امام“
اس حدیث کو حلیۃ الاولیاء میں ابن نعیم نے درج کیا ہے۔

۱۔ بارودی، ابن قانع، ابونعیم نے اس حدیث کو درج کیا ہے۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۱ پر بھی موجود ہے۔ حدیث ۲۶۲۸ ملاحظہ ہو۔

۲۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۷ حدیث ۲۶۳۔

۳۔ ابن ابی الحدید نے شرح بیہ البلاغ ج ۲ صفحہ ۲۵۰ پر اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے ملاحظہ ہو حدیث ۲۶۲۷ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۷

⑤ — "اول من يدخل من هذا الباب

امام المتقين ، ومسيد المسلمين ويعسوب
الدين وخاتم الوصيين وقاشد الغر
المجولين"

"پہلا وہ شخص جو اس دروازے سے داخل
ہوگا وہ متقین کا امام، مسلمانوں کا سردار
اور دین کا امیر اور وصیوں کا خاتم اور روشن
پیشانی والوں کا قائد ہے"

سب سے پہلے حضرت علیؑ آئے رسولؐ نے دیکھا۔ تو
آپؐ کا چہرہ کھل گیا۔ دوڑ کر علیؑ کو گلے سے لگا لیا اور
آپؐ کی پیشانی کا پسینہ پونچھتے جاتے تھے اور فرماتے
جاتے تھے:

"تم میری طرف سے حقوق ادا کرو گے، تم میرا
پیام لوگوں تک پہنچاؤ گے اور میرے بعد جب
اختلافات پیدا ہوں گے تو تم ہی راہ حق
واضح کرو گے"

⑥ — "إن الله عهد إليّ في علي أنه راية
الهدى ، وإمام أوليائي ونور من أطاعني
وهو كلمة التي ألزمتها المتقين"

”علیؑ کے متعلق مجھے خداوندِ عالم نے جتا دیا ہے کہ وہ علمِ ہدایت ہیں، میرے دوستوں کے امام ہیں اور میری اطاعت کرنے والوں کے لیے نور ہیں علیؑ ہی وہ کلمہ ہیں جسے میں نے متقین کے لیے لازم کر دیا ہے۔“

آپ دیکھتے ہیں کہ مذکورہ بالا حدیثیں حضرت علیؑ کی امامت کے متعلق کتنی صاف اور صریحی نصوص ہیں آپ کی اطاعت فرمانبرداری واجب و لازم ہونے کے روشن ثبوت ہیں۔

④ — ”ان هذا أول من آمن بي، وأول من

يصفاني يوم القيامة، وهذا المصديق الأكبر، وهذا فاروق هذه الأمة، يفوق بين الحق والباطل، وهذا يعسوب المؤمنين“

یہ علیؑ پہلے وہ شخص ہیں جو مجھ پر ایمان لائے۔ قیامت کے دن سب سے پہلے ہی مجھ سے معاف کریں گے۔ یہی صدیق اکبر ہیں، یہی اس امت کے فاروق ہیں جو حق کو باطل سے جدا کریں گے یہی مومنین کے سید و سردار ہیں۔“

لے حلیۃ الادبیات الیٰ فیہما عثمان وشریح البلاغۃ جلد ۲ صفحہ ۲۴۹

۲۷ مجمع کبر طبرانی سنن سیقی کمال، ابن عدی وکنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۶ حرث ۲۶۰۸

۸

يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ لَا أَدْلَكُمْ عَلَى مَا لَمْ
تُمْسِكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضْلُوا أَبَدًا، هَذَا عَلِيٌّ
فَأَحْبَبُوهُ مَحَبَّتِي، وَاکْرَمُوهُ بِكِرَامَتِي،
فَإِنْ جَاءَ بِأَمِثَلِ أَمْرِي بِمَا لَمْ يَدِي قُلْتُ لَكُمْ
عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

”اے گروہ انصار میں تمہیں ایسی چیز نہ بتا دوں
کہ اگر تم اسے معنوی سے تمہارے رہو تو کبھی گمراہ
نہ ہو۔ دیکھو یہی علیؑ وہ ہیں تم مجھے جس طرح
محبوب رکھتے ہو اُنہیں بھی محبوب رکھنا، میری
جیسی عزت کرتے ہو ان کی بھی عزت کرنا یہ
بات میں اپنے دل سے نہیں کہہ رہا ہوں بلکہ
امین وحی جبریلؑ خدا کی طرف سے یہ حکم لے
کر آئے ہیں۔“

سے ہم کبیر طبرانی، کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۷، حدیث ۲۶۲۵ علامہ ابن ابی الحدید
نے شرح منج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۴۵۰ پر درج کیا ہے ملاحظہ فرمائیے کہ پیغمبرؐ نے ان کے
گمراہ نہ ہونے کو مشرود کیا ہے علیؑ کے تسک سے۔ جب تک علیؑ کا دامن پکڑے رہیں گے
تب تک گمراہ نہ ہوں گے۔ اس کا سر بھی مطلب یہ ہوا کہ میں نے علیؑ سے تسک نہ کیا
وہ مزد گمراہ ہو گا۔ نیز یہ بھی ملاحظہ فرمائیے کہ پیغمبرؐ حکم دیتے ہیں کہ علیؑ کے ساتھ بیہیم
ویسی محبت کہ وہی خود میرے ساتھ کرتے ہو اور ویسی ہی عزت کرو جیسی میری عزت کرتے
ہو۔ یہ بات اس شخص کے لیے ہو سکتی ہے جو آپ کا ولیعہد ہو اور (باقی اگلے صفحہ پر)

⑨ — "أشامة دينة العلم، وخلي بابها، فمن

أراد العلم فليأت الباب"

"میں شہرِ علم ہوں، علیؑ اس کا دروازہ ہیں،
جو شخص علم حاصل کرنا چاہے وہ دروازے
سے آئے"

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) آپ کے بعد مالک و مختار اور فرمانروا ہو۔ جب آپ آنحضرتؐ کے
اس جملہ پر کہ "میں نے جو کچھ کہا ہے اس کا حکم جبرئیل خدا کے یہاں سے لے کر آئے
تھے۔" خود غور فرمائیں گے تو حقیقت اچھی طرح منکشف ہو جائے گی۔

لے طبرانی نے کیر بن ابن عباس سے اس حدیث کی روایت کی ہے جیسا کہ سید علیؑ کی
جامع صغیر صفحہ ۷۰۷ پر مذکور ہے اور امام مالک نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۲۲۷ پر
باب مناقب علیؑ میں دو صحیح سندوں سے اس حدیث کی روایت کی ہے ایک
عبد اللہ بن عباس سے جو دو صحیح طریقوں سے ہے دوسری جابر بن عبد اللہ انصاری
سے۔ اس کے طریق کی صحت پر انھوں نے قطعی دلیلیں قائم کی ہیں۔ امام احمد بن محمد بن
محب بن مغزیل وارد قاہرہ نے تو ایک مستقل عظیم الشان کتاب خاص کر اس حدیث کی
صحت ثابت کرنے کے لیے تحریر فرمائی ہے۔ کتاب کا نام فتح الملک العلی بصحت حدیث
ثابت مدینۃ العلم علیؑ ہے۔ یہ کتاب ۱۲۵۴ھ میں مطبع الاسلامیہ مصر میں طبع ہو چکی
ہے۔ دانشگان علوم کو چاہیے کہ اس کتاب کو ضرور ملاحظہ فرمائیں کہ علوم کثیرہ پر مشتمل ہے
نامی حضرات اس مشہور و معروف حدیث کے متعلق جو ہر خاص و عام کے در زبان
ہے ہر شہری و دیہاتی اس کو جانتا ہے جو کہ اس کرتے ہیں اس کا کوئی وزن نہیں۔ ہم نے
ان کے اعتراضات کو غائر نظر سے دیکھا سوازیروستی اور کچھ جتنی کے (باقی اگلے صفحہ پر)

⑩ — "أنا دارالحكمة، وعلي بابها"
 "میں حکمت کا گھر ہوں، علیؑ اس کا دروازہ ہیںؑ"

⑪ — "علي باب علي، ومبين من بعدني لأمتي"
 "ما رسلت به، حبه ايمان، وبعضه
 نفاق"

"علیؑ میرے علم کا دروازہ ہیں اور میں جن چیزوں
 کو نے کر مبعوث ہوا، میرے بعد یہی ان چیزوں کو
 میری امت سے بیان کریں گے ان کی محبت ایمان
 اور ان کا بے نفاق ہے یہ"

(بقیہ حاشیہ مندرجہ) ہیں اور کوئی بات نظر نہ آئی سوائے اس کے کہ انھوں نے ریکب
 اعتراضات کر کے تعصب کا مظاہرہ کیا ہے، ایک دلیل بھی تو ٹھکانے کی نہیں ذکر کی۔
 جیسا کہ حافظ صلاح الدین علائی نے علامہ ذہبی وغیرہ کے قول در بطلان حدیث انا
 مدنیۃ العلم کو نقل کرنے کے بعد تصریح کی ہے اور کہا ہے کہ انھوں نے ایک بات بھی
 درست نہیں پیش کی جو قلع ہو اس حدیث کی صحت میں سوا وضاحت کے دعویٰ کے۔
 لے اس حدیث کو امام ترمذی نے اپنی جامع ترمذی میں درج کیا ہے نیز ابن جریر نے بھی
 لکھا ہے اور ترمذی وابن جریر بہتر علمائے اعلام نے نقل کیا ہے مثلاً علامہ متقی ہندی
 ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۰۴ نیز علامہ متقی لکھتے ہیں کہ ابن جریر نے کہا ہے کہ
 اس حدیث کے اسناد ہمارے یہاں صحیح ہیں اور ترمذی سے علائی الدین سیوطی نے
 جامع الجوامع صغیر کے تحت جزو میں نقل کیا ہے ملاحظہ فرمائیے جامع صغیر، جلد اول۔

مخدع دلیلی نے جناب البوزر سے اس کی روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۶

صفحہ ۱۵۶ پر ہے۔

— (۱۲) — "أنت تبين لأمتي ما اختلفوا فيه من

معيدي"

۔ اے علیؑ میرے بعد جب میری امت اختلافات

میں مبتلا ہوگی تو تم ہی راہِ حق واضح کر دے گے"

اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۲۲ پر درج کرنے کے بعد لکھا ہے کہ:

۔ یہ حدیث مسلم و بخاری دونوں کے بنائے ہوئے

معیار پر صحیح ہے لیکن ان دونوں نے ذکر نہیں کیا"

ان احادیث پر غور کرنے کے بعد یہ حقیقت بالکل واضح ہو

جاتی ہے کہ حضرت علیؑ کی رسول کے نزدیک وہی منزلت

تھی جو خود رسولؐ کی خدا کے نزدیک تھی۔ جو بات قدرت

نے رسولؐ کے متعلق فرمائی بعینہ وہی ہی بات رسولؐ نے

حضرت علیؑ کے متعلق۔ قدرت کا ارشاد ہوا:

"وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين

لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورجة

لقوم يؤمنون"

"میں نے تم پر جو کتاب نازل کی وہ صرف اس

لیے کہ لوگ جس مسئلہ میں اختلاف کریں تم

راہِ حق واضح کر دو گے اور یہ کلام مجید وجہ

ہدایت اور رحمت ہے ایمان لانے والوں کے لیے“
 اور رسولؐ نے حضرت علیؑ کے متعلق مندرمایا :
 ”تم میری امت کے اختلافات میں مبتلا ہونے
 کے وقت راجح واضح کرو گے“

— (۱۳) ابن سہل نے حضرت ابوبکرؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے :

”علیؑ مبنی بمنزلة من ربي“
 ”علیؑ کو مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جو مجھے
 خدا کی بارگاہ میں حاصل ہے“

— (۱۴) دارقطنی نے افراد میں ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے :

”علیؑ ابن ابی طالب باب حطة ، من دخل
 منه کان مومنًا ، ومن خرج منه
 کان کافرًا“

”علیؑ باب حطہ ہیں ، جو اس باب میں داخل ہوا
 وہ مومن ہے اور جو نکل گیا وہ کافر ہے“

— (۱۵) آنحضرتؐ نے حج آخری میں مقام عرفات پر مندرمایا :

”علیؑ مبنی وأنا من علیؑ ، ولا یؤدی
 عني إلا أنا أو علیؑ“

”علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں۔ اور

میں صواعق محرکہ باب ۱۱ صفحہ ۱۰۶

بکھ کنترا لعمال ۵ ۶ صفحہ ۱۵۲ حدیث ۲۵۲۸

کار رسالت کی ادائیگی یا تو میں کر دوں گا یا علیؑ
یہ قول معزز پیغامبرؐ کا جو قوت والا ہے خدا کے نزدیک
جسے منزلت حاصل ہے۔

۱۵ ابن ماجہ نے سنن ابن ماجہ صفحہ ۹۲ جلد اول باب فضائل الصحابہ میں اس کی روایت کی ہے۔ ترمذی اور نسائی نے اپنی صحیح میں نیز کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۳ حدیث ۲۵۳۰۔ امام احمد نے مسند جلد ۴ صفحہ ۱۶۴ پر حبشی بن جنادہ کی حدیث سے منقول طریقوں سے اس حدیث کی روایت کی ہے اور سب کے سب طریقے صحیح ہیں۔ مختصراً یہ سمجھ لیجیے کہ انھوں نے اس حدیث کو یحییٰ بن آدم سے انھوں نے اسرائیل بن یونس سے انھوں نے اپنے دادا ابو اسحاق سمیع سے انھوں نے حبشی سے روایت کیا ہے اور یہ کل کے کل بخاری و مسلم کے نزدیک حجت ہیں اور اندونوں نے ان سب سے اپنا اپنا بیج میں استدل کیا ہے۔ مسند احمد میں اس حدیث کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث آنحضرتؐ نے حجۃ الوداع کے موقع پر ارشاد فرمائی جس کے بعد آپ اس دار فانی میں بہت تھوڑے دنوں زندہ رہے۔ اس کے قبل آپ نے ابوبکر کو سورہ برات کی دس آیتیں دے کر بھیجا تھا کہ وہ اہل مکہ کو جاگڑا کر سنا دیں پھر آپ نے حضرت علیؑ کو ابواء جیسا کہ امام احمد نے مسند جلد اول صفحہ ۱۵۱ پر روایت کی ہے اور فرمایا کہ جلد جا کر ابوبکر سے ملو جہاں بھی ان سے ملاقات ہو ان سے نوشتہ لے لو اور خود لے کر اہل مکہ کی طرف جاؤ اور پڑھ کر سناؤ۔ حضرت علیؑ مقام جعفر پان سے ملے اور ان سے وہ نوشتہ لے لیا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پیش آئے اور آکر کہا کہ یا رسول اللہؐ کیا میرے بارے میں کوئی آیت نازل ہوئی ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ نہیں۔ لیکن جبریل آئے اور (باقی اگلے صفحہ پر)

خدا را آپ ہی فرمائیں ان احادیث سے کون سی راہ فرار
 آپ نکال سکتے ہیں۔ ایسے صحیح احادیث اور صریحی نصوص
 کے مقابل میں آپ کیا فرما سکیں گے۔ اگر آپ اس وقت
 کا تصور فرمائیں اور حکیم اسلام کی اس گہری حکمت کو سوچیں
 کہ آپ ایسے موقع پر یعنی فریضہ حج بجا لاتے ہوئے مقام
 عرفات پر لاکھوں مسلمانوں کے جہوم میں یہ اعلان فرماتے
 ہیں تو آپ پر حقیقت اچھی طرح روشن ہو جائے۔ رسول
 کے الفاظ دیکھیے کتنے مختصر ہیں لیکن یہ مختصر الفاظ کتنے
 جلیل القدر معانی و مطالب کو اپنے دامن میں لیے ہوئے
 ہیں چند الفاظ میں آپ نے مطالب کے دفتر سمود دیے :

”لَا يُوَدِّي عَنِّي إِلَّا أَنَا أَوْ عَلِيٌّ“
 ”میرے فرائض رسالت کی ادائیگی کسی سے ممکن
 نہیں سوا میرے یا علیؑ کے۔“

(بقیہ حاشیہ مندرگشت) انہوں نے کہا کہ تم اپنی عزت سے اپنے امور کی انجام دہی یا تو خود کر دو
 یا وہ جو تم سے ہو اور دوسری حدیث میں ہے (جسے امام احمد نے مسند ج اول ص ۱۸۷
 پر امیر المومنینؑ سے روایت کیا ہے) کہ رسول اللہؐ نے جب حضرت علیؑ کو سورہ براءت
 پہنچانے کے لیے روانہ کیا تو منسرایا کہ اے علیؑ کوئی چارہ کار ہی نہیں سوا اس
 کے کہ میں جاؤں یا تم جاؤ۔ حضرت علیؑ نے کہا جب ایسا ہے تو میں جاؤں گا، تو
 آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اچھا روانہ ہو خدا تمہاری زبان کو ثابت رکھے گا اور تمہارے
 دل کو ہدایت بخشنے گا۔

اس جملہ کے بعد اب کوئی گنجائش ہی نہیں رہتی سوا اعلیٰ کے
 کسی شخص کے لیے اس بات کی اہلیت اور صلاحیت ہی
 نہیں نکلتی کہ وہ کارِ رسالت سے کسی چیز کی ادائیگی کر سکے،
 فریضہ تبلیغ میں رسولؐ کا ہاتھ بٹا سکے اور ہو بھی کیسے سکتا
 ہے اعلیٰ کے سوا کسی اور میں گنجائش نکل بھی کیسے سکتی ہے
 اس لیے کہ نبی کے امور یا تو خود نبی سے انجام پاتے ہیں یا
 پھر اس کے وصی کے ذریعہ انجام پائیں گے۔ نبی کا قائم نبی
 کا جانشین اور ولیعہد ہی ہو سکتا ہے۔

”من اطاعنی فقد اطاع اللہ“ (۱۶) —

عصائی فقد عصی اللہ، ومن اطاع
 علیاً فقد اطاعنی، ومن عصی علیاً
 فقد عصانی“

”جس نے میری اطاعت کی اس نے خدا کی اطاعت
 کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے خدا کی نافرمانی
 کی۔ جس نے علیؑ کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی
 کی۔“

اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۲۱ پر
 درج کیا ہے اور علامہ ذہبی نے تائیف مستدرک میں ذکر
 کیا اور ان دونوں نے تصریح کی ہے کہ یہ حدیث بخاری و
 مسلم دونوں کے معیار پر صحیح ہے۔

”یا علی من فارقتی فقد فارقت اللہ“ (۱۷) —

ومن تارقت فتقد فارقني

”اے علی! جو مجھ سے برگشتہ ہوا وہ خدا سے برگشتہ

ہوا اور جو تم سے برگشتہ ہوا وہ مجھ سے برگشتہ ہوا“

اس حدیث کو امام حاکم مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۲ پر درج کر کے لکھتے ہیں کہ :

”یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم

نے اسے ذکر نہیں کیا“

ام سلمہ کی حدیث میں ہے :

”من سب علیاً فتقد مسبى“

”جس نے علی کو دشنام دی اس نے مجھے دشنام دی“

حاکم نے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۱ پر اسے درج کیا اور مسلم و

بخاری دونوں کے معیار پر صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ ذہبی

نے تلخیص مستدرک میں اس کی صحت کی صراحت کرتے

ہوئے درج کیا ہے۔ نیز امام احمد نے ام سلمہ سے یہ حدیث

مند ج ۶ صفحہ ۳۲۳ پر اور نسائی نے خصائص علویہ ص ۱

پر نقل کیا ہے۔ نیز دیگر ائمہ علماء محدثین نے اس کی روایت

کی ہے اسی جیسار رسول کا وہ قول بھی ہے جو عمر بن شاریف

کی حدیث میں منقول ہے :

”من آذى علیاً فتقد آذانی“

”جو کسی کو آزاری پہنچائے اس کی آواز میری آواز کی طرح ہے۔“

”جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی۔“
 (۱۹) — ”من أحب علياً فقد أحببني، ومن أبغض علياً فقد أبغضني“
 ”جس نے علیؑ کو محبوب رکھا اس نے مجھے محبوب رکھا اور جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا۔“

امام ماکم نے اس حدیث کو مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۳۰ پر درج کیا اور بشر النّاشیخین اسے صحیح قرار دیا ہے۔ نیز علامہ ذہبی نے تلمیض مستدرک میں مذکورہ بالا معیار پر اس کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے درج کیا ہے۔ اسی جیسا خود حضرت علیؑ کا قول ہے ”آپ فرماتے تھے: ”تم ہے اس ذات کی جس نے زمین سے دانہ کو روئیدہ کیا اور ہوا چلائی۔ رسولؐ مجھ سے قول و قرار فرما چکے ہیں کہ مجھے وہی دوست رکھے گا جو

میں صحیح مسلم کتاب ایمان صفحہ ۲۶ جلد اول میں عبد البر نے استیاب میں بسلسلہ حالات امیر المومنین اس حدیث کے معنوں کو محابہ کی ایک جماعت سے روایت کیا ہے ۱۸۲ پر بریدہ کی حدیث درج کی جا چکی ہے ملاحظہ فرمائیے آنحضرت کا یہ قول حد تواتر کو پہنچ چکا ہے۔ ”اللّٰهُمَّ وَاَلِ مَنْ وَاَلَاہِ عَادَ مَنْ عَادَاہِ“ جیسا کہ کتاب تناوئی حادیث میں اپنے رسالہ موسوم بہ صلوة الفارغ فی الامادیث المتواترہ میں اعتراف کیا ہے۔

مومن ہوگا، وہی دشمن رکھے گا جو منافق ہوگا۔“

— (۲۰) — ”يَا عَلِيَّ أَنْتَ سَيِّدُ فِي الدُّنْيَا وَسَيِّدُ

فِي الْآخِرَةِ، حَبِيبُكَ حَبِيبِي، وَحَبِيبِي

حَبِيبُ اللَّهِ، وَعَدُوكَ عَدُوِّي، وَ

عَدُوِّي عَدُوُّ اللَّهِ، وَالْوَيْلُ لِمَنْ

أَبْغَضَكَ مِنْ بَعْدِي“

”تم دنیا میں بھی سید و سرور ہو اور آخرت میں بھی“

تمہیں دوست رکھنے والا مجھے دوست رکھنے والا

ہے اور مجھے دوست رکھنے والا خدا کو دوست

رکھنے والا ہے، اور تمہارا دشمن میرا دشمن ہے

اور میرا دشمن خدا کا دشمن ہے۔ ہلاکت و تباہی

نصیب ہو اسے جو میرے بعد تم سے بغض رکھے!“

اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک ج ۳ ص ۱۲۸ پر روایت

کیا ہے اور بشر الطائیفین صحیح قرار دیا ہے۔

۱۔ امام حاکم نے اس حدیث کو بطریق ازہر عبدالرزاق سے انھوں نے ذہری سے انھوں

نے عبید اللہ بن جبرائیل سے انھوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے یہ سب کے

سب اشخاص محبت ہیں اسی وجہ سے امام حاکم نے اس حدیث کو درج کرنے کے بعد

لکھا ہے کہ یہ حدیث مسلم و بخاری کے شرط پر بھی صحیح ہے امام حاکم فرماتے ہیں کہ

ابو الازہر باجماع اہل سنت ثقہ ہیں اور جب کوئی ثقہ کسی حدیث کے بیان کرے یہی

منفرد ہو تو وہ حدیث ان کے اصول کی بنا پر صحیح ہے اس کے بعد (باقی اگلے صفحہ پر)

(۲۱) — ”میا علی طوبی لمن أحبک وصدق فیك“

وویل لمن أبغضک وکذب فیك“

”اے علی! بشارت جنت ہو اسے جو تمہیں دوست

رکھے اور تمہارے معاملہ میں سچائی برتنے اور بلاکٹ

ہو اسے جو تمہیں دشمن رکھے اور تمہارے متعلق جھوٹ

بولے۔“

(بقید حاشیہ منقولہ) امام حاکم فرماتے ہیں کہ میں نے ابو عبد اللہ قرشی سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں

نے احمد بن یحییٰ حلوان سے سنا وہ کہتے تھے کہ جب ابو الازہر صننا سے آئے اور اہل

بغداد سے اس حدیث کا ذکر کیا تو یحییٰ بن مسین نے اس کا انکار کیا۔ جب ان کے نشست

کا دن ہوا تو انہوں نے آخر صحبت میں کہا کہ وہ کتاب نیشاپوری کہاں ہے جو عبد الرزاق

سے اس حدیث کو بیان کرتا ہے۔ یہ سن کر ابو الازہر اٹھ کھڑے ہوئے اور کہا کہ وہ میں ہوں

ان کے اٹھنے اور یہ کہنے پر یحییٰ بن مسین ہنس پڑے پھر ان کو اپنے قریب بلایا اور اپنے سے

نزدیک کیا۔ پھر ابو الازہر سے پوچھا کہ عبد الرزاق نے تم سے یہ حدیث کیونکر بیان کی

حالانکہ تمہارے سوا کسی اور سے انہوں نے یہ حدیث نہیں بیان کی۔ ابو الازہر بولے

میں نے میں منسلک ہیں پنچا مسلم ہوا کہ عبد الرزاق موجود نہیں وہ ایک دور کے

قریب میں فروکش ہیں۔ میں ان کے پاس پنچا میں ہمارے ہی تھا۔ جب میں ان کے

پاس پنچا تو انہوں نے مجھ سے خراسان کی بابت دریافت کیا میں نے حالات بیان

کیے ان سے حدیثیں کہیں۔ پھر ان کے ساتھ صننا واپس ہوا۔ جب میں رخصت

ہونے لگا تو عبد الرزاق نے کہا کہ تمہارا حق مجھ پر واجب ہے۔ میں تم سے ایک

ایسی حدیث بیان کرتا ہوں جس کو تمہارے سوا کسی اور نے (باقی اگلے صفحہ پر)

امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۲۵ پر درج کیا ہے
اور درج کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ :
” یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم
نے درج نہیں کیا۔“

(۲۲) — ” من أراد أن يحيا حياتي، ويموت
ميتي، ويسكن جنة الخلد التي

(یعنی ماشیہ سو گزشتہ) مجھ سے نہیں سنایا کہہ کر انھوں نے قسم بخدا یہ حدیث بیان فرمائی۔
پس کریم علی ابن مسین نے ان کی تصدیق کی اور پھر معافی چاہی، مہذرت کی۔ علامہ
ذہبی نے تلخیص میں اس حدیث کے رداۃ کے ثقہ ہونے کا اعتراف کیا ہے اور
ابوالاثرہر کے ثقہ ہونے کی خاص کمر است کی ہے اور پھر باوجود ان سب باتوں کے
انھوں نے اس حدیث کی صحت میں شک کیا مگر سوائے ہٹ و حرمان اور کٹھ جھتی کے
کوئی ایسی بات نہیں پیش کی جس حدیث میں قادیان ہو۔ رو کیا یہ کہ عبدالرزاق
اس حدیث کو کبوں چھپاتے تھے اس کی وجہ ظاہر ہے انھوں نے ظالمین کے سطوت
و قہر و غلبہ کے خوف سے ایسا کیا جیسا کہ سعید بن جبیر نے ان کی طرف دیکھا اور کہا
کہ تم بڑے بے خوف و بے پروا معلوم ہوتے ہو۔ الٹا کہتے ہیں کہ سعید کے اس جواب
سے مجھے بہت غصہ آیا اور میں نے ان کے احباب سے شکایت کی انھوں نے
سعید کی طرف سے معذرت کی کہ وہ حجاج سے ڈرتے ہیں خوف سے کہہ نہیں سکتے
کہ حاملِ رایت علی بن ابی طالب اس حدیث کو امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۲۵
پر درج کیا ہے۔ پھر کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن شیخین
نے درج نہیں کیا۔

وعدني ربي ، فليتول علي ابن ابي طالب
فلانه لن ينجحكم من هدي ، و
لن يدخلكم في ضلالة “

” جو شخص میری زندگی جینا اور میری موت مرنا اور
سدا بہار باغِ جنت میں جس کا خدا نے مجھ سے
وعدہ کیا ہے رہنا چاہتا ہو وہ علیؑ کو دوست رکھے
کیونکہ علیؑ تم کو راہِ ہدایت سے کبھی الگ نہ
کریں گے اور نہ گمراہی میں کبھی ڈالیں گے “

” اوصي من آمن بي وصديقي بولاية ” (۲۳)

علی ابن ابی طالب ، من تولی
تولانی ، ومن تولانی فقد تولی اللہ ،
ومن أحبہ فقد أحبني ، ومن أحبني
فقد أحب اللہ ، ومن أبغضہ فقد
أبغضني ، ومن أبغضني فقد أبغض
اللہ عز وجل “

” میں وصیت کرتا ہوں ہر اس شخص کو جو مجھ پر
ایمان لایا اور میری تصدیق کی کہ علیؑ کا تابع
فرمان رہے جس نے علیؑ کی اطاعت کی اس نے
میری اطاعت کی جس نے میری اطاعت کی
اس نے خدا کی اطاعت کی۔ اور جس نے علیؑ کو

لے دیکھی یہی کتاب ص ۴۰ ، صفحہ ۴۵

دوست رکھا اس نے مجھے دوست رکھا اور جس
نے مجھے دوست رکھا اس نے خدا کو دوست رکھا
اور جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض
رکھا اور جس نے مجھ سے بغض رکھا اس نے خدا
سے بغض رکھا ﷺ

— (۲۲) من سدرہ ان یحیا حیا قی ، دیموت
معانی ، ویسکن جنت عدن غرسها
ربی ، فلیتول علیاً من بعدی ، ولیوال
ولیہ ، ولیقتد بأهل بیتی من
بعدي ، فإنهم عترتی ، خلقوا من
طینتی ، ورزقوا منہم وعلمی ، فویل
للمکذبین بفضلہم من امتی ،
القاطعین فیہم صلتی ، لا أنالہم
اللہ شفاعتی ۛ

”جسے یہ خوشگوار معلوم ہو کہ میری زندگی جیسے
اور میری موت مرے اور بارگ عدن میں ہے
وہ میرے بعد علیؑ کو اپنا امیر سمجھے اور علیؑ کے بعد
ان کے ہاتھین کی اطاعت کرے اور میرے بعد
میرے اہل بیتؑ کی پیروی اختیار کرے کیونکہ

میرے اہل بیتؑ میری عترت ہیں، میری طینت
 سے پیدا ہوئے ہیں، انھیں میرا ہی فہم و علم بخشا
 گیا، پس ہلاکت ہو میری امت کے ان لوگوں
 کے لیے جو میرے اہل بیت کے فضل و شرف کو
 جھٹلائیں اور میری قربت کا خیال نہ کریں۔ خدا
 ان کو میری شفاعت سے محروم رکھے۔“

— (۲۵) — ”مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَحْيَا حَيَاتِي، وَيَمُوتَ

مِيتَتِي، وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ الَّتِي وَعَدَنِي
 رَبِّي، وَهِيَ جَنَّةُ الْخُلْدِ، فَلْيَتَوَلَّ عَلَيَّ
 وَذَرِيَّتَهُ مِنْ بَعْدِهِ، فَإِنَّهُمْ لَنْ يُخْرِجُوهُ
 كَمْ مِنْ بَابٍ هَدَى، وَلَنْ يَهْدِيَهُ خُلُوكُمْ
 بَابَ ضَلَالَةٍ“

”جسے یہ پسندیدہ ہو کہ میری زندگی جیے اور میری
 موت مرے اور اس جنت میں داخل ہو جس کا
 میرے پروردگار نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے اور
 جنت خلد ہے پس وہ علیؑ اور علیؑ کے بعد
 ان کی ذریت کی اطاعت و فرمانبرداری کرے
 کیونکہ وہ تمہیں راہ راست سے کبھی علیحدہ نہ
 کریں گے اور نہ گمراہی میں کبھی ڈالیں گے۔“

(۲۶) — یا عمار اذا رأيت علياً قد سلك
داوياً وسلك الناس وادياً غيبره
فاسلك مع علي، ودع الناس ،
فإنه لن يبدلك علي ردى ، ولن
يخرجك من هدى "

"اے عمار! جب تم علیؑ کو دیکھنا کہ وہ اور کسی
راستہ پر جا رہے ہیں اور لوگ کسی اور راستہ پر چل
رہے ہیں تو تم اسی راستہ کو اختیار کرنا جس پر
علیؑ ہیں۔ وہ تمہیں کبھی ہلاکت میں نہ ڈالیں گے
نہ راہ راست سے جدا کریں گے۔"

(۲۷) — "كفي وكف علي في العدل سواع"
"میرا ہاتھ اور علیؑ کا ہاتھ عدل میں برابر ہے۔"

(۲۸) — "يا فاطمة أما تو حنين ان الله
عز وجل ، أطلع الى اهل الارض
فاختار رجلين ، احدهما أبوك
والآخر بعلك "

"اے میری پارہ جگر فاطمہؑ کیا تم اس سے خوش

ہے دہلی نے عمار و ابوالاسب سے اس کی روایت کی ہے۔ جیسا کہ کنز العمال
جلد ۶ صفحہ ۱۵۶ پر مذکور ہے۔

کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۳ حدیث ۲۵۳۹

نہیں ہو کہ خداوند عالم نے روئے زمین کے
باشدوں پر ایک نظر کی تو دو شخص منتخب کیے
ایک تمھارا باپ دوسرا تمھارا شوہر ہے۔“

— (۲۹) — اَنَا الْمُنْذِرُ، وَعَلِي السَّهَادُ، وَهَكَذَا يَعْلِي

يَهْتَدِي الْمُسْتَدُونَ مِنْ مَجْدِي “

• میں منذر ڈرانے والا ہوں اور علیؑ ہادی

ہیں۔ اے علیؑ تمھارے ہی ذریعہ میرے بعد

ہدایت پانے والے ہدایت پائیں گے۔“

— (۳۰) — يَا عَلِي، لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَجْنُبَ

فِي الْمَسْجِدِ غَيْرِي وَعَنْبِرَكَ “

• اے علیؑ! میرے اور تمھارے سوا کسی اور تمھارے

کے لیے جائز نہیں کہ وہ مسجد میں بحالت جنابت ہو۔“

اسی جیسی طبرانی کی حدیث ام سلمہؓ سے اور ہزار سے

منقول ہے۔ انھوں نے سعد سے روایت کی ہے۔ سعد

سے متدرج ج ۲ صفحہ ۱۲۹ اور بھی بکثرت اصحاب سنن نے اس حدیث کی روایت

کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے۔

۲۵ دہائی نے ابن عباسؓ کی حدیثوں میں اس کو لکھا ہے۔ کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۱۵

پر بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۲۶۳۱

۲۵ دیکھیے ۱۴۲ و اں ہم نے اس حدیث پر جو تفسیر لکھا ہے اسے ضرور ملاحظہ

فرمائیں اور اس موقع پر جو حدیثیں ذکر کی ہیں ان پر بھی غائر نگاہ ڈالیں۔

۲۵ ابن حجر نے صواعق محرقہ میں اس حدیث کو لکھا ہے ملاحظہ ہو صواعق محرقہ باب ۹

کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا :

” لا یحل لأحد أن یجنب فی هذا

المسجد الا أنا وعلیؑ “

” کسی شخص کے لیے بھی جائز نہیں کہ مسجد میں بجا

جنابت ہو سوا میرے اور علیؑ کے ۔

— (۳۱) ” أنا و هذا ، یعنی علیاً وحجۃ علی

أمتی یوم القیامۃ “

” میں اور یہ ، یعنی علیؑ قیامت کے دن میری امت

پر محبت ہوں گے “

خطیب نے انس کی حدیث سے اس کو نقل کیا ہے قابل

غور یہ ہے کہ امیر المومنینؑ بنی کی طرح کیونکر محبت تھے ۔

آپ کا بعینہ بنی کی طرح محبت ہونا تو اسی وقت صحیح ہو سکتا

ہے جبکہ آپ رسولؐ کے ولی عہد ہوں اور آپ کے بعد

امور کے مالک و مختار ہوں ۔

— (۳۲) ” مکتوب علی باب الجنة : لا إله

إلا الله محمد رسول الله ، علی أخو

رسول الله “

” جنت کے دروازے پر لکھا ہوا ہے معبود

حقیقی بس اللہ ہی ہے اور محمد مصطفیٰ خدا کے

رسول ہیں اور علیؑ رسولؑ کے بھائی ہیںؑ

— (۳۲) — "مکتوب علی ساق العرش: لا اله

إلا الله محمد رسول الله، ایدتہ

بعلي، ونصرتہ بعليؑ

"ساق العرش پر لکھا ہوا ہے: معبود حقیقی بس اللہ

ہی ہے اور محمد مصطفیٰ خدا کے رسول ہیں جن کو علیؑ

کے ذریعہ تقویت بخشی اور علیؑ سے جن کی مدد کی۔"

— (۳۳) — من أراد أن ينظر إلى نوح في عزمه

والى آدم في علمه، والى ابراهيم

في حلمه، والى موسى في فطنته،

والى عيسى في زهده فلي نظر الى

علي بن ابي طالبؑ

"جو شخص یہ چاہے کہ نوحؑ کو ان کے محکم ارادہ

میں، آدمؑ کو ان کے علم میں، ابراہیمؑ کو ان کے

علم میں، موسیٰؑ کو ان کی تیزی ذہانت میں، عیسیٰؑ

میں طبرانی نے اوسط میں، خطیب نے المتفق میں درج کیا ہے جیسا کہ کنز العمال

جلد ۶ صفحہ ۱۵۹ پر مذکور ہے ہم اسے صفحہ ۲۳۳ پر ذکر کر چکے ہیں اور ایک

مفید حاشیہ بھی تحریر کیا ہے۔

میں طبرانی نے کبیر میں اور ابن عساکر نے ابوالحرار سے مرفوعاً اس کی روایت کی ہے

لاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۸۔

کو ان کے زہد میں دیکھے وہ علیؑ کی طرف دیکھے۔
اس حدیث کو بیہقی نے اپنے معجم میں اور امام احمد بن حنبل
نے سند میں درج کیا ہے۔

— (۳۵) ”یا علی ان فیک من عیسیٰ مثلاً
أبغضته الیہود حتی بہتوا أمہ
وأعصبہ النصارى حتی أنزلوه بالمنزلة
التي لیس بہا“

”اے علی! تم میں عیسیٰ سے مشابہت ہے۔
یہودیوں نے عیسیٰ کو دشمن رکھا اور دشمنی میں
اتنے بڑھے کہ انھوں نے ان کی ماں پر بہتان
باندھا اور نصاریٰ نے انھیں دوست رکھا اور
اتنا غلو کیا کہ اس منزل پر پہنچا دیا جس پر وہ

نے شرح شیخ ابلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۴۹ امام رازی نے بھی اپنی تفسیر کبیر صفحہ ۲۸۸ جلد ۲
میں اس حدیث کو سلسلہ تفسیر آیہ سابلہ درج کیا ہے اور موافق و مخالفت دونوں کے
لذیک بطور مسلمات ہونا لکھا ہے۔ ابن بطہ نے ابن عباسؓ کی حدیث سے اس کی روایت
کی ہے جیسا کہ احمد بن محمد بن محمد بن حسی مغربی داروقاہرہ کی کتاب فتح الملک بصوت
حدیث باب مدینۃ العلم علیؑ کے صفحہ ۱۲ پر مذکور ہے۔ منجملہ ان اشخاص کے منجملوں نے
اعتراف و اقرار کیا ہے کہ علیؑ تمام انبیاء کے اسرار کے جامع تھے محی الدین ابن عربی
میں جیسا کہ عارف شمرانی نے کتاب ایواقیت و الجمواہر صفحہ ۷۲ بحث ۳۲
میں ابن عربیؒ سے نقل کیا ہے۔

فانز نہیں یعنی خدا کا بیٹا کہہ دیا۔

۳۶) — "السابق ثلاثه : السابق الى موسى ،

يوشع بن نون ، والسابق الى عيسى ،

صاحب ياسين ، والسابق الى محمد

علي ابن ابي طالب "

" سابقین تین ہیں : ایک تو وہ جس نے موسیٰ

کی طرف سبقت کی ، یعنی یوشع بن نون ۔

جو سب سے پہلے موسیٰ پر ایمان لائے ۔ دوسرے

وہ جس نے عیسیٰ کی طرف سبقت کی یعنی صاحب

یاسین تیسرے میری طرف سبقت کرنے والا اور

وہ علی ابن ابی طالب ہیں "

۳۷) — "الصدیقون ثلاثه : حبيب النجار

مومن آل ياسين ، قال : يا قوم اتبعوا

المرسلين ، وحزقيل ، مؤمن آل فرعون

قال : اتقتلون رجلاً أن يقول ربي

الله ، وعلي بن ابي طالب ، وهو افضلهم "

" صدیق تین ہیں : حبیب سنجار ، مومن آل یاسین ،

لے مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۲

لے طبرانی وابن مردود نے ابن عباس سے اس حدیث کی روایت کی ہے اور دہلی

نے جناب عائشہ سے ۔ یہ حدیث بہت مشہور حدیثوں میں سے ہے ۔

جنہوں نے کہا تھا کہ اے قوم والو مرلین کی
اطاعت کرو، دوسرے حزقیل، مومن آل
فرعون، جنہوں نے کہا تھا کہ کیا تم کسی شخص
کو صرف یہ کہنے پر قتل کر ڈالو گے کہ میرا چرندگار
اللہ ہے اور تیسرے علی ابن ابی طالب،
اور وہ تینوں میں افضل ہیںؑ

— (۳۸) « ان الامة ستغدر بك بعدي، وأنت

تعيش ملتي، وتقتل علي مسنتي،
من أحببك أعبني، ومن أبغضك
أبغضني، وإن هذه ستخضب من
هذا، يعني لصيته من رأسه »

”میری امت میرے بعد تم سے بے وفائی کرے گی
تم میرے ہی دین پر زندہ رہو گے اور میری ہی
سنت پر رہتے ہوئے قتل کیے جاؤ گے۔ جن نے
متبعین محبوب رکھا اس نے مجھے محبوب رکھا اور
جن نے تم سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا
اور (تمہاری یہ ڈاڑھی) تمہارے اس سر

سے ابونعیم وابن عساکر نے ابویعلیٰ سے مرفوعاً اس حدیث کی روایت کی ہے اور

ابن خبار نے ابن عباس سے مرفوعاً اس کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو حدیث

نمبر ۳۰، ۳۱، باب ۹ فصل ۲ صلاحتن محرقہ صفحہ ۷، ۷۵

کے خون سے رنگین ہو گئی تھی

اور امیر المومنینؑ سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ :
 رسولؐ نے مجھے آگاہی دی تھی کہ امت اسلام
 رسولؐ کے بعد مجھ سے بے وفائی کرے گی۔

ابن عباس سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ :

”رسولؐ نے امیر المومنین سے ارشاد فرمایا : کہ
 میرے بعد تمہیں بہت مشقتوں کا سامنا کرنا پڑے
 گا۔ حضرت علیؑ کے پوچھا : کہ میرا دین محفوظ رہے گا
 آپ نے فرمایا کہ ہاں مختار دین محفوظ رہے گا۔“

— (۳۹) — ”ان منکم من یقاتل علی تاویل القرآن“

کما قتلت علی بن ابی طالب ، فاستشیر

لہا القوم فیہم ابوبکر و عمر ، قال

ابوبکر : أنا هو ؟ قال : لا ، قال عمر :

أنا هو ؟ قال : لا ، ولكن خاصف

مے مستدرک جلد ۳ ص ۱۲۴ علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اس کی صحت کا

اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے

مے : حدیث اور اس کے بعد والی حدیث ابن عباس ان دونوں حدیثوں کو امام حاکم نے

مستدرک ج ۳ ص ۱۲۴ پر درج کیا ہے۔ نیز ان دونوں کو علامہ ذہبی نے بھی

تلخیص مستدرک میں بیان کیا اور تخریج کی ہے کہ دونوں حدیثیں بخاری و مسلم

کے میاب پر صحیح ہیں۔

النعل یعنی علیاً :

”تم میں ایک شخص وہ بھی ہے جو قرآن کی تادیل کے متعلق اسی طرح قتال کرے گا جس طرح میں نے اس کی تنزیل کے متعلق قتال کیا ہے لوگ گردنیں اٹھا اٹھا کر دیکھنے لگے۔ ان میں ابو بکر و عمر بھی تھے۔ ابو بکر نے پوچھا وہ شخص میں ہوں یا رسول اللہ؟ آپ نے منہ مایا نہیں۔ عمر نے پوچھا: میں ہوں یا رسول اللہ؟ آپ نے فرمایا: نہیں۔ لیکن وہ جوتیوں کا ٹانٹنے والا۔“ یعنی حضرت علیؑ۔ جو اس وقت آپ کی نعلین مبارک درست کر رہے تھے۔“

ابو سعید خدری کہتے ہیں کہ رسول اللہ کی زبان سے یہ الفاظ سن کر ہم حضرت علیؑ کے پاس آئے اور یہ خوشخبری سنائی تو حضرت علیؑ اپنے کام میں اسی طرح مشغول رہے گردن بھی نہ اٹھائی۔ معلوم ہوتا تھا کہ وہ پیغمبرؐ سے پہلے ہی سسک چکے تھے۔“

اے امام حاکم نے اس حدیث پر مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۴۲ پر زور دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث بشرائط شیعین صحیح ہے مگر ان دونوں سے اس کا ذکر نہیں کیا علامہ ذہبی نے بھی متابعین مستدرک میں اس حدیث کو اکھا ہے اور اعتراف کیا ہے کہ یہ حدیث بشرائط شیعین صحیح ہے امام احمد نے منہ جلد ۲ صفحہ ۵۷۷ و جلد ۳ پر ابو سعید کی (باقی اگلے صفحہ)

يقاتل الناس من بعدي على تأويل
القرآن، كما قتلت المشركين على
تنزيله“

”آنحضرتؐ نے فرمایا: قسم اس ذات اقدس کی جس
کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم میں ایک
ایسا شخص بھی ہے جو میرے بعد لوگوں سے تاویل
قرآن میں قتال کرے گا جیسا کہ میں نے مشرکین سے
اس کی تنزیل پر قتال کیا ہے“

اور محمد بن عبد اللہ بن ابی رافع نے اپنے دادا سے روایت
کی ہے ابو رافع کہتے ہیں کہ: آنحضرتؐ نے فرمایا:
”يا ابا رافع سيكون بعدي قوم
يقاتلون عليا، حق على الله جهادهم،
فمن لم يستطع جهادهم بيده
فبلسانه، فمن لم يستطع بلسانه
فبقلبه“

”اے ابو رافع! میرے بعد ایک جماعت ایسی
بھی ہوگی جو علیؑ سے جنگ کریگی۔ جو ان لوگوں
سے جہاد کرے اس کا خدا پر حق ہے جو شخص
ہاتھ سے جہاد نہ کر سکے وہ زبان سے کرے

لے دہی نے اس کی روایت کی ہے میاں کفر العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ پر ہے۔

اور جو زبان سے نہ کر سکے وہ دل سے کر لے“
 اخضر انصاری کی حدیث ہے جس میں رسولؐ نے فرمایا:
 ”أَنَا أَقَاتِلُ عَلَى تَنْزِيلِ الْقَدَّانِ ، وَ
 عَلِيٌّ يَقَاتِلُ عَلَى تَأْوِيلِهِ“
 ”میں تنزیلِ مشرآن کے متعلق قتال کرتا ہوں اور
 علیؑ تاویلِ قرآن کے متعلق قتال کریں گے“

(۴) — ”يَا عَلِيُّ اخْصَمْكَ بِالْأَنْبِيَاءِ فَلَا مَبْرَأَ
 بَعْدِي ، وَتَخْصَمُ النَّاسَ بِسَبْعٍ ، أَنْتَ
 أَوَّلُهُمْ أَيْمَانًا بِاللَّهِ ، وَأَوَّلُهُمْ بَعْدَهُ
 اللَّهُ ، وَأَقْوَمُهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ ، وَأَقْسَمُهُمْ
 بِالسُّوْمِيَّةِ ، وَأَعْدَلُهُمْ فِي الرِّعْيَةِ
 وَأَبْصَرُهُمْ بِالْقَضِيَّةِ ، وَأَعْظَمُهُمْ

لہ طبرانی نے کبیر میں اس کی روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۵۵ پر مذکور ہے۔
 علیؑ یہ ابن ابی الاخضر ہیں ابن مکن کے ان کا ذکر کیا ہے اور ان سے اس حدیث کی
 بطریق عارث بن حمیرہ عن جابر الجعفی عن الامام الباقر عن ابیہ الامام زین العابدین
 عن الاخضر عن النبیؐ روایت کی ہے ابن مکن کہتے ہیں کہ اخضر صحابہ ہیں مشہور نہیں
 اور ان کی حدیث کے اسناد میں تاہل و نظر ہے۔ یہ تمام باتیں عسقلانی نے حالات
 اخضر میں اصحاب کے اندر لکھی ہیں اور وارقطنی نے اسناد میں اس حدیث
 کو لکھا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کے تنہا راوی جابر جعفی ہیں اور
 وارقطنی ہیں۔

عند الله منزلة ۛ

ۛ اے علیؑ! میں تم سے بربسب نبوت بڑھ گیا۔ میرے
بعد باب نبوت بند ہے اور تم لوگوں سے سات
چیزوں میں فوقیت رکھتے ہو، تم سب سے پہلے
خدا پر ایمان لانے والے ہو، سب سے زیادہ
خدا سے کیے ہوئے وعدوں کو پورا کرنے والے
ہو، اور رحمت میں سب سے زیادہ انصاف
برتنے والے ہو اور قضیوں میں تم ہی سب سے
زیادہ بالغ نظر ہو، بلحاظ فضل و شرف خدا
کے نزدیک تم ہی سب سے عظیم تر ہو ۛ
اور ابو سعید خدری سے مروی ہے۔ ابو سعید خدری کہتے
ہیں کہ: آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا:

”يا علي لك سبع خصال لا يجادل
فيها أحد، أنت أول المؤمنين بالله
وأولناهم بعهد الله وأتمهم بامر الله
وأراؤهم بالرعية، وأعلمهم
بالقضية، وأعظمهم منزلة ۛ“

اے ابو نعیمؓ نے معاذ کی حدیث سے اس کی روایت کی ہے اور اس کے بعد اسی
حدیث میں حدیث ابو سعید کو حلیہ میں درج کیا ہے اور یہ دونوں حدیثیں
کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۶ پر موجود ہیں۔

۱۰ اے علیؑ! تجھیں سات ایسی خصوصیات حاصل ہیں
 کہ کوئی شخص بھی ان میں سے کسی چیز میں تجھ سے
 مقابلہ پر آمادہ نہ ہوگا۔ تم سب سے پہلے خدا پر
 ایمان لانے والے ہو، سب سے زیادہ خدا
 کے وعدے کو پورا کرنے والے ہو، سب سے
 زیادہ امور خداوندی کو درست کرنے والے ہو
 رعیت پر سب سے زیادہ جہربان، مقدمات
 میں سب سے زیادہ علم کے حامل اور خدا کے
 نزدیک بلحاظ فضل و شرف سب سے عظیم
 ہو۔

کہاں تک لکھا جائے یہ چالیس حدیثیں درج کی گئی ہیں۔ ان جیسی
 بے حد و حساب حدیثیں سنن و صحاح میں موجود ہیں۔ سب کی سب اجتماعی
 طور پر ایک ہی مطلب پر دلالت کرتی ہیں ان سب کا ماحصل بس ایک ہی
 ہے اور وہ یہ ہے کہ حضرت امیر المومنینؑ بعد رسولؐ اس امت میں ثانی
 رسولؑ تھے۔ اس امت پر بعد رسولؐ انھیں وہی حکومت و اقتدار حاصل
 ہے جو خود رسولؐ کو اپنی زندگی میں حاصل تھا۔ یہ وہ حدیثیں ہیں جو معناً
 متواتر ہیں ایک ہی مقصود ہے سب کا اگرچہ فقلاً متواتر نہیں۔ الفاظ
 بدلتے ہوئے ہیں یہی آپ کے لیے مکمل حجت ہوں گی۔

مش

مکتوب نمبر ۲۵

امیر المومنینؑ کے فضائل کا اعتراف

احمد بن حنبلؒ منہواتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی شان میں جتنی آیتیں اور حدیثیں وارد ہوئی ہیں اتنی کسی اور صحابی پیغمبرؐ کے متعلق نہیں۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کتاب الہی کی آیات جتنی حضرت علیؑ کے متعلق نازل ہوئیں اتنی کسی اور کے متعلق نہیں۔ پھر دوسری مرتبہ فرمایا: حضرت علیؑ کی شان میں تین سو آیتیں نازل

۱۔ مستدرک صفحہ ۱۰۷

۲۔ ابن عساکر اور دیگر ارباب سنن نے اس کی روایت کی ہے۔

۳۔ ابن عساکر نے اس کی روایت کی ہے۔

ہوئی۔ تبیری مرتبہ فرمایا:

جس جس مقام پر خداوند عالم نے یا ایہا الذین آمنوا فرمایا وہاں راس و رئیس حضرت علیؑ ہی ہیں۔ خداوند عالم نے اکثر و بیشتر مقامات پر اصحاب پیغمبرؐ پر عتاب فرمایا مگر حضرت علیؑ کا ذکر ہمیشہ اچھائی سے کیا۔ عبداللہ بن عیاش بن ابی ربیعہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کو علم میں پوری پوری گہرائی حاصل تھی۔ آپ سب سے پہلے اسلام لائے۔ اور رسول اللہؐ کی دامادی کا شرف آپ ہی کو حاصل ہوا۔ احادیث سمجھنے کی مکمل صلاحیت آپ ہی میں تھی۔ میدان جنگ میں بہادری و شجاعت حاصل تھی۔ ہزل و عطا ہیں نظیر نہیں رکھتے تھے۔

امام احمد بن حنبل سے علیؑ کو معاویہؓ کے متعلق پوچھا گیا تو جواب دیا: کہ علیؑ کے بہت دشمن تھے۔ ان دشمنوں نے بڑی کوشش کی کہ علیؑ میں کوئی عیب نکل آئے لیکن ڈھونڈنے سے بھی کوئی عیب نہ ملا تو مجبوراً وہ ایک ایسے شخص کی طرف مائل ہوئے جس نے علیؑ سے جنگ و جدال کیا تھا۔ انھوں نے علیؑ کی شان گھٹانے اور دنیا والوں کو دھوکے میں ڈالنے

لے طرانی اور ابن ابی حاتم اور دیگر اصحاب سننے اس حدیث کو لکھا ہے۔ ابن حجر مکی نے اسے اور اس حدیث کے قبل جو تین حدیثیں ہیں ان سب کو فصل ۳ باب ۹ صفحہ ۷۶ پر مواعق محرقہ میں نقل کیا ہے۔

اے ابن عیاش سے اہل اخبار و اصحاب سننے نے نقل کیا ہے مواعق محرقہ میں بھی موجود ہے سنی نے طہوریات میں اس کی رعایت کی ہے۔ اور علامہ ابن حجر نے مواعق محرقہ میں نقل کیا ہے

کے لیے یہ چال چلی کہ اس کی بے انتہا مدح سرسایاں کیں۔ اس کی مدح میں خوب خوب مبالغے کیے :
 قاضی اسماعیل، امام شافعی اور ابو علی نیشاپوری وغیرہ نے کہا ہے کہ جس قدر صیحح اور عمدہ استاد سے حضرت علی کی شان میں حدیثیں مروی ہیں کسی صحابی کے بارے میں نہیں۔
 ان سب باتوں میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ ہم بھی سب مانتے ہیں۔ کلام یہ ہے کہ رسول خداؐ نے آپ کو اپنا خلیفہ کب بنایا۔ ؟ یہ احادیث و سنن جو آپ نے ذکر فرمائے بیشک صیحح ہیں اور ہماری معتبر کتابوں میں موجود ہیں لیکن یہ آپ کی خلافت و امامت پر صریحی نصوص تو نہیں۔ یہ تو آپ کے مناصب پر مشتمل ہیں۔ آپ کے فضائل و کمالات کی جامع ہیں۔

فضائل مستلزم خلافت نہیں

ہم خود کہتے ہیں کہ آپ کے فضائل بے حد و حساب ہیں دفتروں میں نہیں سما سکتے۔ ہم یہ بھی ایمان رکھتے ہیں کہ امیر المؤمنین ان تمام فضائل و مناقب کے اہل تھے بلکہ اس سے بھی زیادہ کے سزاوار تھے یہ بھی درست ہے کہ ان احادیث و سنن میں آپ کے مستحق خلافت ہونے کی طرہ اشارے بھی موجود ہیں لیکن مستحق خلافت ہونے سے یہ کب لازم آتا ہے کہ رسولؐ نے آپ کو اپنا خلیفہ و جانشین بنایا۔

س

لے جیسا کہ ان حضرات سے شہور ہے اور علامہ ابن حجر نے مواقع محرقہ باب ۹ فصل ثانی صفحہ ۷۲ پر نقل کیا ہے۔

جوابِ مکتوب

امیر المؤمنینؑ کے فضائل سے
آپ کی خلافت پر استدلال

آپ ایسے با فہم، صائب نظر، کلام کے محل و موقع سے واقف، مطالبہ معانی سے باخبر رسول خدا اور آپ کی حکمت بالغہ اور نبوت خاتمہ کی معرفت رکھنے والے، آنحضرتؐ کی رفتار و گفتار کی قدر و منزلت جاننے والے جس کا ایمان ہو اس پر کہ رسولؐ کی ہر جنبش لب و زبان ترجمان وحی ہوتی تھی ایسے شخص سے ان سنن، احادیث کے معانی و مطالب پوشیدہ تو نہیں رہنے چاہئیں اور لوازم عقل و ذہنی محنت تو نہیں ہوں گے ایسا تو ہو ہی نہیں سکتا کہ ان حدیثوں کے فرائض سے رسولؐ کا جو مقصد تھا جس مطلوب کو پیش نظر رکھ کر آپ نے یہ ارشادات فرمائے اسے آپ سمجھ ہی نہ سکے ہوں۔

آپ جو عرب کے نزدیک مسلم الثبوت حیثیت رکھتے ہیں اس سے بے خبر تو نہ ہوں گے کہ ان سنن و احادیث سے حضرت علیؑ کا ودرجہ و مرتبہ ثابت ہوتا ہے جو سوا جانثین پیغمبرؐ کسی کا ہو ہی نہیں سکتا۔ ممکن ہی نہیں کہ خدا یا اس کا رسولؐ یہ درجہ و مراتب اپنے خلیفہ و جانثین کے علاوہ کسی اور کو بخش دیں اگر ہم تسلیم بھی کریں کہ ان احادیث میں حضرت علیؑ کو صاف صاف الفاظ میں خلیفہ و جانثین نہیں فرمایا گیات بھی ان احادیث کا نتیجہ وہی نکلتا ہے۔

آنحضرتؐ کی ذاتِ بگراہی بلند و برتر ہے اس سے کہ آپ مدارجِ رفیعہ بجز اپنے وحی و جانشین کے کسی اور کو مرحمت فرمائیں۔ علاوہ اس کے کہ اگر آپ ان تمام احادیث کو جو خاص کر حضرت علیؑ کی شان میں وارد ہوئیں گہری نظر سے دیکھیں اور انصاف کی نظر سے ملاحظہ فرمائیں تو آپ کو نظر آئے گا کہ وہ سب کی سب سوا معدودے چند کے ہر کی طور پر آپ کی امامت ثابت کرتی ہیں۔ یا تو صاف صاف ان میں اعلان ہے آپ کی امامت و خلافت کا جیسے وہ احادیث جو ہم گزشتہ مکتوبات کے جواب میں عرض کر چکے ہیں۔ یا اگر صراحتاً آپ کی امامت کا اعلان نہیں مگر لازماً نتیجہ کار ان احادیث کا آپ کی امامت ہی نکلتی ہے جیسے وہ حدیثیں جو مکتوب نمبر ۱ پر بیان ہوئیں اور جیسے رسولؐ کی یہ حدیث :

”علي مع القرآن ، والقرآن مع علي ، لن يفترقا حتى يردا علي الحوض“
 ”علیؑ قرآن کے ساتھ ہیں اور قرآن علیؑ کے ساتھ ہے“

اے امامِ حاکم نے مستدرک ۲ ج ۲ صفحہ ۲۴ پر یہ حدیث درج کی ہے اور علامہ ذہبی نے بھی تائیں مستدرک میں اسی مذکورہ بالا صوف پر یہ حدیث لکھی ہے دونوں حضرات نے صحیح ہونے کی مراعت کی ہے یہ حدیث منجملہ احادیثِ مشہورہ ہے اور واقعہ یہ ہے کہ حدیث ثقلین کو دیکھتے ہوئے علی و قرآن کے لازم و ملزوم ہونے سے کون انکار کر سکتا ہے ہم ابتدا میں صفحہ ۵۹ تا صفحہ ۶۶ حدیث ثقلین پر روشنی ڈال چکے ہیں۔

دوڑوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ روز قیامت حوض
کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔“

اور :

”علی منی بمنزلة رأسي من بدني“
”علی کو مجھ سے وہی منزلت حاصل ہے جیسا میرے سر کو
میرے بدن سے“

اور عبدالرحمن بن عوف کی حدیث میں آنحضرتؐ کا یہ ارشاد :

”والذي نفسي بيده لتقimen الصلاة
ولتؤتن الزكاة ، أو لا بعثن اليكم رجلاً
منی أو كننسي“

”تم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری
جان ہے۔ تم نماز قائم کرو ، زکوٰۃ دو، ورنہ میں تمہاری
طرف ایسے شخص کو بھیجوں گا جو تمہارے سے ہے یا میرے
جیسا ہے“

یہ غلیب نے ہزار بن عازب سے اور دہلی نے عبداللہ بن عباس سے اس
حدیث کی روایت کی ہے۔ علامہ ابن حجر نے بھی مواضع محترمةؑ پر یہ حدیث
درج کی ہے۔

لے کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۴۰۵ حضرت امیر المومنینؑ کے مثل نفس پیغمبر ہونے
کے لیے آیت مبارکہ روشن ترین ثبوت ہے۔ امام محمد الدین رازی نے بھی تفسیر کبیر
جلد ۲ صفحہ ۸۸ پر اسی معنی و مفہوم کی وضاحت کی ہے۔

اس حدیث کے آخر میں ہے کہ آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا
اور مستدمایا کہ :

”وہ شخص یہ ہے“

اس جیسی اور بے شمار حدیثیں ہیں۔

یہ وہ عظیم الشان فائزہ ہے جس کی طرف بحر حقائق کا ہر غزاں متوجہ
ہوگا اور جذبات و میلانات سے بلند ہو کر ہر شخص ان احادیث سے یہی
مطلب اخذ کرے گا۔

ش

مکتوب نمبر ۲۶

صحابہ کے فضائل کی حدیثوں سے معارضہ

اگر فضائل ہی پر امامت و خلافت کی بنا ہے تو بہت سی حدیثیں
خلفاء ثلاثہ نیز وہ ہجیرین و انصار جو اول اول ایمان لائے تھے ان کی شان
میں بھی تو وارد ہوئی ہیں اگر ان روایات کو مقابلہ میں پیش کیا جائے تو آپ کیا فرمائیں گے؟

س

جواب مکتوب

دعوائے معارضہ کی رد

سابقین و ہجیرین و انصار کے فضل و شرف سے ہمیں انکار
نہیں۔ بے شک ان کے بہت سے فضائل ہیں، بے حد و حساب کلام مجید

میں بہت سی آیتیں ان کی مدح میں نازل ہوئیں اور صحیح حدیثیں بھی بکثرت ہیں ہم نے ان تمام احادیث و آیات پر جو ان بزرگوں کی شان میں ملتی ہیں اچھی طرح غور و فکر کی مگر ہمیں تو کوئی ایسی چیز بھی نہ ملی جو ان نصوص کی معارض ہو سکتی جو حضرت علیؑ کی شان میں موجود ہیں اور نہ ان آیات و احادیث سے مہاجرین و انصار کی کوئی ایسی خصوصیت ثابت ہوئی جو حضرت علیؑ کی کسی خصوصیت کے معارض ہوتی۔ مقابلہ و معارضہ کا سوال ہی کہاں پیدا ہوتا ہے۔ بحث تو امامت و خلافت کی ہے۔ حضرت علیؑ کے متعلق بے شمار آیات و احادیث موجود ہیں جن سے آپ کا مستحق و سزاوار امامت ہونا مترشح ہوتا ہے اور مہاجرین و انصار کے متعلق جو آیات و احادیث ہیں وہ ان کے فضل و مہر و ضرور ظاہر کرتی ہیں مگر ان کے مستحق امامت و خلافت ہونے کا وہم و گمان بھی نہیں پیدا ہوتا۔

ہمارے مخالفین صحابہ کے فضائل میں کچھ ایسی حدیثیں ضرور روایت کرتے ہیں جن کا ہمارے یہاں کوئی وجود نہیں۔ فقط تنہا ہمارے مخالفین ہی اس کے راوی ہیں تو ایسی حدیثوں کو ہمارے مقابلہ میں پیش کرنا دعویٰ بلا دلیل ہے۔ جس کی توقع کٹھ جھٹی اور ہٹ دھرمی کرنے والے ہی سے ہو سکتی ہے۔ ایسی روایتیں جو صرف مخالف کے نزدیک معتبر ہوں ہمارے یہاں ان کا کوئی وجود نہ ہو ہمارے نزدیک قابل اعتبار نہیں اور نہ ہم ان روایتوں کے ماننے پر تیار ہیں۔ آپ ہمیں دیکھیں کہ ہم اپنے مقصود کے ثابت کرنے کے لیے آپ کے جواب میں وہ حدیثیں پیش کرتے ہیں اور فقط انھیں حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں جو آپ ہی کی کتابوں میں موجود ہیں آپ ہی کے طریقوں سے مروی ہیں۔ ایسی حدیثیں کبھی نہ پیش کی ہوں گی جو صرف

ہمارے یہاں پائی جاتی ہیں آپ کے یہاں نہیں۔ جیسے غدیر یا اس جیسی دیگر حدیثیں کہ ان کے بیان سے آپ کے یہاں کی کتابیں بھی بھری پڑی ہیں۔

علاوہ اس کے ہم نے اس پہلو کو بھی نہ چھوڑا، ہم نے ان حدیثوں کی بھی چھان بین کی جو ہاجرین و انصار کے فضائل پر مشتمل ہیں اور جسے فقط آپ ہی لوگوں نے درج کیا ہے۔ ہمارے یہاں ان کا وجود نہیں مگر باوجود تلاش و جستجو کے بھی کوئی ایسی حدیث نہ ملی جو ان احادیث کی معارض ہو سکتی جو امیر المومنینؑ کے متعلق وارد ہوئیں۔ معارض تو معارض ہیں کوئی حدیث بھی ایسی نہیں ملی جس سے ان حضرات کے استحقاقِ امامت و خلافت کا ذہن میں خطور تک پیدا ہو تاکہ یہی وجہ ہے کہ آج تک آپ میں سے کسی شخص نے بھی خلافِ خلافت کی مخالفت کو صحیح ثابت کرنے کے لیے ان روایات سے کام نہیں لیا۔ ان روایات کی طرف کسی نے توجہ بھی نہ کی۔

ش

مکتوب نمبر ۲۷

حدیث غدیر کی بابت استفسار

آپ نے بار بار حدیث غدیر کا ذکر کیا۔ اگر حدیث غدیر بطریق اہلسنت مروی ہو تو تحریریں سرمایہ ہم بھی ذرا بخور کریں۔

س

جواب مکتوب

طبرانی نے اور ان کے علاوہ دیگر محدثین نے بھی ایسے سلسلہ اسناد سے جس کی محبت پر محدثین کا اتفاق و اجماع ہے زید بن ارقم سے روایت لے اس حدیث کے صحیح ہونے کی اکثر علما نے اسلام نے تصریح کی ہے یہاں تک (باقی اگلے صفحہ پر)

کی ہے۔ زید بن ارقم کہتے ہیں کہ حضرت سرور کائناتؐ نے غدیر خم میں ارشاد فرمایا :

”أَيُّهَا النَّاسُ يَوْشِكُ أَنْ أَدْعِيَ فَأُجِيبَ، وَأَنِّي مُسْتَوِلٌ، وَأَنْتُمْ مُسْتَوِلُونَ، فَمَاذَا أَنْتُمْ قَاتِلُونَ؟ قَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ بَلَغْتَ وَجَاهِدْتَ وَنَضَعْتَ، فَجَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا، نَقَالَ: أَلَيْسَ تَشْهَدُونَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأَنَّ جِبْتَهُ حَقٌّ، وَأَنَّ نَارَهُ حَقٌّ، وَأَنَّ الْمَوْتَ حَقٌّ، وَأَنَّ الْبَعْثَ حَقٌّ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا، وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ؟ قَالُوا: بَلَى نَشْهَدُ بِذَلِكَ، قَالَ: اللَّهُمَّ اشْهَدْ، ثُمَّ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ مُوَلَّيٌّ لِي، وَأَنَا مُوَلِّيُّ الْمُؤْمِنِينَ وَأَنَا أُولِيُّ بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، فَمَنْ كُنْتُ مُوَلَّاهُ فَهَذَا مُوَلَّاهُ. يَعْنِي عَلِيًّا. اللَّهُمَّ وَآلٍ مِنْ وَآلِهِ وَعَادٍ مِنْ عَادَاهُ الخ

۱۰۔ لوگو! قریب ہے کہ مجھے بلایا جائے اور مجھے جانا پڑے

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) کہ خود علامہ ابن حجر نے اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے ملاحظہ ہو
صواعق محرقہ باب اول فصل ثامن صفحہ ۲۵۔

۱۱۔ پہلے حضرت سرور کائناتؐ نے اپنی وفات کے دن قریب آنے کی (باقی اگلے صفحہ پر)

مجھ سے بھی سوال ہوگا اور تم سے بھی پوچھا جائے گا۔ تم بتاؤ
تم لوگ کیا کہنے والے ہو۔ سارے مجمع نے کہا ہم گواہی دیتے ہیں
کہ آپ نے پوری تبلیغ فرمائی۔ ہمیں راہ راست پر لانے کے لیے
بے حد جدوجہد کی ہماری خیر خواہی میں کوئی گسر نہ اٹھا رکھی آپ

(تبیبہ حاشیہ پڑھو) خبر سنائی۔ اس سے یہ نتیجہ مقصود تھی کہ وقت آگیا ہے کہ اپنے بعد کے لیے
خلیفہ متین کر دیا جائے اب دیر کرنے کا عمل نہیں کیونکہ اندیشہ ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ معاملہ
خلافت کو اچھی طرح استوار کرنے کے پہلے پیام مرگ آ پہنچے۔

لے چوکہ حضرت سرور کائنات کا اپنے مہمان کو اپنا وسیعہ مقرر کرنا اہل نفاق و بغض و حسد
پر بہت گراں تھا آپ نے چاہا کہ قبل اعلان خلافت عذر معذرت کر دی جائے۔
فرض یہ تھی کہ ان کا دل نہ میلا ہو نیز ان کے شور و شغب اور چلاؤ پا ہو جائے گا اندیشہ
بھی مختلاس لیے آپ نے فرمایا کہ انی مسئول مجھ سے پوچھا دے گا۔ چلا اس لیے
آپ نے فرمایا تھا کہ لوگ یہ سمجھ لیں کہ پیغمبر مامور ہیں اور آپ سے پوچھا جائے گا کہ تم
نے میرے اس حکم کو انجام دیا یا نہیں لہذا اس مسئلہ کو ملتوی کرنے کی اب راہ ہی نہیں
امام واحدی نے اپنی کتاب اسباب النزول میں بسلسلہ اسناد ابو سعید خدری سے
روایت کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ آیت مبلغ یوم عند یوم ختم نازل ہوئی حضرت علیؓ
کے بارے میں۔

لے غالباً آنحضرت نے دانکم مسئولون اور تم سے بھی پوچھا جائے گا فرما کر اشارہ فرمایا ہے اس
مطلب کی طرف جس کی دینی وجوہ نے (جیسا کہ موضح محرمین ہے) ابو سعید سے روایت کی ہے
ابو سعید کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا قول باری تعالیٰ وقفوہم انہم مسئولون تمہارے
اتھیں ان سے پوچھا جائے گا میں مقصود ہے کہ ان سے ولایت (باقی اگلے صفحہ پر)

کو خداوند عالم جزائے خیر عطا فرمائے آپ نے فرمایا کہ تم اس کی گواہی نہیں دیتے کہ بس معبود حقیقی اللہ تعالیٰ ہے اور محمد خدا کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور جنت حق ہے جہنم حق ہے، موت کے بعد پھر زندہ ہونا حق ہے اور قیامت آکر رہے گی۔ کوئی شک و شبہ نہیں اس کے آنے میں اور یہ کہ خداوند عالم تمام قبروں سے مردوں کو دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے لوگوں نے کہا ہاں ہم گواہی دیتے ہیں اس کی آنحضرتؐ نے فرمایا

(بشیر حاشیہ صفحہ ۳۲۱) امیر المؤمنین و اہلبیت کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ امام واحدی فرماتے ہیں کہ انہم مسئولون سے غرض تہذیب ہے دھمکانا یہاں دلوں کو جو دلی دومی پیغمبر کے مخالف تھے لے اس غلبہ کو ذرا غور سے ملاحظہ فرمائیے جو شخص بھی اس خطبہ کو گہری نظر سے دیکھے اور فکر و تامل سے کام لے اس پر یہ حقیقت اچھی طرح منکشف ہو جائے گی کہ ولایت امیر المؤمنین اصول دین سے ہے۔ پیسا کہ شیعوں کا مسلک ہے کہ چونکہ حضرت سرور کائنات پہلے پوچھتے ہیں کہ کیا تم گواہی نہیں دیتے کہ کوئی معبود نہیں سوائے معبود حقیقی کے اور محمد خدا کے بندے ہیں اور اس کے رسول ہیں اور یہ کہ قیامت آنے والے ہیں اس کے آنے میں کوئی شبہ نہیں اور خدا قہر سے مردوں کو نکالے گا ان امور کے اعتقاد و امتداد کا سوال کرنے کے بعد ہی آپ نے ولایت کا تذکرہ فرمایا تاکہ ہر شخص سمجھ لے کہ اس کی بھی اہمیت تو ایسی ہی ہے جیسی مذکورہ بالا امور کی۔ جن کے قائل و مستند ہونے کے متعلق پیغمبرؐ نے ایسی سوال کیا تھا۔ یہ بات ایسی واضح و ظاہر ہے کہ ہر وہ شخص جو اسلوب کلام اور مقصود کلام سمجھنے کی صلاحیت رکھتا ہے سمجھ سکتا ہے۔

خداوند! تو بھی گواہ رہنا۔ پھر آپ نے فرمایا: اے لوگو! خداوند عالم میرا مولیٰ ہے اور میں تمام مومنین کا مولیٰ ہوں اور میں ان کی جانوں پر ان سے زیادہ قدرت و اختیار رکھتا ہوں۔ تو یاد رکھنا کہ جس جس کا میں مولیٰ و آقا ہوں۔ یہ یعنی علیؑ بھی اس کے مولیٰ و آقا ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ اے جو انھیں دوست رکھے اور دشمن رکھ اے جو انھیں دشمن رکھے پھر آپ نے فرمایا: اے لوگو! میں تم سے پہلے پہنچنے والا ہوں اور تم بھی حوض کوثر پر آنے والے ہو۔ وہ ایسا حوض ہے جس کی چوڑائی بصری سے صنایک کی درمیان مسافت سے بھی زیادہ ہے۔ اس میں چاندی کے اتنے پیلے ہیں جتنے آسمان پر ستارے جب تم حوض کوثر پر میرے پاس پہنچو گے تو میں اس دفت تم سے ثقلین کے متعلق پوچھوں گا کہ میرے بعد تم نے ان کے ساتھ کیسا سلوک کیا؟ ثقل اکبر کتاب الہی ہے جس کا ایک کنا را خدا کے ہاتھوں میں ہے دوسرا تمہارے ہاتھوں میں لہذا مضبوطی سے پکڑے رہنا، مگر اہ نہ ہونا نہ اس میں

نے رسول کا یہ فقرہ دانا دانی نقلی قرینہ ہے کہ مولیٰ سے مراد اولیٰ ہے لہذا مطلب یہ ہوگا کہ خداوند عالم مجھ سے زیادہ قدرت و اختیار رکھتا ہے اور میں مومنین پر ان سے بڑھ کر قدرت و اختیار رکھتا ہوں اور میں جس جس کے نفس پر اس سے زیادہ اختیار رکھتا ہوں۔ علیؑ بھی اس پر اس سے زیادہ اختیار رکھتے ہیں۔

تغیر و تبدل کرنا، دوسرے میرے عترت و اہلبیت ہیں۔
ان کے متعلق خدا نے مجھے خبر دی ہے کہ یہ دونوں کبھی جدا نہ
ہوں گے یہاں تک کہ روز قیامت میرے پاس حوض کوثر
پر پہنچیں۔

اور امام حاکم نے مستدرک کے باب مناقب علیؑ میں زید بن ارقم سے
ایک حدیث دو طریقوں سے درج کی ہے اور ان دونوں طریقوں کو مسلم و
بخاری کے شرائط و معیار پر صحیح قرار دیا ہے۔

امام بخاری و امام مسلم نے کسی روایت کی صحت کے لیے جو شرائط
قرار دیے وہ تمام شرائط اس حدیث میں بدرجہ اتم پائے جاتے ہیں۔ زید بن
ارقم فرماتے ہیں کہ:

”رسولؐ جب حجۃ الوداع سے فارغ ہو کر پلٹے تو مقام غدیر خم پر
اتر پڑے اور کباؤں کا منبر تیار فرما کر بالائے منبر تشریف
لے گئے اور ارشاد فرمایا: مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے مجھے بلایا جا رہا
ہے اور میں جانے والا ہوں میں تم میں دو گرافتہ چیزیں چھوڑ
جاتا ہوں جن میں کا ایک دوسرے سے بزرگ تر ہے۔“

لے یہ زید بن ارقم سے روایت کردہ حدیث کی اصل عبارت ہے جو طبرانی، ابن جریر
اور حکیم و امام ترمذی نے اپنی حدیث کی کتابوں میں لکھی ہے۔ علامہ ابن حجر نے بھی
اس حدیث کو طبرانی سے نقل کیا ہے اور اس کی صحت کو مسلمات میں قرار
دیا ہے ملاحظہ فرمائیے مواضع ص ۱۹ ج ۲

ایک کتاب خدا دوسرے میری عزت۔ اب دیکھنا ہے کہ
میرے بعد تمہارا ان دونوں کے ساتھ کیسا سلوک رہتا ہے
یہ دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر
میرے پاس پہنچیں۔

پھر آپ نے فرمایا:

”ان الله عز وجل مولائي، وأنا مولیٰ كل مومن
ثم اخذ بيد عليؑ۔ فقال: من كنت مولاه
فهذا وليه، اللهم وال من والاه، وعاد
من عاداه۔“

”خداوند عالم میرا مولیٰ ہے اور میں ہر مومن کا مولیٰ ہوں۔
پھر آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا:
جس جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے یہ مولیٰ ہیں۔ خداوند
تو دوست رکھے اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن
رکھے اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔“

یہ پوری طولانی حدیث امام عالم نے درج کی ہے اور علامہ ذہبی نے
بھی تلخیص میں اس کو درج کیا ہے۔ اسی حدیث کو امام عالم نے زید بن
ارقم کے حالات لکھتے ہوئے دوبارہ لکھا ہے اور اس کے صحیح ہونے کی
وضاحت بھی کر دی ہے۔ علامہ ذہبی باوجود اپنے تشدد کے انھوں نے
بھی تلخیص متدرک کے اسی باب میں اس کو درج کیا ہے اور اس کے

صحیح ہونے کی صراحت کی ہے۔

اور امام احمد نے زید بن ارقم سے روایت کر کے یہ حدیث لکھی ہے وہ فرماتے ہیں کہ:

”ہم لوگ رسولؐ کے ساتھ ساتھ ایک وادی میں اترے۔ جسے وادی خم کہتے ہیں۔ آنحضرتؐ نے نماز کا حکم دیا اور اسی روپہر میں نماز ادا ہوئی۔ پھر آپؐ نے خطبہ ارشاد فرمایا رسولؐ کے لیے ایک درخت پر کپڑا ڈال کر سایہ کر دیا گیا تھا خطبہ میں آپؐ نے ارشاد فرمایا:

”الستم قلمون اولستم تشهدون (فی
اولی بکل مومن من نفسه؟ قالوا: بلی،
قال: فمن كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم
وال من والاه، وعاد من عاداه“

”کیا تم نہیں جانتے، کیا تم نہیں گواہی دیتے کہ میں ہر مومن پر اس سے زیادہ تصرف و اقتدار رکھتا ہوں۔ لوگوں نے کہا بے شک۔ آپؐ نے فرمایا: تو جن کا میں مولیٰ ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔“

امام نسائی زید بن ارقم سے روایت کرتے ہیں۔ زید بن ارقم منبر اتارے

ہیں کہ رسولؐ حج آخر سے فارغ ہو کر پلٹے اور مقام غدیر خم پر اترے وہاں آپؐ نے کجاووں کا منبر تیار کرایا جس پر جا کر ارشاد فرمایا :

”کأني دعيت فأجبت ، وإني تارك فيكم الثقلين
أحد هما أكبر من الآخر ، كتاب الله وعترتي
أهل بيتي ، فانظروا كيف تتخلفوني فيهما ، فانهما
لن يفتروا حتى يردا علي الحوض ، ثم قال :
إن الله مولائي ، وأنا ولي كل مؤمن ، ثم إنّه
أخذ بيد علي ، فقال : من كنت وليه فهذا
وليّه ...“

”مجھے ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ میری طلبی ہے اور میں جانے
والا ہوں ، میں تم میں دو گرانقدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں
جن میں کا ایک دوسرے سے بزرگ تر ہے ، ایک کتاب
خدا اور دوسرے میرے اہلبیت ۔ اب دیکھنا ہے کہ تم ان
دونوں سے کیا طرز عمل اختیار کرتے ہو ۔ یہ دونوں کبھی
بہانہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس
پہنچیں ۔ پھر آپؐ نے فرمایا کہ خدا میرا مولا ہے اور میں
ہر مومن کا مولا ہوں ۔ پھر آپؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ
پکڑ کر ارشاد فرمایا : جس کا میں ولی ہوں علیؑ اس کے

لے حصائصِ شائی ص ۱۱ میں موقع پر امام شائیؒ نے پیغمبرؐ کا یہ ارشاد لکھا ہے :

من كنت وليه فهذا وليه ۔

ولی ہیں۔ خداوند اقدس دوست رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔“

ابو الطفیل کہتے ہیں کہ میں نے زید سے پوچھا کہ آپ نے خود رسولؐ کو ایسا فرماتے ہوئے سنا؟ زید نے جواب دیا: مجمع میں جتنے لوگ موجود تھے سب رسولؐ کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے اور اپنے کانوں سے آپ کے الفاظ سن رہے تھے۔

ملہ ابو الطفیل کا یہ سوال اس امت کے قہر کو ظاہر کرتا ہے کہ ابو جودیکہ امت اسلام غدیر کے دن امیر المومنین کے متعلق پیغمبرؐ کے ان ارشادات کی روایت کرتی ہے جو مسلمان بیان کرتے ہیں کہ پیغمبرؐ نے غدیر خم میں بالائے منبر علیؑ کو مولا فرمایا مگر ابو جود ان امادیت کی روایت کے جوہر مسلمان نے علماء کے ہاتھوں میں نام حکومت نہ کیا اور دوسروں کو غلطی مقرر کیا اور گویا ابو الطفیل کو شک پیدا ہوا کہ امت اسلام ان امادیت کی جو روایت کرتی ہے تو افشاء حدیثیں صحیح بھی ہیں یا غیہی وضع کر لی گئی ہیں اس وجہ سے انھوں نے زید سے اس حدیث کو سن کر دریافت کیا کہ آیا آپؐ نے خود رسول اللہؐ سے یہ حدیث سنی ہے جیسے پیغمبرؐ جہان در گشتہ اور ملک و شہ میں جہا انسان ہے واقعت و حقیقت کا پتہ چلانا دشوار ہوتا ہے سوال کرتا ہے اسی طرح ابو الطفیل نے سوال کیا تو زید نے جواب دیا کہ اس دم باوجود اس اثرہ نام اور انہو خلافی کے مجمع میں کوئی مستغنی بھی ایسا نہ تھا جس نے رسولؐ کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے یہ ارشاد نہ فرماتے ہوئے نہ سنا ہو۔ زید کے جواب کو سنتے کے بعد ابو الطفیل کو پتہ چلا کہ بات ٹھیک ہے اور ایسا ہی ہے جیسا کہ کثرت نے کہا ہے۔ کثرت علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

دیوم الدوح دوح غدیر خم ابان لہا العلاۃ لواطعہا
(بانی الخیر صغیر)

امام مسلم نے بھی اس حدیث کو باب فضائل امیر المؤمنینؑ میں زید بن ارقم سے متعلق طریقوں سے نقل کیا لیکن انھوں نے عبارت مختصر اور قطع و برید کر کے لکھی ہے اور یہ کوئی نئی بات نہیں (ایں گناہیت کہ در شہر شہما نیز کنند)

امام احمد نے برابر بن عازب کی حدیث دو طریقوں سے لکھی ہے۔
برابر بن عازبؓ کہتے ہیں کہ :

”ہم لوگ رسولؐ کے ہمراہ تھے۔ اثنار راہ میں مقام غدیر خم پر ہم لوگ اترے۔ نماز جماعت کا اعلان ہوا اور سنتوں پر چادر تان کر رسولؐ کے پیسے کیا گیا۔ آپؐ نے ظہر کی نماز پڑھی اور پھر حضرت علیؓ کا ہاتھ پکڑ کر جمع سے خطاب کیا :

”الستم تعلمون انی اولى بالموءمنين من انفسهم“
قالوا: بلى ، قال: الستم تعلمون انی اولى بمکل مؤمن

(بخاری حاشیہ صفحہ ۱۸۵)

غدیر خم کے میدان میں حضرت سرور کائناتؐ نے آپؐ کی خلافت کا اعلان کیا۔ کلامی پیغمبرؐ کی بات الٰہی جلال

ولكن الرجال تباعوا فلم أر مثلهما خطراً مبیعاً

لیکن لوگوں نے اس خلافت کو بیہیبت لے لیا۔ میں نے ایسی اہم بات پر ہیبت ہونے نہیں دیکھا

ولم أر مثله ذلك اليوم يوماً ولم أر مثله حقاً احبباً

نہ تو غدیر کے جیسا اہم دن میں نے دیکھا اور نہ ایسا حق کسی مانع ہونے دیکھا

من نفسه ، قالوا : بلی ، قال : فأخذ بيد علي

فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه ۔

کیا تم نہیں جانتے کہ میں مومنین کی جانوں پر ان سے زیادہ

قدرت و اختیار رکھتا ہوں۔ لوگوں نے کہا : بے شک، آپ

نے پھر پوچھا : کیا تم نہیں جانتے کہ میں ہر مومن کی جان کا ان

سے زیادہ مالک ہوں، لوگوں نے کہا : بے شک، تو آپ

نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا جس جس کا میں مولیٰ ہوں

علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو

ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔

برادر بن عاذب کہتے ہیں کہ اس کے بعد حضرت عمرؓ حضرت علیؑ کی ملاقات
کو آئے اور کہا :

”مبارک ہو آپ کو اے علیؑ ابن ابی طالب! آپ ہر مومن و

مومنہ کے مولیٰ ہو گئے۔“

امام شافعیؒ عائشہ بنت سعد سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتی ہیں کہ :

”میں نے اپنے باپ کو کہتے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے یوم جھٹ

رسولؐ سے سنا۔ رسولؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور

خطبہ ارشاد فرمایا جس میں بعد حمد و ثناء الہی کے ارشاد فرمایا :

”ایہا الناس إني وليکم قالوا : صدقت یا رسول اللہ

ثم رفع بيد علي ، فقال : هذا وليي ویؤدبي عني

دینی، وَاَنَا مَوَالِیْ مِنْ الْاِیْمَةِ وَمَعَادٍ مِنْ عَادَةٍ۔
 ”اے لوگو! میں تمھارا ولی ہوں، لوگوں نے کہا: بے شک
 یا رسول اللہ آپ سچ فرماتے ہیں۔ پھر آپ نے حضرت علیؑ
 کو اونچا کر کے فرمایا کہ یہ میرے ولی ہیں اور میرے مرنے
 کے بعد میرے دیوانہ ادا کریں گے۔ جو ان کو دوست رکھے
 گا اس کا میں دوست ہوں اور جو ان کو دشمن رکھے گا۔
 اس کا میں دشمن ہوں۔“

انھیں سعد سے یہ حدیث بھی مروی ہے۔ سعد کہتے ہیں کہ :
 ”ہم رسولؐ کے ساتھ تھے جب آپ مقام غدیر خم پر پہنچے
 لوگوں کو بٹھرایا۔ جو آگے بڑھ چکے تھے ان کو واپس بلایا۔
 جو پیچھے تھے ان کا انتظار کیا جب سب جمع ہو گئے تو آپ
 نے ارشاد فرمایا :

”ایہا الناس من ولیکم ؟ قالوا : اللہ ورسولہ
 ثم اخذ بید علی فأتاہ ، ثم قال من کان
 اللہ ورسولہ ولیہ ، فہذا ولیہ ، اللہم والو من
 والایہ ، ومعاد من عادیہ۔“

”اے لوگو! تمھارا ولی کون ہے ؟ لوگوں نے کہا: کہ اللہ
 اور اس کا رسولؐ۔ یہ سنکر آپ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ
 پکڑ کر انھیں کھڑا کیا اور ارشاد فرمایا۔ اللہ ورسولؐ جس
 کے ولی ہیں یہ بھی اس کے ولی ہیں۔ خداوند! تو دوست

رکھ اس کو جو ان کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان
کو دشمن رکھے۔

واقعہ قدیر کے متعلق بے حد و حساب حدیثیں موجود ہیں اور وہ سب
کی سب صریحی نفوس ہیں اس بارے میں کہ حضرت علیؑ آپ کے ولیعہد
تھے اور آپ کے بعد آپ کے جملہ امور کے مالک و مختار بھی آپ ہی تھے
جیسا کہ فضل بن عباس ابن ابی لہب کا ایک شعر بھی ہے۔

وكان ولي العهد بعد محمد علي وفي كل المواضع صاحبه
"رسول" کے ولی عہد علی ابن ابی طالب ہیں اور ہر مقام پر آپ کے
رضیتِ کاری بھی۔

ش

لے خصالِ نائی مغز ۱۱ جس موقع پر امام نائی نے پیغمبر کا یہ ارشاد رکھا ہے من
کنت ولیہ فہذا ولیہ۔

مکتوب نمبر ۲۸

بالاتفاق تمام حضرات شیعہ مسئلہ خلافت میں جن احادیث سے استدلال کرتے ہیں ان احادیث کا متواتر ہونا بھی ضروری سمجھتے ہیں۔ لیکن ان ہی حدیثوں سے کام لیتے ہیں جو حدیث تواتر پر پہنچی ہوئی ہوں کیونکہ امامت حضرات شیعہ کے یہاں اصول دین سے ہے لہذا آپ اس حدیث غدیر سے کیوں استدلال فرما رہے ہیں؟ کیونکہ اگر یہ حدیث حضرات اہل سنت کے یہاں صحیح طریقوں سے ثابت و مسلم بھی ہے تو متواتر قطعاً نہیں۔

س

جوابِ مکتوب

حدیث غدیر کا توازن اور اس کی غیر معمولی اہمیت

ہم بن وجہ سے اس حدیث کو استدلال میں پیش کرتے ہیں وہ ۱۲ م پر تفصیلاً ہم بیان کر چکے ہیں براہ کرم ایک نظر پھر دیکھ جائیے۔

اس کے علاوہ حدیث غدیر کا متوازن ہونا تو ایسا یقینی امر ہے جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔ اس کے توازن پر انسانی فطرت گواہ ہے فطرت کے اصول شاہد ہیں جس طرح دنیا کے اور بیت سے عظیم ترین تاریخی واقعے جو اپنے مخصوص حالات و کیفیات کی وجہ سے نسبتاً بدیل تازہ رہے ہر زمانہ و ہر دور میں لوگوں کی زبان پر جن کا تذکرہ بلا اسی طرح بالکل واقفہ غدیر خم ہے جس میں بانی اسلام نے انتہائی اہتمام فرمایا جس کی اہمیت بتلانے کے لیے غیر معمول ساز و سامان کیا۔ مختلف ملکوں و دروازہ مقامات کے لاکھوں آدمیوں کے مجمع میں دوپہر کا وقت، گرمی کی شدت، عرب کا بیابان پتہی زمین جہاں بول کے درختوں کے علاوہ کسی درخت کا سایہ بھی نہیں، ایسے مقام پر آپ منزل فرماتے ہیں۔ پیچھے آنے والوں کا انتظار فرماتے ہیں۔ آگے چلے جانے والوں کو ایٹھے پیروں واپس لاتے ہیں جب سب اکٹھا ہو لیتے ہیں تو کچا دوں کا منبر بنا، کیا جاتا ہے۔ آپ بالائے منبر تشریف لے جاتے ہیں۔ مجمع میں بے چینی ہے۔ ایک اضطراب ہے سب کھلتا نہیں کہ آخر یہ بے منزل کی منزل کیسی؟ یہ اتنی تیاری کس

مقصد کے لیے؟ مگر راز کھلتا نہیں، سب کی آنکھیں رسول کے چہرے پر جمی ہوئی ہیں، سب کے کان آپ کی آواز پر لگے ہوئے، رسولؐ منبر پر پہنچ کر فصیح و بلیغ خطبہ ارشاد فرماتے ہیں۔ اس کے بعد سارے مجمع سے اپنے الگ و مختار ہونے کا اقرار لیتے ہیں۔ تمام مجمع سے آواز بلند ہوتی ہے۔ کہ بے شک آپ ہماری جانوں پر ہم سے زیادہ قدرت و اختیار رکھتے ہیں اس اقرار لینے کے بعد آپ حضرت علیؓ کو منبر پر اپنے برابر کھڑا کرتے ہیں۔ تمام مجمع کو دکھا کر فرماتے ہیں کہ جس جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے یہ مولیٰ ہیں۔ یہ سارا اہتمام اور اتنے عظیم الشان مجمع میں رسولؐ کے اس اعلان سے مفقود صرف یہ تھا کہ زیادہ سے زیادہ لوگ علیؓ کے جانین ہونے سے واقف ہو جائیں اور اپنے اپنے مقام پر پہنچ کر ہر شخص دوسروں کو بھی اس کی خبر کر دے تاکہ وہ پیدہ سحر کی طرح مجرور میں پھیل جائے۔ لہذا جو واقعہ اتنی اہمیت کا حامل ہو، جس میں اتنا اہتمام کیا جائے تو کیا اسے اخبارِ احاد میں شمار کیا جائے گا؟ ایسے واقعہ کے متعلق یہ بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ ایک دو آدمی اس کے راوی ہیں۔ اس واقعہ کی خبر تو یوں دنیا میں پھیل ہو گی جیسے طلوعِ آفتاب کے وقت آفتاب کی کرنیں چہرہ چہرہ کو منور کر دیتی ہیں۔ خشکی و تری دونوں میں اُجالا پھیل جاتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حدیثِ غدیرِ حشر شہِ عنایاتِ الہی ہے۔ نمونہ ہے اس کے لطف و کرم کا۔ کیونکہ اس حدیث کی خداوندِ عالم نے پیغمبرؐ پر وحی فرمائی۔ اس میں قرآن مجید سمو کر نازل فرمایا۔ وہ کلامِ مجید جس کی تلاوت صبح و شام اہلِ اسلام کرتے ہیں۔ جسے خلوت و جلوت میں اپنے اوراد و وظائف میں، نمازوں میں، منبروں پر، مناروں پر پڑھتے ہیں۔

”يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَنْ يَبْلُغْ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ
مِنَ النَّاسِ“

”اے رسول! پہنچا دو اس چیز کو جو تم پر نازل کی گئی اور اگر
تم نے نہ پہنچایا تو گویا تم نے کار رسالت ہی انجام نہیں دیا
ڈرو نہیں۔ خدا تم کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا۔“

اس آیت کا بروز غدیر خم ولایت امیر المومنینؑ کے متعلق نازل ہوا شیعوں کا کچھ بچہ
مانتا ہے۔ اس باب میں جو روایتیں انکر ظاہر ہیں، وہ متواتر کی حیثیت رکھتی
ہیں۔ حضرات اہل سنت کی روایتوں سے اس کا ثبوت چاہتے ہیں تو ملاحظہ فرمائیے وہ حدیث
جو امام واحدی نے سورہ مائدہ کی اس تفسیر میں کتاب اسباب النزول صفحہ ۱۵۰ پر دو
مستطریقوں سے روایت کی ہے۔ علیہ جناب ابو سعید خدری صحابی پیغمبرؐ سے نقل ہیں کہ
یہ آیت ”یَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ“ بروز غدیر خم علی ابن ابی طالب کے متعلق نازل ہوئی
اسی مضمون کی حدیث حافظ ابو نعیم نے اپنی کتاب نزول القرآن میں دو سندوں سے
روایت کی ہے ایک ابو سعید سے دوسرے ابو رافع سے نیز علامہ محسنی شافعی نے
اپنی کتاب فرائد السطین میں مستطریق سے روایت کیا ہے۔ ابو اسحق شیبی نے بھی
اپنی تفسیر کبیر میں اس آیت کے متعلق اسی مضمون کی حدیث روایت کی ہے۔ مزید برآں قاضی
خوہر نے یہ امر کہ اس حدیث کے نازل ہونے سے پہلے ہی علقہ راجی ہو چکی تھی، نزول قرآن
کو چکی تھی، روزے رکھے جا رہے تھے، ہر سال حج بھی کیا جاتا تھا۔ شریعت کے احکام
مذکور ہو چکے تھے۔ اب سوائے پیغمبرؐ کی جانشینی کے اعلان کے کون سی بات ایسی باقی
بچ رہی تھی۔ جس کے لیے خداوند عالم کی تاکید اتنے شدید پیادہ ہوئی (بات الگ سے سنیں)

اور جب رسولؐ سے وہ پیغام پہنچا دیا۔ پھر جمعہ میں علیؑ کے امام اور اپنے بعد جانشین ہونے کا اعلان کر دیا۔ تو خداوند عالم نے آیت نازل فرمائی :

”الیوم اکملت لکم دینکم وانتممت علیکم
نعمتی ورضیت لکم الاسلام دیناً“
”آج کے دن ہم نے تمہارے لیے تمہارے دین کو کامل
کیا اور تم پر اپنی نعمتیں تمام کیں اور دین اسلام کو تمہارا
دین بننا پسند کیا“

جو شخص بھی ان آیات کا مطالعہ کرے، خور و فکر سے کام لے
تو خداوند عالم کی ان عنایات و منت ہائے بے پایاں پر سر جھکا کر رہے گا۔
جبکہ توجہ الہی اس مسئلہ پر اس حد تک متقی تو تعجب نہیں ہے رسولؐ
کے سامنے یہ مسئلہ انتہائی اہمیت کے ساتھ آیا ہو اس لیے کہ جب آنحضرتؐ

(بقیہ ماضیہ منورہ) اور اتنے سخت و شدید الفاظ استعمال کیے گئے جو دھکی سے مشابہ تھے
ان لہم تفعل فضاہلت رسالتہ اگر تم کے اسے رسولؐ کی بات نہ لوگوں
نہم نہ پہنچائی تو تم نے کار رسالت انجام ہی نہ دیا : اور طاعت کے سوائے کون سی
ایسی بات ہو سکتی ہے جس کے انہار سے پیغمبرؐ اسے ہر اساتھے تھے۔ فتنہ و فساد کا اندیشہ
اور حق تعالیٰ کی طرف سے رسولؐ کے بعد پیغمبرؐ خداوند عالم کی حمایت و مخالفت کے محتاج تھے۔
لے ہمارے یہاں کی صحیح حدیثیں روزِ غدیرؐ اس اہمیت کے نازل ہونے کے مستحق اور ظاہر ہیں
کے مستند سے متواتر ہیں اگرچہ پیغمبرؐ نے نازل و نازل یومِ غدیرؐ لکھا ہے مگر گمراہانے گمراہ
کی بات سے زیادہ واقف ہوتے ہیں۔

کی وفات کا وقت قریب پہنچا اور آپ کو اندازہ ہو گیا کہ اب زندگی کے دن منظورے رہ گئے تو آنحضرتؐ نے حکم خدا طے کیا کہ حج اکبر کے موقع پر سبھرے مجمع میں علیؑ کی ولایت و جانشینی کا اعلان کر دیا جائے۔ گو اس سے پہلے آپ ہر موقع و محل پر اعلان فرما چکے تھے۔ اول اول جب اعلان رسالت فرمایا تھا اسی وقت علیؑ کی جانشینی کا اعلان بھی کر دیا تھا۔ اس کے بعد جب بھی موقع ملا اعلان فرماتے رہے جیسا کہ ہم گزشتہ اوراق میں بیان کر چکے ہیں لیکن ان اعلانات کو آپؐ نے کافی نہیں سمجھا۔ آپؐ نے منادی کرادی کہ ہم اس سال حج آخری کر لے والے ہیں۔

رسولؐ کے اس اعلان سے ظاہر ہے جو قدر ثابِتہ مرتب ہوا ہو گا۔ ہر ہر گوشہ سے مسلمان سمٹ کر آئے کہ رسولؐ کے ساتھ اس عبادت میں شرکت کا ثواب حاصل کریں۔ رسولؐ ایک لاکھ سے زیادہ مسلمانوں کے ہمراہ مدینہ سے نکلے۔ جب عرفات کا دن آیا تو آپؐ نے تمام مسلمانوں سے خطاب کر کے ارشاد فرمایا :

”علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں میرے امور یا تو

میں نے ذیہی دملان نے (باب جزالوداع) میں لکھا ہے کہ حضرت کے ساتھ بیٹے سے ایک لاکھ چوبیس ہزار آدمی نکلے۔ اس سے زیادہ تعداد بھی ہستی جاتی ہے۔ یہ شمار ان لوگوں کا ہے جو مدینہ سے حضرت کے ساتھ ہو گئے تھے اور ان کا شمار جنہوں نے حضرت کے ساتھ حج کیا اس سے بھی زیادہ ہے اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ حج سے لےنے والوں کی تعداد ایک لاکھ سے زیادہ تھی اور ان سب نے حدیث غدیر سنی۔

میں خود ادا کر سکتا ہوں یا علیؑ

اور جب آپ ہزاروں لاکھوں مسلمانوں کے ہمراہ حج کر کے پلٹے اور وادیِ خم میں پہنچے اور روح الامین آئے، مبلغ لے کر آپ کی خدمت میں نازل ہوئے، آپ وہاں اتر پڑے، منزل فرمائی، جو لوگ پیچھے رہ گئے تھے وہ آپ پہنچے اور جو آگے بڑھ گئے تھے وہ لوٹ آئے۔ جب سب اکٹھا ہوئے آپ نے نماز جماعت پڑھائی پھر بالائے منبر ماکر خطبہ ارشاد فرمایا اور صاف کھلے لفظوں میں حضرت علیؑ کی جانشینی و خلافت کا اعلان فرمایا۔ جس کی قدرے تفصیل آپ سُن چکے ہیں اور آپ کے اس اعلان کو جمع کے تمام مسلمانوں نے بھی سُننا جو ایک لاکھ سے بھی زیادہ تھے اور مختلف مقامات کے رہنے والے تھے۔

لہذا خداوندِ عالم کا طریقہ جو اس کی مخلوقات میں جاری و ساری ہے جس میں کبھی تغیر و تبدل نہیں ہوتا اس کا تقاضا یہ ہے کہ حدیثِ غدیر متواتر ہی ہو خواہ نقل میں کیسے ہی موانع ہوں۔ مزید برآں ائمہ طاہرینؑ نے بڑے حکیمانہ انداز سے اس کی نشر و اشاعت فرمائی۔

حدیثِ غدیر کے متواتر ہونے کا اندازہ آپ ایک اسی واقعہ سے کیجیے کہ جب امیر المومنینؑ نے اپنے زمانہ خلافت میں کوفہ کے میدانِ رجبہ میں لوگوں کو جمع کیا اور ارشاد فرمایا کہ:

۷ میں قسم دیتا ہوں کہ ہر وہ مسلمان جس نے یومِ غدیرِ خم رسولؐ

لے ملاحظہ ہو ۲۴ جہاں ہم نے یہ حدیث حوالہ کے ساتھ درج کی۔ اس حدیث پر جو تبصرہ ہم نے کیا ہے وہ خاص طور پر قابلِ غور ہے۔

کو بالائے منبر اعلان منبر مانتے سنا ہو کھڑا ہو جائے اور جو کچھ رسولؐ کو کہتے سنا ہو اس کی گواہی دے، لیکن وہی کھڑا ہو جس نے اپنی آنکھوں سے غدیر خم میں رسولؐ کو دیکھا اور اپنے کانوں سے رسولؐ کو کہتے سنا ہو ۱۱

حضرت کے اس قسم دینے پر ۲۰ صحابی اٹھ کھڑے ہوئے جن میں صرف ۱۲ نو وہ تھے جو غزوہ بدر میں بھی شریک رہ چکے تھے۔ ان سب نے گواہی دی کہ اس روز رسولؐ نے علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا: ”کہ کیا تم جانتے ہو کہ میں مومنین پر ان سے زیادہ قدرت و اختیار رکھتا ہوں؟ لوگوں نے کہا: بے شک یا رسول اللہ، آپ نے فرمایا: میں جس جس کا مولیٰ ہوں، یہ علیؑ بھی اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔“

آپؐ سمجھ سکتے ہیں کہ ۲۰ صحابیوں کا جھوٹ پر اتفاق کر لینا عقلاً کس قدر ناممکن ہے لہذا صرف انہیں ۲۰ صحابیوں کی گواہی کو اگر دیا جائے تو اس حدیث کا متواتر ہونا قطعی و یقینی طور پر ثابت و مسلم ہے۔ پھر اس حدیث کو ان ۲۰ صحابیوں سے مجمع کے ان تمام لوگوں نے سنا جو میدانِ رجب میں اکٹھا ہوئے تھے۔ انہوں نے اپنے اپنے مقام پر جا کر ہر شہر و ہر قریہ میں اسے بیان کیا۔ ہر شخص سے نقل کیا اور حدیث کی پوری پوری اشاعت ہوئی۔ یہ بھی قابلِ غور ہے کہ رجب کا واقعہ زمانہ خلافت امیر المومنین میں پیش آیا۔

امیر المومنینؑ کی بیعت ۳۵ھ میں ہوئی اور واقعہ غدیر ۳۵ھ میں پیش آیا۔ ان دونوں کی درمیانی مدت کم سے کم پچیس برس ہوتی ہے۔ اور اسی پچیس برس میں عمواس کا طائون بھی آیا اور بہت سی لڑائیاں اور فتوحات بھی خلفاء ثلاثہ کے زمانہ میں پیش آئیں۔ آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ اس اتنی طولانی مدت میں جو ایک چوتھائی صدی کے برابر تھی جس میں نہ جانے کتنی لڑائیاں ہوئیں، کتنے فتنے و فساد اور تباہ کاریوں کا سامنا ہوا اور طاعون عمواس کی وبا پھیلی۔ خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ واقعہ غدیر میں شریک ہونے والوں کی کتنی بڑی تعداد ختم ہو چکی ہوگی کتنے بوڑھے اور سن رسیدہ اشخاص اپنی موت مرچکے ہوں گے۔ کتنے نوجوان شوق جہاد میں میدان کارزار میں کام آئے ہوں گے۔ مرنے والوں کی بہ نسبت زندہ رہنے والوں کی کتنی مختصر تعداد ہوگی اور جو زندہ بھی رہے ہوں گے وہ ایک جگہ تو ہوں گے نہیں۔ متفرق مقامات پر منتشر ہوں گے۔ کوئی کہیں ہوگا کوئی کہیں (کیونکہ رجبہ میں تو وہی لوگ آئے ہوں گے جو امیر المومنینؑ کے ہمراہ عراق میں موجود تھے) باوجود ان سب باتوں کے امیر المومنینؑ کے کہنے پر ۳۰ صحابی اٹھ کھڑے ہوئے جن میں صرف ۱۲ تو بدری تھے اور ان سب نے گواہی دی کہ ہم نے اپنی آنکھوں سے رسول کو منبر پر دیکھا اور اپنے کانوں سے رسولؐ کو یہ حدیث ارشاد فرماتے سنا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ واقعہ غدیر کے شاہد صرف یہی تیس صحابی نہ رہے ہوں بلکہ ان کے علاوہ اور بھی کچھ افراد اس جمع میں موجود ہوں مگر وہ اپنے بعض دیکھنے کی وجہ سے نا معلوم نہ گواہی دی جیسے انس بن مالکؓ نے حضرت امیر المومنینؑ سے فرمایا کیوں؟ تم بھی دیگر اصحاب پیغمبرؐ (باقی اگلے صفحہ پر)

وغنیسہ۔ جس کے نتیجہ میں وہ بد دعائے امیر المومنینؑ کا شکار ہوئے۔ غرضیکہ باوجود ان سب باتوں کے ۳۰ صحابی اٹھ کھڑے ہوئے اور گواہی دی اگر امیر المومنین کو موقع ملتا کہ آپ اس محل پر رجبہ کے دن ہر بقید حیات مرد و زن، ہر صفت کے اصحاب کو اکٹھا کر سکتے۔ اور ان کو ویسی ہی مہم دیکر گواہی طلب کرتے جیسی آپ نے رجبہ میں قسم دے کر گواہی مانگی تھی تو نامعلوم ایسے کتنے تیس گواہی دیئے کے لیے اٹھ کھڑے ہوتے۔ یہ خیال تو رجبہ کے دن کے متعلق ہے جو واقعہ غدیر کے پچیس برس گزرنے کے بعد ہوا۔ اب ذرا سوچیے کہ اگر امیر المومنین کو ایسا موقع سرزمین حجاز پر ملتا اور واقعہ غدیر کو اتنی مدت نہ گزری ہوتی جتنی رجبہ

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) کی طرح بروز غدیر پیغمبرؐ کے ارشادات جو تم نے سنے ہیں کھڑے ہو کر کہیں نہیں اس کی گواہی دیتے؟ انھوں نے کہا حضور میں بڑھا ہو گیا ہوں پوری طرح یاد بھی نہیں رہا۔ امیر المومنینؑ نے فرمایا۔ اگر تم نے یہ جھوٹ بولا ہے تو خدا تمہیں ایسا سہید داغ لگا دے جس کو عمامہ بھی نہ چھپا سکے۔ اس ابھی اٹھنے بھی نہ پائے تھے کہ ان کا چہرہ برس کی وجہ سے سپید ہو گیا۔ اس واقعہ کے بعد ان کا کہنا کرتے تھے اصحاب تنہی دعوة العبد الصالح۔ نیک بندے (امیر المومنین) کی بددعا مجھے لگ گئی۔ یہ پورا واقعہ ابن قتیبہ نے معارف صفحہ ۱۹۴ پر درج کیا ہے امام احمد نے مسند جلد ۱ صفحہ ۱۱۹ پر جو روایت درج کی ہے اس سے بھی اس واقعہ پر روشنی پڑتی ہے۔ اس روایت کے الفاظ ہیں: دفننا مواء الا شلا شقة لم یقوموا، فانما سئلنا دعوتہ۔ امیر المومنینؑ کے فرمانے پر تمام صحابہ نے اٹھ کر گواہی دی۔ تین شخص نہ اٹھے وہ آپ کی بددعا کا شکار ہوئے۔

کے دن تک گزرجی تھی اور آپ اسی طرح قم دے کر لوگوں سے گواہی طلب کرتے تو اس صورت میں کہتے لوگ اٹھ کھڑے ہوتے اور گواہی دیتے۔ آپ اسی پر اچھی طرح غور کریں تو اسی ایک واقعہ کو حدیث غدیر کے توازن کی قوی ترین دلیل پائیں گے۔ واقعہ رجبہ کے متعلق جو روایات کتب امارت و سنن میں موجود ہیں انہیں بھی ذرا دیکھیے۔

چنانچہ امام احمد نے مسند جلد ۴ صفحہ ۳۷۰ پر زید بن ارقم کی حدیث ابو طفیل سے روایت کر کے لکھی ہے ابو طفیل فرماتے ہیں کہ امیر المومنین نے رجبہ میں لوگوں کو جمع کر کے ارشاد فرمایا :

”کہ ہر مرد مسلم کو جس نے رسولؐ کو غدیر خم میں ارشاد فرماتے سنا ہو خدا کی قسم دیتا ہوں کہ اٹھ کھڑا ہو“

آپ کے اس قسم دینے پر ۲۰ افراد اٹھ کھڑے ہوئے۔ امام احمد کہتے ہیں کہ ابونعیم کا بیان ہے کہ بہت سے لوگ اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے اس موقع پر چشم دید گواہی دی۔ جب رسولؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر خطاب کیا تھا کہ :

”کیا تم جانتے ہو کہ میں مومنین سے زیادہ ان کے نفوس

پر قدرت و اختیار رکھتا ہوں؟ سب نے کہا: بیشک

یا رسول اللہؐ، آنحضرتؐ نے فرمایا: تو جس جس کا میں مولیٰ

ہوں علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ

اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے۔ اور دشمن رکھ اس کو جو

علیؑ کو دشمن رکھے“

ابو طفیل کہتے ہیں کہ میں رجبہ سے نکلا اور میرے دل میں بڑا غلبان

تھا اگرچہ پورے مسلمان نے اس حدیث پر کیوں عمل نہیں کیا، میں زید بن ارقم کی خدمت میں پہنچا اور ان سے رجب کا واقعہ بیان کیا کہ حضرت علیؑ کو میں نے ایسا ایسا کہتے سنا۔ زید بن ارقم نے جواب میں کہا کہ:

”تم اسے غلط نہ سمجھنا میں نے خود بھی رسولؐ کو ایسا کہتے سنا ہے۔“

میں کہتا ہوں کہ زید بن ارقم کی گواہی کو رجب میں امیر المومنینؑ کے بیان کے ساتھ ملا دیا جائے تو اس حدیث کے ۳۲ گواہ ہو جاتے ہیں۔ ایک امیر المومنینؑ دوسرے زید بن ارقم اور وہ ۲۰ صحابی جنہوں نے رجب میں گواہی دی تھی۔ امام احمد نے مسند جلد ۱ صفحہ ۱۱۹ پر حضرت علیؑ کی حدیث عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کر کے لکھی ہے۔ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ:

”میں رجب میں اس موقع پر موجود تھا اور میں نے خود حضرت علیؑ کو لوگوں کو تم دیتے سنا۔ آپ فرما رہے تھے کہ میں تم دیتا ہوں ہر اس شخص کو جس نے غدیر خم میں رسولؐ کو: ”من كنت مولاه فهذا علي مولاه“ کہتے سنا ہو اٹھ کھڑا ہو اور گواہی دے اور وہی شخص اٹھے جس نے اپنی آنکھوں سے رسولؐ کو دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے کہتے سنا ہو۔“

عبدالرحمن کہتے ہیں کہ:

”بارہ بدری صحابی اٹھ کھڑے ہوئے۔ میں آج تک وہ منظر مجھ کو نہیں۔ ان لوگوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ ہم نے رسولؐ کو غدیر خم میں کہتے سنا کہ کیا میں مومنین سے

زیادہ ان کے نفوس کا مالک و مختار نہیں اور میری ازواج
کیا ان کی مائیں نہیں؟ ہم سب نے کہا: بے شک یا رسول
اللہ، تب آنحضرتؐ نے فرمایا: کہ جس جس کا میں مول ہوں
علیؑ اس کے مول ہیں۔ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو
علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو دشمن
رکھے۔“

اسی صفحہ کے آخر میں امام مذکور نے دوسرے طریقے سے اسی روایت
کو لکھا ہے جس میں ہے کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا کہ خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو ان
کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو ان کو دشمن رکھے۔
اور مدد کر اس کی جو ان کی مدد کرے اور ذلیل و طوار کر اسے
جو ان کی مدد نہ کرے۔“

عبدالرحمن کہتے ہیں کہ:

”سب اٹھ کھڑے ہوئے، تین آدمی باوجودیکہ وہ داقتہ
غدير خم میں موجود تھے لیکن گواہی دینے کے لیے نہ کھڑے
ہوئے۔ امیر المومنینؑ نے ان کے لیے بدعا فرمائی اور وہ
سب آپ کی بدعا کا شکار ہوئے۔“

اگر آپ حضرت علیؑ اور زید بن ارقم کو بھی ان بارہ بدری اصحاب
کے ساتھ ملا لیں تو چودہ بدری اصحاب ہو جاتے ہیں۔ واقعہ رجبہ کے متعلق
جو حدیثیں اور روایات کتب احادیث و سنن میں موجود ہیں ان پر غور
فرمائیے تو آپ کو اندازہ ہو گا کہ اس داقتہ میں امیر المومنینؑ کی کیا حکمت

کار فرما تھی۔ غرض دراصل یہی تھی کہ اس حدیث غدیر کی نشر و اشاعت ہمسگیر ہو جائے جو ناواقف ہیں ان کو بھی معلوم ہو جائے۔

ایک ایسا ہی موقع حضرت مظلوم کر بلا امام حسینؑ کو بھی عہد معاویہ میں پیش آیا۔ آپ نے بھی امیر المومنینؑ کی طرح اس عمل پر حق کا اعلان کیا۔ حج کے موقع پر حبیب عرفات میں لاکھوں مسلمان موجود تھے آپ نے ایسا نصیح و تبلیغ خطبہ ارشاد فرمایا کہ کسی نے ایسا فصاحت و بلاغت میں ڈوبا ہوا کلام سنا ہی نہ ہوگا۔ اس خطبہ میں آپ نے واقعہ غدیر کا حق ادا کر دیا۔

امام مظلوم کی اس تقریر سے بھی حدیث غدیر کی شہرت اور نشر و اشاعت میں بڑا اثر ہوا۔

باقی تو انہی معصومینؑ کا بھی اس حدیث کی نشر و اشاعت میں بڑا حکیمانہ طرز عمل رہا۔ مختلف طریقوں سے انھوں نے اس حدیث کی نشر و اشاعت فرمائی چنانچہ وہ ہر سال ۱۸ویں ذی الحجہ کو عید کا دن قرار دیتے رہے اس دن مسرت و شادمانی کا اظہار فرماتے، خدا کی خوشنودی کے لیے نمازیں پڑھتے روزے رکھتے دعائیں کرتے اور زیادہ سے زیادہ نیکی و احسان فرماتے شکر گزاری میں اس نعمت کی جس سے خداوند عالم نے اس تاریخ میں اپنے بندوں کو نوازا تھا یعنی امیر المومنینؑ کی خلافت کا اعلان فرمایا تھا۔ آپ کو عہدہ امامت تفویض کیا تھا۔ یہ حضرات اس تاریخ میں بہ نسبت اور دنوں کے خصوصیت کے ساتھ صلہ رحم فرماتے۔ اپنے میال کے لیے سامان راحت پیدا کرتے اپنے خویش و برادر کی ملاقات کو جاتے۔ اپنے ہمسایوں کے ساتھ حسن سلوک فرماتے، اور انھیں سب باتوں کا اپنے دوستوں کو بھی حکم دیتے۔ اسی وجہ سے ہر سال کی ہمار ذی الحجہ شیعوں کے نزدیک عید کا

دن ۱۔ ہر زمانہ میں اور ہر شہر میں شیعہ اس دن مسجدوں میں عبادت کرتے ہیں۔ کلام مجید کی زیادہ تلاوت کرتے ہیں اور ماثور دعائیں پڑھتے ہیں خداوند عالم کا شکر ادا کرتے ہیں کہ اس نے آج کے دن امیر المومنین کو امام بنا کر دین کو کامل اور اپنی نعمت کو تمام کیا۔ پھر ایک دوسرے سے ملنے ملتے ہیں اظہار خوشی و مسرت کرتے ہیں۔ خدا کی خوشنودی کے لیے لوگوں کے ساتھ نیکی و احسان کرتے ہیں۔ اپنے رشتہ داروں، ہمسایوں کی خوشی کے اسباب فراہم کرتے ہیں۔ نیز اسی تاریخ میں ہر سال شیعہ مزار اقدس امیر المومنین کی زیارت کا شرف حاصل کرتے ہیں۔ ہر خطہ زمین سے لاکھوں کی تعداد میں روضہ اقدس پر شیعان امیر المومنین^۱ مجتمع ہوتے ہیں تاکہ اس دن وہ بھی خدا کی اسی طرح عبادت کریں جس طرح ان کے ائمہ معصومین^۲ آج کے دن کیا کرتے تھے۔ روزہ رکھ کر نمازیں پڑھ کے خداوند عالم سے توبہ استغفار کر کے اور تقرب و خوشنودی الہی کے لیے نیکیاں کر کے صدقہ و خیرات دیں اور اس وقت تک روضہ سے جاتے نہیں جب تک کہ روضہ مبارک سے چھٹ کر وہ زیارتیں نہ پڑھ لیں جو بعض ائمہ طاہرین سے منقول ہیں جو امیر المومنین کے مارج عالیہ اور مخصوص گرافتد ر فضائل و محامد دین اسلام کی بنیاد کو مضبوط و استوار کرنے کے لیے آپ کی محنت و مشقت، حضرت سرور کائنات کی خدمت نبی آپ کے اوصو صیات و

لے علامہ ابن اثیر نے تاریخ کامل جلد ۸ صفحہ ۱۸۱ میں بسلسلہ واقعات ۴۵۴ مکمل ہے کہ اس سال ۱۸ رجب المرجب کو سرالدولہ نے حکم دیا کہ بغداد میں آرائش کی جائے نہا پڑھنی خوشی منایا گیا باجے بجائے تھے۔ شب کو بازار کھلے وہے جیسا کہ عید کی راتوں میں عموماً ہوتا ہے۔ یہ سب عید غدیر کی خوشی میں ہوا۔

فضائل حبس میں یہ بھی ہے کہ آنحضرتؐ نے آپؐ کو اپنا بانشین بنایا اور یوم غدیر آپؐ کی خلافت کا اعلان فرمایا ان سب باتوں کی گواہی پر شش ہے شیعہ ہر سال ایسا کرتے ہیں، ان کا دتیرہ بن چکا ہے بشیعوں کے خطباء و مقررین کا دستور ہے کہ وہ ہر شہر میں ہر مقام پر ہر اپنی تقریر میں حدیث غدیر کو بہترین اسلوب اور بہت ہی عمدہ پیرایہ میں بیان کرتے ہیں ان کی کوئی تقریر حدیث غدیر کے تذکرہ سے خالی نہیں ہوتی۔ اسی طرح قدیم شعراء اور نئے دور کے شعراء کی بھی یہ عادت ہمیشہ رہی کہ وہ اپنے قصائد میں واقعہ غدیر کو نظم کرتے آئے ہیں۔

بہذا شیعوں کے یہاں جس حدیث کو اتنی اہمیت حاصل ہو اس کے بطریق اہل بیت و شیعان اہلبیت متواتر ہوئے میں تو کسی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں کیونکہ انھوں نے اس حدیث کو بعینہ اس کے الفاظ میں محفوظ رکھنے میں جتنی امتیاط کی اور اس کے تحفظ و انضباط و نشر و اشاعت میں جتنی کد و کاوش سے کام لیا وہ انتہا درجہ کو پہنچی ہوئی تھی۔

آپ شیعہ کتب احادیث ملاحظہ فرمائیں۔ ان میں یہ حدیث بے شمار طرق و

لے جانب کیت اہل بیت کے کچھ اشایم پلے ذکر کر آئے ہیں جن میں کا ایک شعر یہ تھا:

یوم الدوم دوح غدیر حرم ایمان لہ والولایۃ نواطیعا... الخ

(غدیر حرم کے میدان میں حضرت سرور کائنات نے آپؐ کی خلافت کا اعلان کیا

کاش پیغمبر کی بات مان جاتے)

مشہور شاعر ہر قسم کے اپنے قصیدہ میں کہا (یہ شعراء کے دیوان میں موجود ہیں)

دیوم الغدیر استوضح الحق اہلہ بفتحہا ما فیہا حجاب ولا ستر
(والی اخذ الکلام)

اسناد سے مروی ہے جس کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس کی زحمت گوارا فرمائیں تو شیعوں کے نزدیک اس حدیث کا متواتر ہونا روزِ روشن کی طرح واضح ہو جائے۔ بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ بالفاظِ اصولِ فطرت حضراتِ اہل سنت کے یہاں بھی اس حدیث کے متواتر ہونے میں کوئی شک نہیں۔ صاحبِ فتاوائے حامد یہ ایسا متعصب شخص مگر انھوں نے بھی اپنی کتاب الصلاة الفارزة فی الاحادیث المتواترة میں اس حدیث کے متواتر ہونے کا صاف صاف اقرار کیا ہے۔

علامہ سیوطی اور انھیں جیسے دیگر حافظانِ حدیث نے بھی اس کے تواتر کی تصریح کی ہے۔

علامہ جریر طبری جن کی تفسیر مشہور ہے اور تاریخ بھی اور احمد بن محمد بن سعید بن علفہ اور محمد بن احمد بن عثمان ذہبی نے تو اس حدیث کو اتنا اہم سمجھا کہ مستقل کتابیں مخصوص حدیثِ غدیر پر لکھیں اور ان تمام طریقوں کو اکٹھا کرنے کی کوشش کی جن طریقوں سے یہ حدیث مروی ہے۔

علامہ طبری نے اپنی کتاب میں پچھتر طریقوں سے اور ابن علفہ نے اپنی کتاب میں ایک لٹھو پانچ طریقوں سے اس حدیث کو لکھا ہے۔

لے صاحبِ فاج المرام نے اپنی کتاب کے سولہویں باب صفحہ ۸۹ پر تصریح کی ہے کہ ابن جریر نے حدیثِ غدیر کی ۹۵ طریقوں سے روایت کی ہے اور اس کے لیے انھوں نے ایک مستقل کتاب الولائیہ تصنیف کی اسی طرح ابن علفہ نے بھی حدیثِ غدیر کے موضوع پر ایک مستقل کتاب لکھی اور اس میں ایک سو پانچ طریقوں سے اس حدیث کی روایتیں درج کیں اور علامہ احمد بن محمد بن عبد بن مغزی نے صریحاً کہا ہے کہ ذہبی اور ابن علفہ دونوں نے اس حدیثِ غدیر پر مستقل کتابیں لکھیں ملاحظہ علیہ علامہ موصون کی کتاب (باقی اگلے صفحہ پر)

علامہ ذہبی ایسے شدید متعصب شخص نے بھی اکثر و بیشتر طرق کو صحیح قرار دیا ہے۔

غایۃ المرام کے سولہویں باب میں ۸۹ حدیثیں بطریق اہل سنت مذکور ہیں جس میں واقعہ غدیر کا ذکر ہے اور لطف یہ ہے کہ یہ ۸۹ حدیثیں ان روایتوں کے علاوہ ہیں جو ترمذی، نسائی، طبرانی، بزار، ابویعلیٰ نیز اور بہت سے علماء ائمہ نے ذکر کی ہیں۔

اور علامہ سیوطی نے اپنی کتاب تاریخ الخلفاء میں ضمن حالات امیر المومنینؑ اس حدیث کو ترمذی سے نقل کیا ہے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”اس حدیث کو امام احمد نے حضرت علیؑ، ابویوب انصاریؓ، زید بن ارقمؓ، اور عمرؓ و ذی ثکرؓ سے روایت کیا ہے“

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”ابویعلیٰ نے ابوہریرہؓ سے اور طبرانی نے ابن عمرؓ، مالک بن حویرثؓ، حبشی بن جنادہؓ، جریرؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، ابوسیدہ خدریؓ اور انسؓ سے روایت کیا“

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”بزار نے ابن عباسؓ و عمارہ و بریدہؓ سے روایت کیا۔... الخ“

(بقیہ حاشیہ ص ۳۵۲) فتح الملک الطی بسمت حدیث باب مدینہ العلم علی کا خطبہ

اے علامہ ابن حجرؒ کی نئے مواضع تحرقہ باب اول فضل نبیؐ میں اس کی وضاحت کی ہے۔

اے سند جلد اول کے صفحہ ۱۳۱ پر ابن عباسؓ کی حدیث سے بھی اس کی روایت کی ہے۔ نیز سند جلد ۲ صفحہ ۲۰۱ پر براہین عذاب کی حدیث سے بھی روایت کی ہے۔

اس حدیث کے بیش از بیش معروف و مشہور ہونے پر منجملہ اور اذکر کے ایک وہ روایت بھی ہے جو امام احمد نے اپنی مسند میں ریح بن حارث سے دو طریقوں سے روایت کی ہے۔ ریح کہتے ہیں کہ :

”ایک جماعت مسلمانوں کی امیر المومنینؑ کی خدمت میں آئی اور یہ کہہ کر سلام کیا کہ سلام ہو آپ پر اے ہمارے آقا و مولیٰ! امیر المومنین نے پوچھا : کون ہیں آپ لوگ؟ انھوں نے جواب دیا : کہ ہم آپ کے موالی ہیں ، یا امیر المومنینؑ ، آپ نے فرمایا : میں تمھارا مولیٰ کیسے ہوا؟ حالانکہ تم قوم عرب ہو ، انھوں نے کہا : ہم نے رسولؐ کو غدیر خم میں کہتے سنا کہ ”من کنت مولیٰ فهذا علی مولیٰ“ میں جس کا مولیٰ ہوں علی اس کے مولیٰ ہیں“

ریح کہتے ہیں کہ :

”جب وہ چلنے لگے تو میں بھی پیچھے پیچھے چلا۔ میں نے ان کے متعلق دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ یہ چند انصار تھے جن میں ابوالیوب انصاری بھی تھے۔“

منجملہ ان اذکر کے جو اس حدیث غدیر کے تواتر پر وال ہیں ایک وہ حدیث بھی ہے جو اسحاق ثعلبی نے اپنی تفسیر میں بسملہ تفسیر سورہ معارج دو معتبر سندوں سے ذکر کی ہے کہ :

”رسول اللہؐ نے غدیر خم کے دن لوگوں میں منادی کرادی سب

اکٹھے ہو گئے تو آپؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر ارشاد فرمایا کہ جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے علیؑ مولیٰ ہیں۔ یہ بات ہر طرف مشہور ہو گئی اور ہر شہر میں اس واقعہ کی خبر پہنچی۔ عمارت بن نعمان فہری کو بھی معلوم ہوئی وہ یہ سن کر ایک ناقہ پر سوار ہو کر رسولؐ کی خدمت میں پہنچا۔ ناقہ کو بٹھا کر اترا اور کہا یا محمدؐ آپؐ نے ہم کو حکم دیا کہ خدا کی وحدانیت اور آپؐ کی رسالت کی گواہی دیں۔ ہم نے آپؐ کے اس حکم کو مانا آپؐ نے حکم دیا کہ پانچ وقت نماز پڑھیں۔ ہم نے اسے بھی قبول کیا۔ آپؐ نے حکم دیا کہ ہم زکوٰۃ دیں۔ ہم نے اس حکم کی بھی تعمیل کی۔ آپؐ نے حکم دیا کہ ہم حج کرے ہم نے حج بھی کیا ہم نے اتنی باتیں آپؐ کی مانیں اور آپؐ اس پر بھی راضی نہ ہوئے اور آپؐ نے یہ کیا کہ اپنے چچا زاد بھائی علیؑ کی آستین پکڑ کر ان کو کھڑا کیا ان کو ہم لوگوں پر فضیلت دی اور ان کے متعلق فرمایا کہ جس کا میں مولیٰ ہوں اس کے یہ علیؑ مولیٰ ہیں۔ یہ بات آپؐ کی جانب سے تھی یا خدا کی جانب سے؟ آنحضرتؐ نے فرمایا: قسم ہے اس اللہ کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ یہ خدا کی جانب سے تھا اور اسی کے حکم سے ایسا میں نے کیا۔ یہ سن کر عمارت پلٹا اور اپنی سواری کی طرف بڑھا یہ کہتے ہوئے کہ پروردگار! محمدؐ جو کہہ رہے ہیں اگر سچ ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسا یا دردناک عذاب ہم پر بھیج۔

وہ ابھی اپنے مرکب تک پہنچنے بھی نہ پایا تھا کہ خداوند عالم نے اسے اپنے

عذاب میں مبتلا کیا۔ ایک پتھر آسمان سے اس کی کھوپڑی پر گرا جو سر کو توڑتا
 ہوا اسفل سے نکل گیا اور اس نے وہیں جان دے دی اور اس واقعہ کے
 متعلق یہ آیت نازل ہوئی : (یہاں تک اصل عبارت کا ترجمہ تھا) ^۱
 اور بہت سے علمائے اہلسنت نے اس حدیث کو بطور مستات
 ذکر کیا ہے۔

ش

۱۔ ثعلبی سے ایک جماعت نے علماء اہل سنت کی جیسے علامہ شلبی نے نور الایضار ص ۱۸۱
 پر احوال امیر المؤمنینؑ میں لکھا ہے۔
 ۲۔ ثعلبی نے سیرۃ حلبیہ صفحہ ۳۷۳ ۳۷۴ میں احوال حجۃ الوداع میں لکھا ہے۔

مکتوب نمبر ۲۹

چونکہ ہم مجبور ہیں کہ صحابہ کو صحیح سمجھیں لہذا اس حدیث کی تاویل کرنا ضروری ہے۔ تاویل کے علاوہ ہمارے لیے کوئی چارہ کاری نہیں خواہ یہ حدیث متواتر ہو یا غیر متواتر۔ اسی وجہ سے حضرات اہل سنت کہتے ہیں کہ لفظ مولیٰ متفرد معانی میں استعمال ہوتا ہے چنانچہ خود قرآن میں بھی یہ لفظ کئی معنوں میں مستعمل ہوا ہے۔ کبھی تو اولیٰ کے معنوں میں جیسے خداوند عالم کا یہ قول جو اس نے کفار سے خطاب کر کے فرمایا ہے ”ما اراکم النار ہی مولاکم“

”تمہارا ٹھکانا جہنم ہے اور وہی تمہارا مولیٰ ہے“
یعنی تمہارے لائق ہے۔ اور کبھی ناصر کے معنوں میں جیسے ارشاد خداوند عالم ہے :

« ذٰلِكَ اِنَّ اللّٰهَ مَوْلٰى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَاِنَّ الْكَافِرِيْنَ

لَا مَوْلٰى لَهُمْ »

» خدا ایمان لانے والوں کا مددگار ہے مگر کافروں کا کوئی

مددگار نہیں »

اور کبھی وارث کے معنوں میں جیسے خداوند عالم کا قول :

« وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِیَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ

وَالْاَقْرَبُونَ »

» ہم نے ہر ایک کے لیے مولیٰ قرار دیے ہیں یعنی وارث قرار

دیے ہیں »

کبھی بمعنی جماعت استعمال ہوا ہے ۔ جیسے ارشاد خداوند عالم ہے :

« وَاِنِیْ خِفْتُ الْمَوَالِیَ »

میں اپنے گروہ والوں سے ڈرا »

کبھی دوست کے معنوں میں جیسے قول باری تعالیٰ :

« یَوْمَ لَا یُغْنِیْ مَوْلَا عَنْ مَوْلَا شَیْئًا »

» یاد کرو اس دن کو جس دن کوئی دوست کسی دوست

کے کام نہ آئے گا »

اسی طرح لفظ ولی ادنیٰ بالتقرن کے معنوں میں آتا ہے جیسے ہم لوگوں

کا قول کہ فلاں، فلاں کا ولی ہے ۔

کبھی ناصر و محبوب کے معنوں میں تو حضرات اہلسنت کہتے ہیں

کہ غالباً حدیث کے معنی یہ ہیں کہ میں جس کا مددگار ہوں یا دوست

ہوں یا محبیب ہوں اس کے علی مددگار ہیں یا دوست ہیں یا محبیب ہیں

یہ معنی اگر مان لیے جائیں تو سلف صالحین کے عورت و احترام میں بھی کوئی فرق نہیں پڑتا اور غلط فہمی کی خلافت بھی بچ جاتی ہے۔

حدیث غدیر کی تاویل پر قرینہ

حضرات اہل سنت کہتے ہیں کہ یہی معنی مراد پیغمبرؐ ہونے پر یہ قرینہ ہے کہ جب حضرت علیؑ یمن تشریف لے گئے تھے اور مسلمانوں کی ایک جمیعت آپ کے ساتھ تھی اور کچھ لوگوں کو آپ کی سخت گیری سے تکلیف پہنچی انہوں نے رسولؐ کی خدمت میں پہنچ کر آپ کی شکایت کی اور آپ کی برائیاں کیں۔ اسی سبب سے آنحضرتؐ نے غدیر خم میں آپ کی مدح و ثناء بیان کرنے میں اتنا اہتمام کیا۔ آپ کے فضائل و محامد بیان فرمائے۔ اس سے غرض یہ تھی کہ لوگوں کو حضرت علیؑ کی جہالت قدر معلوم ہو جائے اور جو ان کے دشمن ہیں ان کی آنکھیں کھل جائیں۔ اس کا پتہ اس سے چلتا ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنی تقریر میں حضرت علیؑ کا ذکر خصوصیت سے کیا اور سنہرایا کہ جس کام میں ولی ہوں علیؑ اس کے ولی ہیں۔ اہلبیتؑ کا ذکر عام طور پر کیا کہ میں تم میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ ایک کتاب خدا اور دوسرے میرے عزت و اہلبیتؑ۔ گویا یہ مسلمانوں سے رسول اللہؐ کی چلتے چلتے وصیت تھی کہ علیؑ کے ساتھ سلوک کرنے میں خصوصیت کے ساتھ میرے حقوق کی حفاظت کا خیال ہے اور اہل بیتؑ کے متعلق جن سلوک کی عام وصیت تھی۔

حضرات اہلسنت کہتے ہیں کہ اس بناء پر حدیث سے نہ تو یہ ثابت ہے کہ حضرت نے آپ کو اپنا جانشین بنایا اور نہ آپ کے امام ہونے پر یہ حدیث

دلائل کرتی ہے۔

س

جوابِ مکتوب

حدیث غدیر کی تاویل ممکن نہیں

مجھے یقین ہے کہ آپ نے جو کچھ فرمایا اس سے خود بھی مطمئن نہیں اور نہ آپ کا میلان ہے اس طرف، آپ کو آنحضرتؐ کی حکمتِ بالغہ، شائستگی اور حیثیتِ غایت کا پورا اندازہ ہے، آپ بخوبی آگاہ ہیں کہ حضرت فاطمی مرتبت تمام اہل حکمت کے سید و سرور اور تمام نبیوں کے خاتم تھے، آپ اپنی خواہشِ نفسانی سے کسی تکلم فرماتے ہی نہ تھے، جو کچھ فرماتے وہ ترجمانی ہوتی تھی وحی ربانی کی۔ خداوندِ عالم نے آپؐ کو تعلیم دے کر دنیا میں بھیجا تھا۔

سوچیں تو اگر غیر مسلم فلسفی آپ سے واقعہ غدیر کے متعلق پوچھے اور کہے کہ آخر یہ رسولؐ نے ان لاکھوں مسلمانوں کو غدیر خم میں پہنچ کر سفر جاری رکھنے سے کیوں روک دیا۔ کس لیے ان کو چاہی پلائی دو پہر میں تپتی زمین پر ٹھہرایا اور یہ اتنا اہتمام کس مقصد کے لیے تھا کہ جو آگے بڑھ گئے تھے ان کو واپس بلایا اور جو پیچھے رہ گئے تھے ان کا انتظار کیا اور آئندہ یہ کس لیے چٹیل میدان میں انھیں منزل کرنے پر مجبور کیا جہاں پانی تھا نہ سبزہ، پتھر ملی زمین تھی۔ ٹھیک ایسی جگہ پہنچ کر جہاں راہیں بدلتی تھیں، لوگ جدا ہونے والے تھے۔ آپ نے خطبہ ارشاد فرمایا تاکہ حاضرینِ غیر حاضر

اشخاص کو پہنچا دیں اور اس سر یہ ضرورت کون سی آپڑی تھی کہ آپ نے سلسلہ تقریر میں اپنے وقت رحلت قریب ہونے کی خبر دی۔ چنانچہ آپ نے فرمایا :
 "قریب ہے کہ میرے پروردگار کا مجھے بلاوا آپہنچے اور مجھے وہاں جانا پڑے۔ وہاں مجھ سے بھی سوال کیا جائے گا اور تم سے بھی باز پرس ہوگی"

وہ بات کون سی تھی جس کے متعلق رسولؐ سے پوچھا جانے والا تھا کہ آپ نے اسے پہنچایا یا نہیں اور امت سے باز پرس کی جانے والی تھی کہ رسولؐ کی اس بات میں اطاعت کی گئی یا نہیں؟

رسولؐ کے یہ سوال کرنے کی وجہ کیا تھی کہ کیا تم لوگ گواہی نہیں دیتے کہ بس مبعود حقیقی وہی خداوند عالم ہے اور محمد اس کے بندے اور رسولؐ ہیں اور جنت حق ہے جہنم حق ہے موت برحق ہے اور موت کے بعد دوبارہ زندہ ہونا حق ہے۔ قیامت آنے والی ہے اس کے متعلق کوئی شبہ نہیں اور خداوند عالم قبروں کے تمام مردوں کو زندہ کرے گا۔

لوگوں نے کہا: بے شک یا رسول اللہ! ہم اس کی گواہی دیتے ہیں اور یہ آخر کس لیے رسولؐ نے فوراً علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور اتنا اونچا کیا کہ سپید مٹی نعل نمایاں ہوئی اور ارشاد فرمایا:

"اے لوگو! خداوند عالم میرا سوا ہے اور میں مومنین کا مولیٰ ہوں"

اور آپؐ نے اپنے اس جملہ کی کہ میں مومنین کا مولیٰ ہوں یہ تشریح کیوں فرمائی کہ میں ان پر ان کے نفوس سے زیادہ تصرف و اقتدار رکھتا ہوں؟ اور یہ تفسیر فرمانے کے بعد آپؐ نے یہ کیوں فرمایا کہ :

”جس کا میں مولیٰ ہوں یہ علیؑ اس کے مولیٰ ہیں“ یا جس کا میں
ولی ہوں علیؑ اس کے ولی ہیں“ خداوند! تو دوست رکھ
اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو
دشمن رکھے۔ مدد کر اس کی جو علیؑ کی مدد کرے اور ترک نصرت
کر اس کی جو علیؑ کی مدد سے گریز کرے“

یہ احسن رسولؐ نے حضرت علیؑ کے لیے خصوصیت سے ایسی دعا کیوں سنائی
جو صحت ائمہ برحق اور سچے خلفاء کے لائق دسراوار ہے اور یہ کیوں آپؐ نے جمع
سے پہلے گواہی لے لی تھی یہ کہہ کر کہ:

”کیا میں تمہارے نفوس پر تم سے زیادہ اختیار نہیں رکھتا؟“
لوگوں نے کہا: بے شک، تو یہ گواہی لے لینے کے بعد آپؐ نے فرمایا:
”کہ میں جس کا مولیٰ ہوں یہ علیؑ اس کے مولیٰ ہیں!“ جس کا
میں مولیٰ ہوں یہ علیؑ اس کے مولیٰ ہیں“

اور احسن کس وجہ سے اہل بیتؑ اور کتاب الہی کو ہم پلہ مسترد دیا آپؐ نے؟
اور صاحب عقل و فہم کے لیے روز قیامت تک انھیں مبتلا اور مہیشا کیوں
منہ مایا؟ کس چیز کے لیے حکیم اسلام اتنا زبردست اہتمام فرما رہے تھے
وہ کون سی مہم تھی جس کے لیے اتنی پیش بندی کی ضرورت لاحق ہوئی وہ کون سی
غرض تھی جس کی تکمیل آپؐ کو لوگوں کے مہرے جمع میں مد نظر تھی۔ وہ بات کیا
تھی جس کے پہنچانے کا خداوند عالم کی جانب سے اتنا تاکید حکم ہوا اور
آیت اتری کہ:

”اے رسولؐ پہنچا دو اس پیغام کو جو تمہارے پروردگار کی جانب
سے نازل ہوا ہے اگر تم نے ایسا نہ کیا تو گویا کار رسالت ہی انجام دیا“

یہ اتنی شدید تاکید اور دھمکی سے ملتا جلتا حکم دینے کی خدا کو ضرورت کیوں محسوس ہوئی؟ وہ بات کیا تھی جس کے پہنچانے میں رسولؐ ڈر رہے تھے کہ کہیں فتنہ نہ کھڑا ہو جائے اور اس کے بیان کرنے میں منافقین کی ایذا رسانیوں سے بچنے کے لیے خدا کی حفاظت و حمایت کے ضرورت مند ہو رہے تھے۔ اگر یہ سوالات آپ سے کیے جائیں تو کیا آپ اتنی عقل اور سمجھ رکھتے ہوئے یہی جواب دیں گے کہ ان تمام باتوں سے خدا و رسولؐ کی غرض صرف یہ ظاہر کرنا تھا کہ علیؑ مسلمانوں کے مددگار اور دوست ہیں۔ میرا تو یہی خیال ہے کہ آپ یہ جواب دینا کبھی بھی پسند نہ کریں گے۔ مجھے وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ آپ اس قسم کی باتیں اس حکیم مطلق، رب الارباب کے لیے جائز سمجھیں گے۔ نہ حکیم اسلام عالم النبینؐ کے لیے۔ آپ سے بہت بعید ہے کہ آپ رسولؐ کے لیے یہ جائز و مناسب قرار دیں کہ وہ اپنی تمام تر صلاحیتیں اور پوری پوری کوشش ایسی چیز واضح کرنے میں صرف کر دیں جو خود روشن اور واضح ہو جس کی وضاحت کی کوئی ضرورت ہی نہ ہو یا ایسے عمل کی وضاحت فرمائیں جسے وعدان و عقل سلیم واضح سمجھیں۔ مجھے تو کوئی شک نہیں کہ آپ یقیناً پیغمبرؐ کے اقوال و افعال کو اس سے بلند و برتر سمجھتے ہوں گے کہ اگر اب عقل اس کو معیوب سمجھیں یا فلاسفہ و صاحبان حکمت نکتہ چینی کریں۔

کوئی شبہ نہیں کہ آپ رسولؐ کے قول و فعل کی قدر و منزلت سے واقف ہیں۔ آپ معرفت رکھتے ہیں کہ رسولؐ کے افعال و اقوال کس قدر حکمت سے بریزا اور شان عصمت کے حامل ہوتے ہیں۔ خداوند عالم جس کے منتقل فرمائے:

”انہ لقول رسول کویم ذی قوۃ عند ذی العرش“

مکین مطاع شَمَّ آمین وما صاحبکم بمجنون“
 ”بے شک یہ قرآن ایک معزز فرشتہ (جبریل) کی زبان کا پیغام
 جو بڑا قوی عرش کے مالک کی بارگاہ میں بلند رتبہ ہے۔
 سب فرشتوں کا سردار اماندار ہے اور (مکہ والو) تمھارے
 ساتھی (محمد) دیوانے نہیں ہیں“

وہ واضح باتوں کی وضاحت اور بدیہی چیزوں کے بیان کرنے کے لیے اتنا
 اہتمام کرے گا اور ان اظہر من الشمس چیزوں کو واضح کرنے کے لیے ایسا ساز و
 سامان فراہم کرے گا۔ ایسی بے تکی و بے ربط پیش بندیاں کرے گا۔ خدا و
 رسول کی ذات ان جہلات سے کہیں پاک و صاف اور بزرگ و برتر ہے۔
 آپ یقیناً یہ جانتے ہوں گے کہ اس چلبلائی دوپہر میں، اس موقع و
 محل کے مناسب اور غدیر کے دن کے اعمال و اقوال کے لائق و سزاوار بھی
 بات تھی کہ آپ اپنی ذمہ داری پوری کر دیں اور اپنے بعد کے لیے جانشین
 معین فرمائیں۔

آنحضرتؐ کا انداز گفتگو مجھے تلے الفاظ واضح عبارت بھی یہی کہتی ہے
 اور عقل دلیلوں سے بھی اسی بات کا قطع و یقین ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ کا مقصد
 اس دن یہی تھا کہ حضرت علیؑ کو اپنا ولیعہد اور اپنے بعد جانشین و قائم مقام
 کر جائیں۔

لہذا یہ حدیث ان تمام قرائن کے ساتھ جسے الفاظ حدیث اپنے وامن
 میں لیے ہوئے ہیں امیر المومنین کی خلافت و امامت کے متعلق صریحی نص ہے
 کسی تاویل کی گنجائش نہیں اور نہ اس معنی کو چھوڑ کر دوسرے معنی مراد لینے
 کی گنجائش نکلتی ہے۔ یہ تو ایسی واضح چیز ہے کہ کسی دلیل کی ضرورت ہی

نہیں بشرطیکہ انسان چٹم بنیا اور گوشہ شنوار کھے۔

اور آپ حضرات اہل سنت جس قرینہ کا ذکر فرماتے ہیں وہ بہت ہی رنگیہ اور بالکل ہی غلط بیانی ہے۔ اس لیے کہ آنحضرت نے علیؑ کو دو مرتبہ یمن کی جانب بھیجا پہلی مرتبہ سشہ میں اس مرتبہ لوگوں نے امیر المومنینؑ کے متعلق تہمت تراشی کی اور مدینہ واپس آکر رسولؐ کی خدمت میں شکایتیں کیں جو رسولؐ کو بہت ناگوار گزرتی۔ یہاں تک کہ غنیط و غضب کے آثار آپ کے چہرے سے نمایاں ہوئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پھر کسی کو جہارت ایسا کرنے کی نہ ہوئی۔

اور دوسری مرتبہ سشہ میں گئے۔ اس مرتبہ آپ نے حضرت علیؑ کو علم لشکر دیا اور سر پر عمامہ باندھا تھا اور یہ فرمایا تھا کہ روانہ ہو اور ادھر ادھر توجہ نہ کرنا حضرت علیؑ روانہ ہوئے وہاں پہنچ کر رسولؐ کے امور انجام دیے اور وہاں سے مکہ پہنچ کر حجۃ الوداع میں رسولؐ کے ساتھ ہو گئے اس مرتبہ نہ تو کسی دور کو کینہ ظاہر کرنے کی فہمت آئی نہ کسی دشمن کو دشمنی کرنے کا موقع ملا۔ لہذا یہ کہنا کیونکر درست ہو سکتا ہے کہ رسولؐ نے غدیر خم میں جو کچھ کہا اس کا سبب وہی علیؑ پر اعتراض کرنے والے ہیں یا آنحضرتؐ نے دشمنان و مخالفین امیر المومنینؑ کی رد میں ایسا کیا۔

علاوہ اس کے محض علیؑ کی مخالفت و دشمنی تو ایسی چیز نہیں ہو سکتی کہ اس کے سبب سے رسولؐ کی مدد و ثنا کرنے کے لیے اتنا اہتمام فرمائیں۔ پتی زمین پر ملتی دھوپ میں مسلمانوں کو بٹھا کے پلانوں کا منبر تیار کر کے اس شد و مد سے علیؑ کے فضائل بیان کریں۔ ہاں معاذ اللہ رسولؐ کو اگر اپنے اغفال و

اقوال اپنے قصد و ارادہ میں اس قدر ہر ذہ کار کچھ لیا جائے تو یہ دوسری بات ہے۔ آپ کی شانِ حکیمانہ اور اندازِ عصمت ان مخرقات و بہلات سے کہیں پاک و صاف ہے۔ خداوند عالم تو اپنے رسولؐ کے متعلق فرماتا ہے:

”انہ لقلول رسول کوبیم وما هو بقول شاعر قلیلاً“

ما تو منون ولا بقول کا هن قلیلاً ما تذکرون
تذنبیل من رب العالمین

اگر صرف حضرت علیؑ کے فضائل کا بیان کرنا یا مخالفین کی رد ہی انحضرتؐ کو مقصود ہوتی تو آپؐ کہہ سکتے تھے کہ یہ میرے چچا زاد بھائی ہیں، میرے داماد ہیں، میرے نواسوں کے باپ ہیں، میرے اہلبیتؑ کے سید و سردار ہیں۔ تم لوگ ان کے ساتھ بدسلوکی کر کے مجھے اذیت نہ پہنچانا یا اسی جی اور باتیں فرما سکتے تھے جن سے صرف آپؐ کا فضل و شرف اور جلالت قدر ظاہر ہوتی حالانکہ الفاظ حدیث سے وہی باتیں ذہن میں آتی ہیں جو ہم نے بیان کیں۔

لہذا حدیث کے بیان کا کوئی سبب بھی ہوا الفاظ سے جو معنی فوراً ذہن میں آتے ہیں وہی مراد ہوں گے اور اسباب پر اعتناء نہ کی جائے گی۔ اس حدیث غریبہ میں اہل بیتؑ کا جو ذکر ہوا تو یہ ہمارے ہی بیان کیے ہوئے معنی کا مؤید ہے۔ ہم نے جو کچھ سمجھا ہے اسی کی تائید ہوتی ہے کیونکہ رسولؐ نے اس حدیث میں اہل بیتؑ کو قرآن مجید کا ہم پلہ قرار دیا ہے اور باب عقل کے لیے نمونہ ہدایت فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا کہ ہمیں تم میں ایسی چیزیں چھوڑے جانا ہوں کہ اگر تم مضبوطی سے تھامے رکھو تو کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ایک کتابِ خدا، دوسرے عترت و اہل بیتؑ۔ آپؐ نے ایسا

اس لیے کیا اور اس وجہ سے منہ دیا کہ امت والے جان لیں، سمجھ لیں کہ رسولؐ کی آنکھ بند ہونے کے بعد بس ان ہی دو چیزوں کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے یہی دونوں بھروسہ کے لائق ہیں۔ ائمہ اہل بیتؑ کی اطاعت و اتباع واجب و لازم ہونے کا آپ اسی سے اندازہ کر سکتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے انھیں کتاب خدا کے برابر تیار دیا ہے۔ کتاب خدا جس کے پاس باطل کا گزر تک نہیں اس کا ہم پلہ انھیں منسوب کیا ہے لہذا جس طرح کتاب الہی کو چھوڑ کر کسی دوسری کتاب کی طرف رجوع کرنا جائز نہیں ہو سکتا۔ بعینہ اسی طرح ائمہ اہل بیتؑ کو چھوڑ کر ان کے مختلف کسی امام کی طرف رجوع کرنا جائز نہیں اور آنحضرتؐ کا یہ فرمان کہ یہ دونوں کبھی ختم نہ ہوں گے یا کبھی جدا نہ ہوں گے یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پہنچیں۔ دلیل ہے اور واضح دلیل ہے کہ آنحضرتؐ کے بعد زمین ان ائمہ اہل بیتؑ سے خالی نہیں ہو سکتی۔ ان میں کا کوئی نہ کوئی فرد ہر زمانہ اور ہر وقت میں ضرور موجود رہے گا جو ہم پلہ کتاب الہی کا ہوگا۔

اگر آپ اس حدیث پر اچھی طرح غور و تدبر فرمائیں تو یہ حقیقت آپ پر منکشف ہوگی کہ آنحضرتؐ نے یہ ارشاد فرمایا کہ خلافت کو ائمہ طاہرین ہی میں منحصر کر دیا ہے۔ ان کے علاوہ کی گنجائش ہی نہیں نکلتی۔ اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جسے امام احمد نے اپنی مسند جلد ۵ صفحہ ۱۳۲ پر زید بن ثابت سے روایت کی ہے۔ زید بن ثابت کہتے ہیں:

”کہ آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا: میں تم میں اپنے دو جانشین

چھوڑے گا ہوں کتاب خدا جو ایک رسی ہے جس کا سلسلہ

آسمان سے زمین تک ہے دوسرے میری عزت و اہلیت“

آپ بے غیر نہ ہوں گے کہ عزت کی اتباع کو واجب و لازم کرنا بعینہ امیر المومنینؑ کی اطاعت و اتباع کو واجب کرنا ہے۔ اس لیے کہ آپ راس و رئیس اہلبیتؑ تھے لہذا حدیث غدیر ہو یا اس جیسی دیگر حدیثیں سب کی سب حضرت علیؑ ہی کی امامت و خلافت کی نصوص میں مرکب ہیں۔ سب سے آپ ہی کی امامت ثابت ہوتی ہے۔ جو حدیثیں اہلبیتؑ کے متعلق ہیں جن میں اہلبیتؑ کی اطاعت و اتباع کو واجب فرمایا ہے رسول کی ان حدیثوں سے آپ کی امامت یوں ثابت ہوتی ہے کہ آپ راس و رئیس تھے عزت و اہلبیتؑ کے۔ وہ اہلبیتؑ جن کی منزلت خدا و رسولؐ کے نزدیک کلام الہی جیسی تھی اور جو روایتیں خود امیر المومنینؑ کے متعلق وارد ہوئی ہیں ان سے بلحاظ آپ کی گراں قدر شخصیت اور جلالت و عظمت کے آپ کی امامت ثابت ہوتی ہے اور یہ پتہ چلتا ہے کہ آپ ہر اس شخص کے ولی تھے جن کے رسول اللہؐ ولی تھے۔

فقط والسلام

ش

مکتوب نمبر ۳۰

حق کا بول بالا

آپ ایسے نرم لب و لہجہ میں اپنا مطلب بیان کرنے والا ہیں جس سے
 نہیں پایا اور نہ آپ کا زور اس قدر لال کسی میں دیکھا۔ آپ نے جن قرائن کا
 ذکر کیا ان پر غور کرنے سے میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ جو کچھ آپ فرماتے ہیں وہی
 ٹھیک ہے۔ شک و شبہات کے بادل چھٹ گئے اور یقین کے چہرے
 سے شکوک کے پرے اٹھ گئے۔ اب میں کوئی تردد باقی نہ رہا کہ یقیناً حدیث
 غدیر میں لفظ ولی و مولیٰ سے مراد اولیٰ بالتصرف ہے نہ کہ کچھ اور۔ کیونکہ
 اگر اس لفظ سے ناصر یا محب وغیرہ مقصود ہوتے تو پھر عارث کو عذاب
 کا سوال کرنے کی ضرورت ہی نہ تھی لہذا لفظ مولیٰ کے متعلق آپ کی جو

رائے ہے وہی پایہ تحقیق کو پہنچتی ہے اور وہی درست ہے۔

اچھا ایسا کیوں نہیں کہ آپ بھی اس حدیث کی تفسیر میں وہی مسلک اختیار کریں جو ہمارے بعض علماء مثلاً علامہ ابن حجر مکی نے اپنی کتاب صواعق مخرجت میں اور علامہ حلبی نے سیرت حلبیہ میں اس حدیث کی تفسیر میں اختیار کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ اولیٰ بالامامت تھے۔ آپ ہی کے لیے امامت زیبا سنی لیکن مقصود نتیجہ کارِ دُعاں کار ہے یعنی رسولؐ کا مقصد یہ تھا کہ جب خلفاء ثلاثہ کا دور گزر جائے گا اور حضرت علیؑ کو لوگ اپنا امام منتخب کریں گے تو اس وقت صرف حضرت علیؑ ہی اولیٰ بالامامت ہوں گے۔ اگر یہ سنی نہ لیے جائیں تو غرابی یہ لازم آتی ہے کہ آنحضرتؐ کی موجودگی ہی میں حضرت علیؑ کا امام ہونا لازم آتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ آنحضرتؐ کے صیہ حیات آپ کے امام ہونے کے کوئی معنی نہیں لہذا مقصود پیغمبرؐ یہ تھا کہ جب لوگ آپ کی بیعت کریں آپ کو خلیفہ منتخب کریں آپ کی امامت پر اجماع کریں اس وقت آپ ہی اولیٰ بالامامت ہیں۔

اگر یہ معنی لیے جائیں تو خلفاء ثلاثہ کی علانت معر من خطر میں نہیں پڑتی۔ اگر یہ معنی لیے جائیں تو سلف صالحین جو حضرت علیؑ کو جو تھا خلیفہ مانتے ہیں ان کے دامن پر کوئی دھبہ نہیں آتا اور آپ جو ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ بھی ثابت ہو جائے گا۔

جوابِ مکتوب

آپ نے فرمایا کہ ہم آپ کے کہنے سے یہ مان میں کہ حدیث غدیر

میں حضرت علیؑ کو جو اولیٰ کہا گیا ہے اس سے یہ مطلب ہے کہ حضرت علیؑ اس وقت اولیٰ بالامامت تھے جب مسلمان آپؐ کو امامت کے لیے منتخب کر لیں اور آپؐ کی بیعت کریں لہذا آپؐ کے قول کی بنا پر حضرت علیؑ کا اولیٰ ہونا جس کا اعلان رسولؐ نے بروز غدیر کیا تھا باعتبار مال و نتیجہ کے تھا۔ حضرت علیؑ زمانہ آئندہ میں اولیٰ بالامامت تھے، فی الحال نہیں۔ جس وقت رسولؐ نے فرمایا تھا اس وقت نہیں۔ دوسرے الفاظ میں آپؐ کا مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ بالقوة اولیٰ بالامامت تھے، بالفعل نہیں تاکہ یہ حدیث آپؐ کے پہلے تین خلفاء کی خلافت کے منافی نہ ہو۔ بہت اچھا، بہتر ہے، مگر ہم آپؐ کو عدل و انصاف کا واسطہ دیتے ہیں آپؐ سے بقیہ پر مچتے ہیں کہ آپؐ اپنے قول پر جمے رہیں گے اس سے نہیں گے تو نہیں؟ تاکہ ہم بھی آپؐ کے قدم بہ قدم چلیں، آپؐ ہی کی روش اختیار کریں۔ اور کیا آپؐ راضی ہیں اس پر کہ یہ سہرا آپؐ ہی کے سر باندھا جائے یا اس قول کی آپؐ کی طرف نسبت دی جائے کہ ہم بھی آپؐ کے ہم خیال رہنا چاہتے ہیں۔

مجھے تو یقین ہے اور کامل یقین ہے کہ نہ تو آپؐ اس معنی پر جمے رہیں گے اور نہ اس پر راضی ہوں گے۔ ہمیں تو یقینی طور پر علم ہے اس کا کہ آپؐ خود ان لوگوں پر تعجب کرتے ہوں گے جو اس معنی کے مراد ہونے کا احتمال پیدا کرنے میں حالانکہ نہ تو الفاظ حدیث اس معنی کو بتاتے ہیں نہ حدیث سن کر کسی شخص کے ذہن میں یہ معنی آتے ہیں اور نہ یہ معنی حکیم اسلام کی حکمت و بلاغت سے لگاؤ رکھتا ہے نہ غدیر کے دن حضرتؐ کے غیر معمولی افعال و اقوال سے اس معنی کو کوئی مناسبت ہے اور نہ ان

قطعی مستدائن سے جن کا ہم نے سابق میں ذکر کیا کوئی ربط ہے اور نہ عارض
بن نعمان فہری کے سمجھے ہوئے معنی سے کوئی تعلق ہے۔ علاوہ اس کے آپ کا
یہ کہنا کہ حضرت علیؑ اولیٰ بالامامت جو تھے وہ باعتبار نتیجہ و مآل کار کے تھے
یہ عموم حدیث سے مرتبط ہی نہیں، الفاظ حدیث بتاتے ہیں کہ حضرت علیؑ ہر
اس شخص کے مولیٰ تھے جس کے رسولؐ مولیٰ تھے اور آپ کے قول کی بنا پر صرف
اپنے ہی زمانہ خلافت کے لوگوں کے مولیٰ ثابت ہوتے ہیں لہذا آپ کے
قول کی بنا پر نہ تو حضرت علیؑ خلفاء ثلاثہ کے مولیٰ ہوئے اور نہ ان لوگوں
میں سے کسی ایک کے مولیٰ ہوئے جو زمانہ خلافت خلفاء ثلاثہ میں انتقال
کر گئے اور یہ صریحی طور پر ارشاد رسولؐ کے مغائر ہے۔ رسولؐ نے تو
ان لوگوں سے پوچھا تھا کیا میں مومنین سے اولیٰ نہیں؟ لوگوں نے کہا
نہا۔ بے شک۔ آپ ہم سب کے مولیٰ ہیں۔ اس پر آنحضرتؐ نے فرمایا
تھا تو میں جس جس کا (فرداً فرداً) مولیٰ تھا علیؑ اس کے مولیٰ ہیں۔ بغیر
کسی استثناء کے آپ نے حضرت علیؑ کو ہر شخص کا مولیٰ قرار دیا۔ لطف
یہ ہے کہ حضرت ابو بکر و حضرت عمرؓ نے روز غدیر حبیب رسولؐ کا یہ ارشاد
سنا تو امیر المومنینؑ سے کہا تھا:

”اے فرزند ابوطالب! آپ ہر مومن اور مومنہ کے مولیٰ ہو گئے۔“

ان دونوں بزرگواروں نے تصریح کر دی ہے کہ حضرت علیؑ ہر مومن و مومنہ

نے جیسا کہ دارقطنی کی روایت ہے۔ ملاحظہ ہو مواہق محرقہ ص ۳۱۰ باب اول فصل عاشر

ان کے علاوہ بکثرت محدثین نے اپنے اپنے طرق و اسناد سے اس کی روایت کی ہے امام احمد نے اس

قول کو بسند احادیث برابرین عازب مند ج ۴ ص ۳۱۰ پر درج کیا ہے ص ۳۱۰ پر سابقاً ہم ذکر کر چکے ہیں۔

کے دلی تھے۔ علی سبیل الاستغراق کوئی فرد مستثنیٰ نہ تھا۔
ایک مرتبہ حضرت عمرؓ سے کہا گیا کہ آپ حضرت علیؓ کے ساتھ ایسا
مخصوص برتاؤ کرتے ہیں جیسا کسی صحابیؓ پیغمبرؐ کے ساتھ نہیں کرتے۔ حضرت عمر
نے جواب دیا۔ یہ میرے مولیٰ ہیں۔

حضرت عمرؓ کا سر بھی اقرار ہے کہ آپ ان کے مولیٰ تھے حالانکہ اس وقت
نہ تو لوگوں نے آپ کو خلافت کے لیے منتخب کیا تھا اور نہ آپ کی بیعت ہی کی
تھی۔ لہذا قطعی طور پر ثابت ہوا کہ حضرت علیؓ حالہ مولیٰ تھے جس وقت پیغمبرؐ
نے خدا کے حکم سے برسرِ منبر اس کا اعلان کیا اسی وقت سے مولیٰ ہو گئے۔

دو اعرابی کسی نزاعی مسئلہ میں حضرت عمرؓ کے پاس فیصلہ کے لیے آئے۔
حضرت عمرؓ نے حضرت علیؓ سے کہا کہ آپ فیصلہ کریں۔ ان میں سے ایک نے
کہا: یہ ہمارا قصہ چکائیں گے؟ حضرت عمرؓ نے پکٹ کر اس اعرابی کی گردن پکڑ
لی اور کہنے لگے:

”کم بخت جانتا بھی ہے یہ کون ہے؟ یہ مختارے مولیٰ ہیں۔
اور ہر مومن کے مولیٰ ہیں اور جس کے یہ مولیٰ نہیں وہ مومن
ہی نہیں۔“

اس بارے میں بہت سی روایات و احادیث موجود ہیں۔
آپ اس سے بھی بے خبر نہ ہوں گے کہ علامہ ابن حجرؒ کی اور ان کے
ہم خیالوں کی کچھ جو انھوں نے حدیث غدیر میں نکالی ہے صحیح سمجھ لی جائے

۱۔ جیسا کہ دارقطنی کی روایت ہے۔ ملاحظہ ہو مواضع محرقہ ص ۲۱۔

۲۔ دارقطنی نے اس واقعہ کی روایت کی ہے ملاحظہ ہو مواضع محرقہ باب فضل اہل۔

تو اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ ماذ اللہ پیغمبر کا غدیر کے دن ہر قول و فعل بہبودہ
مہل سمجھا جائے، رسول ہرزہ کار سمجھے جائیں۔ کیونکہ علامہ ابن حجر کی اس زالی منطق
کی بنا پر غدیر کے دن اس سارے ساز و سامان، غیر معمولی اہتمام کا مقصد ہی کچھ
نہیں نکلتا۔ سوا اس کے کہ رسولؐ یہ بیان کرنا چاہتے تھے کہ علیؑ کی حبیب لوگ بیعت
کر لیں تب یہ اولیٰ بالامامت ہوں گے اور یہ معنی تو ایسے ہیں کہ سمجھ والے تو سمجھ
والے نا سمجھ بھی سنیں دیں گے۔ اس معنی کے بنا پر امیر المومنینؑ کو امتیاز ہی کیسا
حاصل ہوا دوسروں کے مقابلہ میں آپؐ کی خصوصیت ہی کیا ثابت ہوئی اس
لیے کہ جس کی بیعت ہو جاتی امامت کے لیے جس کو بھی مسلمان منتخب کر لیتے۔
اولیٰ بالامامت ہوتا۔ اس معنی سے تو حضرت علیؑ اور آپؐ کے ماسوا تمام
صحابہ سب ہی برابر ہوئے۔ اگر آپؐ کی زالی منطق درست سمجھ لی جائے تو
یہم غدیر رسولؐ نے چلی پلاتی دھوپ میں پتی زمین پر لاکھوں مسلمانوں کو
روک کر اتنا زبردست اہتمام فرما کر کون سی اہم بات فرمائی، بمقابلہ دیگر اصحاب
کون سی مخصوص فضیلت حضرت علیؑ کی بیان کی۔

علامہ ابن حجر وغیرہ کا یہ کہنا کہ حضرت علیؑ کا اولیٰ بالامامت ہونا
مآلاً اگر دمانا جائے تو اس صہرت میں حضرت علیؑ کا رسولؐ کے جیتے
جی امام ہونا لازم آئے گا۔ تو یہ زالی فریب دہی ہے۔ اور انبیاء و خلفاء
و ملوک و امراء کا جو دستور ہمیشہ سے چلا آ رہا ہے کہ وہ ہمیشہ اپنی زندگی
ہی میں اپنا جانشین مقرر کرتے آئے اس سے غفلت شعاری اور تغافل کشی
ہے حدیث "انت منی بمنزلة ہارون من موسیٰ" جس
مطلب پر دلالت کرتی ہے اس سے عداً ناواقفیت کا اظہار اور دعوت
عشیرہ کے موقع پر آنحضرتؐ نے جو فرمایا تھا: "فاسمعوا لہ والہیعواہ"

ان کی بات سننا اور ان کی اطاعت کرنا یا اسی جیسے دیگر ارشادات پیغمبر کو
مجاہد دینا ہے۔

علاوہ اس کے اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ علیؑ کا اولیٰ بالامامت ہونا غیر ممکن
ہے کیونکہ رسولؐ کی زندگی ہی میں ان کا امام ہونا لازم آئے گا تو کم سے کم رسولؐ کی
آنکھ بند ہونے کے بعد سے تو حضرت علیؑ ہی کو اولیٰ بالامامت ہونا چاہیے۔
پرچہ میں فاصلہ تو نہ ہونا چاہیے جیسا کہ طے شدہ مسئلہ ہے۔ علمائے معانی و بیان
کا بنایا ہوا قاعدہ ہے کہ جب کسی حقیقی معنی پر عمل کرنا دشوار ہو تو مجازی معنوں
میں جو معنی قریب ترین ہو اس پر عمل کرنا چاہیے۔ لہذا مسن کنت مولایہ
نہذا احسنی مولایہ میں لفظ مولیٰ کو اگر اس کے حقیقی معنی اولیٰ بالامامت
پر عمل کرنا دشوار سمجھتے ہیں کیونکہ بنی کی زندگی میں امام لازم آئے گا تو اس کے
یہ معنی سمجھو کہ رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی بغیر کسی فصل کے یہ اولیٰ بالامامت ہیں۔
رہ گیا یہ کہ مولیٰ سے اولیٰ بالامامت اگر مآلہ مراد لیا جائے تو سلف صالحین
کا احترام باقی رہے گا اور حالہ اولیٰ بالامامت سمجھا جائے تو نہیں۔ تو یہ بالکل ہی
غلط ہے۔ مولیٰ سے اولیٰ بالامامت مآلہ مراد لینے پر بھی سلف صالحین کے واسن
پر کوئی وجہ نہیں آسکتا ان کا احترام تاویل کے بغیر بھی باقی رہتا ہے جیسا ہم
آئندہ اگر ضرورت پیش آئی تو اس کی وضاحت کریں گے۔

ش

مکتوب نمبر ۳۱

شیعوں کے سلسلہ سے نصوص کی خواہش

جب سلف صالحین کا احترام محفوظ ہے تو آپ نے حضرت علیؑ کی امامت کے متعلق متنی حدیثیں ذکر نہمائیں خواہ حدیث غدیر ہو یا دیگر احادیث تو کوئی حرج نہیں اور یہی ان میں خواہ مخواہ تاویل کی بھی ضرورت نہیں بشاید آپ کے یہاں اس سلسلہ سے متعلق اور بھی حدیثیں ہیں جن سے اہلسنت بے خبر ہیں بڑی ہر بات ہو گی آپ اپنے یہاں کی ان احادیث کو بھی ذکر فرمائیے تاکہ ہمیں بھی واقفیت حاصل ہو۔

س

جواب مکتوب

ہاں ہمارے یہاں اور بھی بہت سی صریحی نصوص امامت و خلافت امیر المومنینؑ کے متعلق کتب احادیث میں موجود ہیں جن کی اہلسنت کو خبر نہیں۔ وہ تمام کی تمام حدیثیں صحیح ہیں، بطریق اہلبیت طاہرینؑ مروی ہیں۔ ہم چالیس حدیثیں آپ کو سناتے ہیں :

① — جناب صدوق محمد بن علی بن حسین بن موسیٰ بن بابویہ قمی نے اپنی کتاب اکمال الدین و اتمام النعمۃ میں عبدالرحمن بن سمرہ سے اسناد کر کے آنحضرتؐ سے ایک حدیث درج فرمائی ہے "آنحضرتؐ نے فرمایا : اے ابن سمرہ! جب خواہشیں لوگوں کی باہم مخالفت ہوں اور خیالات مختلف ہوں تو تم علیؑ ابن ابی طالب کا دامن پکڑے رہنا۔ وہ میری امت کے امام اور میرے بعد میرے خلیفہ و جانشین ہیں۔"

② — جناب صدوق نے اپنی اسی کتاب اکمال میں، ابن عباس سے روایت کی ہے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ : "رسولؐ نے فرمایا : کہ خداوند عالم نے زمین پر نگاہ ڈالی۔ تمام روئے زمین کے باشندوں میں مجھے منتخب فرما کر نبی بنایا پھر دوسری مرتبہ نگاہ کی اور علیؑ کو منتخب فرما کر امام بنایا پھر مجھے حکم دیا کہ میں

انہیں اپنا بھائی، ولیعہد، وصی، جانشین اور وزیر بناؤں ۛ

— (۳) اسی کتاب اکمال میں بسلسلہ اسناد امام جعفر صادقؑ سے اور انہوں نے اپنے آباء طاہرین علیہم السلام سے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا:

”جبرئیل امین نے مجھ سے منجانب پروردگار عالم بیان کیا کہ جو شخص علم رکھتا ہو کہ کوئی معبود نہیں سوائے میری ذات یکتا کے اور محمدؐ میرے بندے اور میرے رسول اور علی بن ابی طالب میرے خلیفہ اور ان کی اولاد میں گیارہ امام میری محبتیں ہیں۔ تو میں اس شخص کو اپنی رحمت سے جنت میں داخل کروں گا ۛ

— (۴) اسی اکمال میں جناب صدوق نے بسلسلہ اسناد امام جعفر صادقؑ سے اور انہوں نے اپنے آباء اجداد طاہرینؑ سے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

”میرے بعد بارہ امام ہوں گے۔ سب سے پہلے علیؑ اور سب کے آخر میں قائم ہیں۔ یہ میرے بارہ خلفاء اور میرے اوصیاء ہیں ۛ

— (۵) اسی اکمال میں جناب صدوق بسلسلہ اسناد اصبح بن نباتہ سے روایت کرتے ہیں۔ اصبح کہتے ہیں کہ:

”ایک دن امیر المومنینؑ ہمارے پاس تشریف لائے اس طرح کہ آپ کا ہاتھ آپ کے فرزند امام حسنؑ کے

ہاتھ میں تھا۔ امیر المومنینؑ فرما رہے تھے کہ رسول اللہؐ
 بھی ہم لوگوں کے درمیان ایک دن اسی طرح تشریف
 لائے اور ان کے ہاتھ میں میرا ہاتھ تھا اور آپ
 فرما رہے تھے کہ میرے بعد بہترین خلائق اور ان کا
 سید و سردار میرا بھائی ہے۔ یہ میرے بعد ہر مسلم اور
 ہر مومن کا امیر ہے۔“

— (۶) اسی اکمال میں جناب صدوق بسلسلہ اسناد امام رضاؑ سے اور

وہ اپنے آبا، طاہرینؑ سے روایت کرتے ہیں کہ:
 ”آنحضرتؐ نے فرمایا: جو شخص یہ چاہتا ہے کہ میرے
 دین پر قائم رہے اور میرے بعد نہات کی کشتی پر
 سوار ہو، وہ علیؑ کی پیروی کرے وہ میرے وصی
 اور میری امت میں میرے جانشین و خلیفہ ہیں۔“

میری زندگی میں بھی اور میرے مرنے کے بعد بھی!“

— (۷) اسی اکمال میں جناب صدوق بسلسلہ اسناد امام رضاؑ سے

اور وہ اپنے آبا، طاہرینؑ سے روایت کرتے ہیں:
 ”آنحضرتؐ نے فرمایا: میں اور علیؑ اس امت کے
 باپ ہیں جس نے ہمیں پہچانا اس نے خدا کو پہچانا
 اور جس نے ہمیں نہ پہچانا اس نے خدا کو نہ پہچانا
 اور علیؑ ہی کے فرزند امت کے سبطین ہیں اور
 سردارانِ جوارانِ جنت ہیں یعنی حسنؑ و حسینؑ اور
 حسین کے نو فرزند ہوں گے ان کی اطاعت میری

اطاعت اور ان کی نافرمانی میری نافرمانی ہے۔ نواں

فرزند قائم اور جہدی ہوگا“

— (۸) اسی اکمال میں امام حسن عسکری سے مروی ایک حدیث جناب صدوق نے لکھی ہے۔ امام حسن عسکری نے اپنے آباؤ اجداد سے روایت کی ہے کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا: اے ابن مسعود! علی ابن ابی

طالب میرے بعد تمہارے امام ہیں اور تم میں میرے

جانشین ہیں“

— (۹) اسی اکمال میں بسلسلہ اسناد جناب سلمان فرماتے ہیں کہ:

”میں رسولؐ کی خدمت میں پہنچا دیکھا کہ حسینؑ آپ

کے زانو پر بیٹھے ہیں اور رسولؐ ان کے ہونٹوں کو

چوم رہے ہیں اور فرماتے جاتے ہیں تو سید و سرور

ہے۔ سید و سرور کا بیٹا ہے تو امام ہے امام کا بھائی

ہے امام کا بیٹا ہے اور اماموں کا باپ ہے تو خدا

کی محبت ہے خدا کی محبت کا فرزند ہے اور خدا کی

نوجہتوں کا باپ ہے جو سب کے سب تیرے سلب

سے ہوں گے۔ نواں قائم ہوگا“

— (۱۰) اسی اکمال میں جناب صدوق بسلسلہ اسناد جناب سلمان

سے روایت کرتے ہیں۔ ایک طولانی حدیث ہے جس

کا مکرڑا یہ ہے کہ:

”آنحضرتؐ نے اپنی پارہ بھر جناب سیدہ سے فرمایا:

کیا تم جانتی نہیں کہ ہم وہ الہی بیت ہیں کہ خداوند عالم نے ہمارے لیے بمقابلہ دنیا و آخرت کو پسند کیا اور خداوند عالم نے ایک نگاہ روئے زمین پر ڈالی اور تمام خلایق میں مجھے منتخب کیا۔ پھر دوبارہ نگاہ کی اور تمہارے شوہر کو منتخب کیا اور خداوند عالم نے مجھے وحی فرمائی کہ تمہاری شادی ان سے کروں اور انہیں اپنا ولی بناؤں اور وزیر بناؤں اور اپنی امت میں اپنا جانشین مقرر کروں پس تمہارا باپ تمام انبیاء سے بہتر اور تمہارا شوہر تمام اوصیاء سے بہتر اور تم پہلے وہ فرد ہو جو مجھ سے ملحق ہوگی۔“

جناب صدوق نے اسی اکال میں ایک طولانی حدیث درج کی ہے جس میں ذکر ہے کہ :

”دو تئوں سے زیادہ جہاجرین و انصار عہد حضرت عثمان میں مسجد کے اندر جمع ہوئے۔ علمی تذکرہ اور فقہ کی باتیں ہونے لگیں اور آگے چل کر فخر و مباہات ہونے لگی۔ حضرت علیؑ چپ تھے۔ لوگوں نے حضرت علیؑ سے کہا آپ کچھ کیوں نہیں فرماتے تو آپ نے ان کو رسولؐ کا وہ ارشاد دیا دولا یا جس میں آنحضرتؐ نے فرمایا تھا کہ علیؑ میرے بھائی ہیں ، میرے وزیر ہیں ، میرے وارث ہیں ، وصی ہیں اور میری امت میں میرے جانشین ہیں اور میرے بعد

ہر مومن کے ولی ہیں تو سارے مجمع نے اقرار کیا کہ
بے شک رسولؐ نے آپ کے متعلق یہ فرمایا تھا۔

— (۱۲) اسی اکمال میں جناب صدوق نے عبداللہ بن جعفر، امام حسن،
امام حسینؑ، عبداللہ بن عباس، عمر بن ابی سلمہ، اسامہ بن زید
سلمان، ابوذر، اور مقداد مندرجہ بالا معززات میں سے ہر
بزرگ سے روایت کی ہے۔ ان میں سے ہر شخص کا بیان ہے کہ
”ہم نے رسولؐ کو کہتے سنا کہ میں تمام مومنین میں ان
سے بڑھ کر صاحب اختیار ہوں، پھر میرے بھائی علیؑ
مومنین کے مالک و مختار ہیں۔“

— (۱۳) اسی اکمال میں جناب صدوق نے اصبح بن نباتہ سے روایت
کی ہے انھوں نے ابن عباس سے ابن عباس کہتے ہیں کہ:
”ہم نے رسولؐ کو کہتے سنا کہ: میں اور علیؑ اور
حسنؑ و حسینؑ اور حسین کے نو فرزند پاک و پاکیزہ ہیں۔“
— (۱۴) اسی اکمال میں جناب صدوق نے عبایہ بن ربیع سے انھوں
نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ:
”آنحضرتؐ نے فرمایا: میں نبیوں کا سردار ہوں اور علیؑ
تمام اوصیاء کے سردار ہیں۔“

— (۱۵) اسی اکمال میں جناب صدوق نے امام جعفر صادقؑ سے انھوں
نے اپنے آباؤ اجداد میں سے روایت کی ہے کہ:
”آنحضرتؐ نے فرمایا: خداوند عالم نے تمام انبیاء کے
درمیان مجھے منتخب کیا اور مجھ سے علیؑ کو منتخب کیا۔“

اور انھیں تمام اوصیاء پر فضیلت بخشی اور علیؑ سے حسن و حسینؑ کو منتخب کیا اور حسینؑ سے ان کی نسل میں اوصیاء کا انتخاب فرمایا جو دین سے غایبوں کی تحریف اور باطل کا رد کی تہمت تراشی اور مگر انہوں کی تاویل کو دور رکھیں گے۔

اسی اکمال میں جناب صدوق نے امیر المومنین سے رفا کی ہے — (۱۶)

امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ :

”حضرت سرور کائنات نے فرمایا: میرے بعد بارۃ امام ہوں گے ان سب کے اول تم ہو اے علیؑ اور سب سے آخر قائم ہیں جن کے ہاتھوں پر خداوند عالم مشرق و مغرب کو فتح کرے گا۔ (اکمال الدین و اتمام النعمۃ باب ۲۴ صفحہ ۴۲۹ تا ۴۶۰ یہ حدیثیں اور اس کے اوپر کی حدیثیں مذکور ہیں)

— (۱۷)

جناب صدوق نے امام جعفر صادق سے روایت کی ہے جسے انھوں نے اپنے آباء طاہرینؑ سے مرفوعاً بیان کیا کہ :

”حضرتؑ نے ارشاد فرمایا : علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں۔ علیؑ میری طینت سے پیدا ہوئے اور میری سنت کے جس مسئلہ میں امت کے درمیان اختلاف پیدا ہو گا یہ علیؑ ہی اس کی وضاحت کریں گے یہ مومنین کے امیر ہیں اور روشن پیشانی والے مومنین کے قائد ہیں اور تمام اوصیاء میں سب سے بہتر ہیں“

اسی امامی میں جناب صدوق امیر المومنین سے بسند اسناد روایت — (۱۸)

کرتے ہیں کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا علیؑ مومنین کے امیر ہیں خداوند عالم
نے خود عرش پر ان کو ولی مقرر کیا اور ملائکہ کو گواہ بنایا
اور علیؑ خدا کے خلیفہ اور حجت ہیں اور یہی علیؑ مسلمانوں
کے امام ہیں“

— (۱۹) اسی امالی میں جناب صدوقؑ ابن عباس سے روایت کرتے
ہیں کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا: اے علیؑ تم امام المسلمین اور
امیر المومنین اور روشن پیشانی والوں کے قائد ہو میرے
بعد خدا کی حجت ہو اور تمام اولیاء کے سید و سر دار ہو“
— (۲۰) اسی امالی میں جناب صدوقؑ ابن عباس سے روایت کرتے
ہیں کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا: اے علیؑ تم میری امت پر میرے
خلیفہ ہو اور تم میرے لیے ایسے ہی ہو جیسے آدمؑ کے
لیے شیث تھے“

— (۲۱) اسی امالی میں جناب صدوقؑ نے سلسلہ اسناد جناب ابی ذر
سے روایت کی ہے۔ جناب ابو ذر فرماتے ہیں:

”ایک دن ہم لوگ رسولؐ کی خدمت میں مسجد میں بیٹھے
تھے، آنحضرتؐ نے فرمایا تمہارے پاس اس دروازے
سے ایک شخص آئے گا وہی امیر المومنین اور امام المسلمین
ہوگا۔ ناگاہ امیر المومنینؑ علیؑ ابن ابی طالب آئے

دکھائی دیے۔ رسولؐ نے آگے بڑھ کر استقبال کیا۔ پھر
آپؐ ہم لوگوں کی طرف مڑے اور ارشاد فرمایا: یہی
میرے بعد تم لوگوں کے امام ہیں۔

(یہ حدیث اور اس کے اوپر کی چاروں حدیثیں علامہ سید بھرنی
نے اپنی امالی میں جناب صدوق سے نقل کی ہیں اور اس کے بعد
کی تمام حدیثیں غایت المرام باب ۱۲ میں مذکور ہیں۔)

اسی امالی میں جناب صدوق جابر بن عبد اللہ انصاری سے
روایت کرتے ہیں کہ :

(۲۲)

”آنحضرتؐ نے فرمایا: علیؑ ابن ابی طالب سب سے
پہلے اسلام لانے والے سب سے زیادہ علم رکھنے والے
ہیں۔ یہاں تک کہ آپؐ نے فرمایا: یہی امام ہیں اور
میرے بعد خلیفہ۔“

اسی امالی میں سلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت ہے کہ:
”آنحضرتؐ نے فرمایا: اے گروہ مردم خدا سے زیادہ
گفتار میں بہتر کون ہو سکتا ہے۔ تمھارے پروردگار
نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمھارے لیے علیؑ کو امام،
خلیفہ اور وصی مقرر کر دوں، اپنا بھائی اور اپنا
وزیر بنا دوں۔“

(۲۳)

اسی امالی میں جناب صدوق نے سلسلہ اسناد ابن عباس سے
روایت کی ہے وہ کہتے ہیں :

(۲۴)

”رسولؐ بالائے منبر تشریف لے گئے۔ خطبہ ارشاد فرمایا

پھر وہ خطبہ ذکر کیا اسی خطبہ میں ہے کہ میرے چچا کے بیٹے علیؑ میرے بھائی، میرے وزیر ہیں اور میرے خلیفہ اور میری جانب سے تبلیغ کرنے والے ہیں۔ اسی امالی میں جناب صدوق نے سلسلہ اسناد امیر المومنینؑ روایت کی ہے:

(۲۵)

”امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ ایک دن رسولؐ نے خطبہ ارشاد فرمایا جس میں آپؐ نے فرمایا: اے لوگو خدا کا جہینہ (رمضان) آ رہا ہے۔“
پھر وہ پوری حدیث مذکور ہے جو آپؐ نے ماہ مبارک کی فضیلت میں فرمائی ہے:

”امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ میں نے دریافت کیا: یا رسول اللہؐ اس جہینہ میں بہترین اعمال کیا ہیں؟ آپؐ نے فرمایا: خدا کی حرام کی ہوئی چیزوں سے پرہیز۔ پھر آنحضرتؐ گریہ فرمانے لگے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہؐ آپ گریہ کیوں فرماتے لگے۔ آپؐ نے فرمایا: میں اس ظلم پر رورہا ہوں جو تم پر اس جہینہ میں روا رکھا جائے گا۔ یہاں تک کہ فرمایا اسے علیؑ تم میرے وصیؑ میرے فرزندوں کے باپ، میری امت میں میرے خلیفہ ہو، میری زندگی میں بھی۔ میرے مرنے کے بعد بھی۔ عتقار حکم دیتا میرا حکم دیتا ہے اور مختارا منع کرنا میرا منع کرنا ہے۔“

(۲۶) — جناب صدوق نے اسی امالی میں امیر المومنینؑ سے روایت کر کے ایک حدیث لکھی ہے :

”امیر المومنین فرماتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ: اے علیؑ! تم میرے بھائی ہو اور میں تمھارا بھائی ہوں۔ میں نبوت کے لیے پسند کیا گیا۔ تم امامت کے لیے منتخب ہوئے۔ میں صاحب تنزیل ہوں تم صاحب تاویل ہو اور تم اس امت کے باپ ہو۔ اے علیؑ تم میرے دمی ہو، میرے خلیفہ ہو، میرے وزیر ہو، میرے وارث ہو، میرے بچوں کے باپ ہو“

(۲۷) — اسی امالی میں جناب صدوق بسلسلہ اسناد ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ :

”آنحضرتؐ نے ایک دن فرمایا، جب کہ آپ مسجد قبا میں تشریف فرما تھے اور اصحاب آپ کے گرد اکٹھے تھے: اے علیؑ! تم میرے بھائی ہو اور میں تمھارا بھائی ہوں۔ تم میرے دمی ہو، میرے خلیفہ ہو۔ میرے بعد میری امت کے امام ہو۔ خدا دوست رکھے اے جو تمھیں دوست رکھے، دشمن رکھے اے جو تمھیں دشمن رکھے“

(۲۸) — اسی امالی میں جناب صدوق نے ایک طولانی حدیث جناب امام سلمہ سے روایت کی ہے جس میں آنحضرتؐ نے ام سلمہ سے فرمایا کہ: ”اے ام سلمہ سنو اور گواہ رہو کہ یہ علیؑ ابن ابی طالب میرے دمی ہیں، میرے خلیفہ ہیں اور میرے کئے

ہوئے وعدوں کو پورا کرنے والے ہیں اور میرے حوٰن کوثر پر سے منافقین کو جھگانے والے ہیں“
 اسی امالی میں بسلسلہ اسناد سلمان فارسی سے روایت ہے
 جناب سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ :

”میں نے خود رسولؐ کو کہتے سنا : اے گروہ ہاجرین
 و انصار ! کیا میں تمہاری رہبری اس ذات کی طرف
 نہ کروں کہ اگر تم اس کا دامن مضبوطی سے پکڑے
 رہو تو کبھی میرے بعد گمراہ نہ ہو۔ لوگوں نے کہا ضرور
 یا رسول اللہؐ ، فرمایا : یہ علیؑ میرے بھائی ہیں۔
 میرے وصی ہیں ، میرے وزیر ہیں میرے خلیفہ
 ہیں اور تمہارے امام ہیں۔ لہذا جس طرح مجھے دوست
 رکھتے ہو انہیں بھی دوست رکھو اور جس طرح میری
 عزت و تکریم کرتے ہو ان کی بھی کرو۔ مجھ سے
 جبریل امینؑ نے کہا ہے کہ میں یہ بات تم سے
 کہوں“

— (۲۹) اسی امالی میں جناب صدوقؑ نے بسلسلہ اسناد زید بن ارتم
 سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ :

”رسولؐ نے فرمایا : کہ میں تمہاری رہبری اس شخص
 کی طرف نہ کروں کہ اگر تم اس کا مضبوطی سے دامن
 پکڑے رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو نہ ہلاک ہو۔ فرمایا آنحضرتؐ
 نے کہ تمہارے امام اور ولی علیؑ ابن ابی طالب

ہیں۔ ان کا بوجھ بٹاؤ ان کی خیر خواہی کرو، ان کی تصدیق کرو۔ جبریل نے مجھے اس بات کے کہنے کا حکم دیا ہے۔“
 اسی امالی میں جناب صدوق نے ابن عباس سے روایت کی ہے جس میں ہے کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا: اے علی! تم میری امت کے امام ہو اور میرے بعد امت پر میرے خلیفہ ہو۔“
 اسی امالی میں جناب صدوق نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا: کہ خداوند عالم نے مجھ پر وحی فرمائی کہ وہ میری امت سے ایک شخص کو میرا جہانی میرا وارث خلیفہ اور وحی بنائے والا ہے۔ میں نے درگاہ الہی میں سوال کیا، پروردگار وہ کون ہے؟ تو خدا نے مجھ پر وحی فرمائی کہ وہ تمہاری امت کا امام اور میری محبت ہے۔ اس پر میں نے عرض کیا: الہی وہ کون ہے؟ ارشاد ہوا: وہ وہ ہے جسے میں بھی دوست رکھتا ہوں اور وہ بھی مجھے دوست رکھتا ہے یہاں تک کہ آپؐ نے سلسلہ بیان میں فرمایا: کہ وہ علی ابن ابی طالب ہیں۔“

اسی امالی میں جناب صدوق نے امام جعفر صادقؑ سے اور انھوں نے اپنے آہل طاہرینؑ سے روایت کی ہے کہ:

”آنحضرتؐ نے فرمایا: جب مجھے شب معراج آسمان

پر لے جایا گیا تو خداوند عالم نے مجھ سے علیؑ کے متعلق
عہد و پیمان فرمائے کہ وہ امام المتقین، قائد
غزالمجلیں، یسوب المومنین ہیں۔

— (۳۴) اسی امالی میں جناب صدوقؑ نے سلسلہ اسناد امام رضاؑ
سے انھوں نے اپنے آباؤ اجداد میں سے روایت کی ہے کہ:
”آنحضرتؐ نے فرمایا: علیؑ مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے
ہوں۔ خدا ہلاک کرے گا اے جو علیؑ سے جنگ کرے
علیؑ میرے بعد خلافت کے امام ہیں۔“

— (۳۵) جناب شیخ الطائفہ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی نے اپنی امالی میں
سلسلہ اسناد جناب عمار یا سر سے روایت کی ہے جناب
عمار فرماتے ہیں کہ:

”رسولؐ نے امیر المومنینؑ سے ارشاد فرمایا کہ خدا سے
تمہیں ایسی زینت سے سوارا ہے کہ جس زینت سے
زیادہ محبوب زینت بندوں کو نہیں بخشی۔“

— (۳۶) جناب شیخ نے اپنی اسی امالی میں سلسلہ اسناد امیر المومنینؑ
سے روایت کی ہے:

”امیر المومنینؑ نے ایک دن منبر کو فخر خطبہ میں ارشاد فرمایا:
اے لوگو! مجھے رسولؐ سے دس خصوصیات ایسی حاصل
ہوئیں جو روئے زمین کی تمام چیزوں سے زیادہ
مجھے محبوب ہیں۔ مجھ سے آنحضرتؐ نے فرمایا: اے
علیؑ! تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو۔ اور

بروزِ قیامت تمام خلایق سے زیادہ مجھ سے قریب ہو گئے
اور جنت میں تمھاری قیام گاہ میری قیام گاہ کے سامنے
ہو گی۔ تم میرے وارث ہو، تم ہی میرے بعد میرے
کیے ہوئے وعدوں کو پورا کرنے والے ہو اور میرے
گھر والوں کے دھی ہو اور میری عدم موجودگی میں
میرے اہلبیتؑ کے تم ہی محافظ ہو اور تم ہی میرے
ولی ہو۔ اور میرا ولی خدا کا ولی ہے اور تمھارا دشمن
میرا دشمن ہے اور میرا دشمن خدا کا دشمن ہے۔

— (۳۷) جناب صدوق نے کتاب نفوس علی الائمۃ میں بسلسلہ

اسناد امام حسن بن علیؑ سے روایت کی ہے :

”امام حسنؑ فرماتے ہیں : کہ میں نے رسولؐ کو امیر المومنین
علی بن ابی طالب سے کہتے سنا : تم میرے علوم کے
وارث ہو، میری حکمتوں کے معدن ہو، میرے بعد
امام ہو۔“

— (۳۸) جناب صدوق نے کتاب نفوس میں بسلسلہ اسناد عمران بن

حصین سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ :

”میں نے رسولؐ کو امیر المومنینؑ سے کہتے سنا : تم ہی

امام ہو اور میرے بعد ملحق ہو۔“

— (۳۹) اسی کتاب نفوس میں بسلسلہ اسناد امیر المومنین سے ایک

حدیث مذکور ہے کہ :

”آنحضرتؐ نے فرمایا : اے علیؑ تم میرے اہلبیتؑ کے

مرنے والوں کے دمی اور میری امت کے زندہ افراد پر
خلیقہ ہو“

— (۴۰) — اسی کتاب نصوص میں بسلسلہ اسناد امام حسینؑ سے ایک
حدیث مروی ہے۔ امام مظلوم فرماتے ہیں کہ:
”خداوند عالم نے جب یہ آیت نازل فرمائی کہ بعض
اولی الارحام بعض سے زیادہ حقدار ہیں“ میں نے
رسولؐ سے اس کی تاویل کے متعلق پوچھا، آنحضرتؐ
نے فرمایا تم لوگ اولی الارحام ہو۔ پس جب میں
مر جاؤں تو تمھارے پدر بزرگوار مجھ سے زیادہ
خصوصیت و قربت رکھتے ہیں۔ اور میری جگہ کے زیادہ
حقدار و سزاوار ہیں جب وہ دنیا سے اٹھیں تو تمھارے
بھائی حسنؑ اس عہدہ کے سزاوار ہیں اور جب حسنؑ بھی
دنیا سے اٹھ جائیں تو تم اس منصب کے سزاوار ہو۔“

یہ اتنی حدیثیں ہیں اس مختصر رسالہ میں درج کر رہا ہوں۔ یہ اتنے
نصوص باقی نصوص سے ایسی نسبت رکھتے ہیں جیسے ایک پھول کو باغ سے
یا ایک قطرے کو بحرِ بے پایاں سے نسبت ہوتی ہے۔ پھر بھی اگر انصاف
سے کام لیا جائے تو بعض حدیثیں ہی کفایت کریں گے

مش

میں نے چالیس کی تعداد میں اس لیے حدیثیں بیان کی ہیں کہ ہماری کتب احادیث میں میراث النبی
علی بن ابی طالبؑ، عبداللہ بن عباسؑ، عبداللہ بن مسعودؑ، عبداللہ بن عمرؑ، ابوسعید خدریؑ، ابوذرؑ،
ابوہریرہؑ، انس بن مالکؑ، معاذ بن جبلؑ وغیرہ بزرگوں میں سے ہر شخص سے (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) یہ حدیث بکثرت طریقوں سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا: جس نے چالیس حدیثیں امر و نہی کے متعلق میری امت میں یاد کیں خدا سے بروز قیامت فقہا و علما کے گردہ میں اٹھائے گا۔ ایک روایت میں ہے کہ خدا سے فقیر و عالم کی حیثیت سے اٹھائے گا۔ ابو درود کی روایت میں ہے کہ میں بروز حشر اس کا شفیع و گواہ رہوں گا۔ ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ میں اس سے کہوں گا کہ جنت کے جس دروازے سے چاہو جنت میں داخل ہو جاؤ۔ ابن عمر کی روایت میں ہے اسے زمرہ علماء میں شامل کیا جائے گا اور اسی شہداء کے زمرہ میں مہرہ کیا جائے گا اور ہمارے لیے ان چالیس حدیثوں کے حفظ کے لیے رسول کا یہ قول کافی ہے خدا اس شخص کے چہرے کو ثواب رکھے جو میری بات سنے اور محفوظ رکھے اور جس طرح سنا ہے اسی طرح اسے پہنچا دے۔ آپ کا یہ قول بھی کال ہے جن لوگوں نے سنا ہے وہ ان لوگوں کو پہنچائیں جو موجود نہیں ہیں۔

مکتوب نمبر ۳۳

شیعوں کی حدیثیں حجت نہیں اگر یہ حدیثیں صحیح ہیں تو

اہلسنت کیوں نہیں ان کی روایت کی، مزید نفوس ذکر فرمائیں

یہ نفوس جو آپ نے ذکر فرمائے یہ حضرات اہلسنت کے یہاں ثابت نہیں۔ لہذا ان پر حجت بھی نہیں ہو سکتے۔

اگر حضرات اہلسنت کے یہاں یہ نفوس ثابت ہیں تو انھوں نے کیوں نہیں ذکر کیا۔

لہذا وہی اگلا سلسلہ آپ باری رکھیے یعنی اس موضوع پر حضرات اہلسنت کے یہاں جو احادیث موجود ہیں انھیں بیان فرمائیے۔

س

جوابِ مکتوب

ہم نے ان نصوص کو اس لیے بیان کیا کہ آپ بھی واقف ہو جائیں اور آپ نے تو خود ہی خواہش ظاہر کی تھی۔

آپ پر محبت قائم کرنے کے لیے وہی حدیں کافی ہیں جنہیں ہم نے گزشتہ اوراق میں خود آپ کی صلاح سے بیان کیا ہے۔

رہ گیا یہ کہ ان نصوص کو اہل سنت نے کیوں نہیں ذکر کیا تو اسے آپ کیا پوچھتے ہیں۔ یہ تو آلِ محمدؐ سے پر غاش اور ان کی طرف سے دل میں کینہ رکھنے والے دورِ اوّل کے اربابِ تسلط و اقتدار کی پرانی عادت ہے جنہوں نے فضائلِ اہلبیت پر پردہ ڈالنے اور ان کے نور کو بجھانے کے لیے کوئی کوشش اٹھانہ رکھی۔ سلطنت کے خزانے لٹا دیے، اپنی توانائیاں صرف کر دیں اور ہر ہر شخص کو لالچ دے کر، ڈرا دھکا کر آمادہ کیا کہ اہل بیت کے مناقب و فضائلِ مخصوص کو چھپائے، بھٹلائے۔ اس مقصد کے لیے درہم و دینار سے کام لیا گیا۔ بڑے بڑے وظیفے مقرر کیے گئے۔ اعلیٰ عہدوں پر فائز کیا گیا اور حوان ترکبوں سے قابو میں نہیں آیا اسے کوڑوں تلواروں سے زیر کیا گیا۔

یہ فرعونِ خصلت، نمرودِ سرشت، افرادِ فضائلِ اہلبیت کی تکذیب کرنے والوں کو تو قربت بخشنے، مقرب بارگاہِ بناتے اور تصدیق کرنے والوں کو گھر سے بے گھر کرتے، جلا وطن کرتے، ان کے مال و اسباب کو لوٹ لینے یا قتل کر دیتے۔

آپ سے یہ حقیقت مخفی نہ ہوگی کہ امامت و خلافت کے متعلق نصوص ارشادِ پیغمبرؐ ایسی چیز تھی جس سے غاصب و ظالم سلاطین بے حد خطرہ محسوس کرتے تھے۔ ہر وقت انھیں خدشہ رہتا تھا کہ یہ حدیثیں کہیں ہمارا تختہ نہ الٹ دیں۔ بنیادِ سلطنت نہ ڈھادیں لہذا ان صریحی نصوص و احادیث کا ان سلاطین جو ر اور ان کے ہوا خواہوں سے بچ رہنا اور متعدد اسناد و طرق مختلف سے ہم تک پہنچ جانا راستی و سچائی کا ایک کرشمہ اور حق و صداقت کا بہت بڑا معجزہ ہے کیونکہ اس دقت کی حالت یہ تھی کہ جو لوگ حقوقِ اہلبیتؑ کو غصب کیے بیٹھے تھے اور ان کے مدارج و مراتب کو چھینے ہوئے تھے جس پر خداوندِ عالم نے ان اہلبیت علیہم السلام کو فائز کیا تھا۔ ان کا دتیرہ یہ تھا کہ محبت اہلبیت کا جس پر الزام قائم ہو جانا اسے دردناک و بدترین عذاب میں مبتلا کرتے، اس کی ڈاڑھی مونڈ دیتے اور بازاروں میں نشہیر کرتے تھے۔ اسے ذلیل و خوار کرتے اور جملہ حقوق سے محروم کر دیتے۔ یہاں تک کہ اس کے لیے حکام کی عدالت کا دروازہ بھی بند ہو جانا اور سماج میں رسائی بھی ناممکن ہو جاتی اگر کوئی شخص اچھائی کے ساتھ علیؑ کا ذکر کرتا تو حکومت اس سے بری الذمہ ہو جاتی۔ آفتیں اس پر ٹوٹ پڑتیں۔ اس کا مال آپس میں بانٹ لیا جاتا اور اس کی گردن مار دی جاتی۔ نہ معلوم کتنی زبانیں انھوں نے گدیوں سے کھینچ لیں۔ محض اس جرم میں کہ انھوں نے فضائلِ علیؑ بیان کیے۔ کتنی آنکھیں ضائع

نے ملاحظہ فرمائیے شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۵۵ علامہ ابن ابی الحدید مستزحل نے ایک مختصر تذکرہ ان مظالم کا کیا ہے جو دربارِ اموی و عباسی میں اہل بیت و شیعیان اہلبیت پر روارکے جاتے تھے۔

کر دیں اس تصور میں کہ علیؑ کو احترام کی نظروں سے دیکھا، کتنے ہاتھ کاٹ ڈالے اس پاداش میں کہ علیؑ کی کسی فضیلت و منقبت کی طرف اشارہ کیا۔ کتنے پیر تھپیٹ گئے۔ اس خطا پر کہ وہ علیؑ کی طرف چلے تھے۔ علیؑ کے دوستوں کے نہ جانے کتنے گھر جلا ڈالے گئے۔ ان کے باغ اور کھیتیاں لوٹ لی گئیں اور درختوں پر انھیں سولی بھی دے دی گئی یا ان کو گھر سے بے گھر کر کے نکال باہر کیا گیا۔ نامعلوم طریقوں سے ایذا پہنچائی گئی۔

اس وقت حاملینِ حدیث و حافظینِ آثار کی ایک بہت بڑی جماعت ایسی تھی جو خدا کو چھوڑ کر ان جابر بادشاہوں اور ان کے افسروں کی پرستش کرتے تھے۔ ان کی خوشامد اور چالوسی میں کسی بات سے دریغ نہ کرتے تھے۔ حدیثوں میں الٹ پھیر کر دینا، عبارت کچھ سے کچھ کر دینا، ضعیف کو قوی اور قوی کو ضعیف کر کے پیش کرنے میں انھیں کوئی باک ہی نہ تھا جیسے ہم آج کل اپنے زمانے میں حکومت کے پٹھو اور تنخواہ دار علماء اور قاضیوں کو دیکھتے ہیں کہ حکام کو راضی کرنے کے لیے کتنی انتھک کوششیں کرتے ہیں ان کی حکومت چاہے عادل ہو یا جابر، احکام ان کے صبح ہوں یا غلط، مگر ہر معاملہ میں ان کی تائید ہی کریں گے۔ حاکم کو جب بھی اپنے حکم کی موافقت میں یا حکومت کے مخالف افراد کا قلع قمع کرنے کے لیے فتویٰ کی ضرورت ہوتی ہے، یہ علماء فوراً ایسے فتوے صادر کر دیتے ہیں جو ان حکام کی خواہش کے عین مطابق اور ان کی سیاسی اغراض کے لیے مفید و ضروری ہوتے ہیں۔ چاہے ان کے فتوے قرآن و حدیث کے مخالف ہی کیوں نہ ہوں۔ ان کے فتوے کی وجہ سے اجماع امت، شکست و ریخت ہی کیوں نہ ہو جائے۔ اجماع کی صریحی مخالفت ہی کیوں نہ ہوتی ہو۔ لیکن انھیں کوئی پرواہ نہیں ہوتی۔ انھیں تو

غرض ہوتی ہے منصب و عہدہ کی۔ ڈرتے ہیں کہ کہیں حکام ناراض ہو کر معزول نہ کر دیں یا یہ لالچ ہوتا ہے کہ خوش ہو کر ہمیں منصب عطا کر دیں گے۔

آج کل کے علماء اور اس زمانے کے علماء میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ آج کل کے علماء حکومت کی نگاہ میں کوئی وزن نہیں رکھتے لیکن اس زمانہ کے علماء کی حالت جداگانہ تھی۔ سلاطین خود ان کے محتاج ہوا کرتے تھے کیونکہ اس وقت کے سلاطین علماء کو آئے کار بنا کر گویا خدا و رسولؐ سے جنگ کرتے تھے۔

اسی وجہ سے یہ علماء سلاطین اور ان کے اعلیٰ عہدیداروں کے نزدیک بڑی قدر و منزلت رکھتے تھے اور ہر فرمائش ان کی پوری کی جاتی تھی جس کے نتیجہ میں یہ خود شاہانہ جاہ و جلال اور دولت و امارت کے مالک ہوتے ان کی یہ حالت تھی کہ وہ صبح حدیثیں جس میں علیؑ یا اہل بیتؑ کی کوئی فضیلت مذکور ہوتی ان میں تعصب سے کام لیتے۔ بڑی سستی سے ان کی تردید کرتے پایہ اعتبار سے گرانے میں پوری طاقت سے کام لیتے۔ اس حدیث کے راویوں کو رافضی قرار دیتے (اور رافضی ہونا ان کے نزدیک بدترین جرم تھا)

یہ ان کا طرز عمل ان تمام احادیث کے متعلق تھا جو حضرت علیؑ کی شان میں وارد ہوئی ہیں خصوصاً وہ حدیثیں جن سے شیعیان علیؑ تمسک کرتے۔ ان حدیثوں سے تو اور بھی کد تھی انھیں۔

ان علماء کے کچھ ممتاز و با اثر اسرار دہر قریہ و ہر شہر میں ہوتے جو ان کا پراپیگنڈا کیا کرتے۔ کچھ دنیا دار طلبا ہوتے جو ان کے فتاوے ان کے اقوال و آراء کی تردید کرتے۔

کچھ ریاکار عابد و زاہد ہوتے کچھ رؤسائے قوم ہشیو بخ قبائل ہوتے۔ جب یہ اشخاص ان صحیح احادیث کی رد میں ان علماء کے اقوال سننے تو انھیں کو محبت بنا لیتے اور عوام جاہل پبلک میں خوب ان اقوال کی ترویج کرتے اور ہر شہر میں اس کی اشاعت کرتے اور اصول دین میں سے ایک اصل بنادیتے۔

اسی زمانہ اور اسی مقام پر کچھ ایسے علمائے احادیث بھی تھے جنہوں نے خوف و ہراس سے مجبور ہو کر وہ حدیثیں ہی بیان کرنا چھوڑ دیں جو امیر المومنین اور اہل بیت کے فضائل میں پائی جاتی تھیں۔ ان غریبوں کی حالت یہ تھی کہ جب ان سے پوچھا جاتا تھا کہ یہ لوگ جو علیؑ و اہل بیتؑ کی شان میں وارد صحیح حدیث کی رد کر رہے ہیں آپ کا کیا خیال ہے ان کے متعلق۔ ان احادیث کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے؟ تو وہ ڈرتے تھے کہ اگر صحیح بات کہہ دیتے ہیں تو آنت ڈلوٹ پڑے، مجبوراً وہ حقیقت ظاہر نہ کر پاتے اور سناٹا اسی میں دیکھتے کہ معارض اقوال بیان کر دیے جائیں۔ اس ڈر سے کہہیں یہ سرکاری علماء و رپے ایذا رسانی نہ ہو جائیں۔

سلاطین اور ان کے عہدیداروں نے حکم دے رکھا تھا کہ امیر المومنینؑ پر لعنت کریں۔ اس بارے میں بڑی سختی سے کام لیتے۔ علی کی برائی اور مذمت کرنے کے لیے ہر ممکن ذریعہ سے لوگوں کو آمادہ کرتے۔ مال و دولت دے کر طرح طرح کے وعدے کر کے، ڈرا دھمکا کر اور ان سب سے بھی قابو نہ پاتے تو فوج کشی کر کے اپنے کتابت میں امیر المومنینؑ کی ایسی تصویر کشی کرنے جسے پڑھ کر ہر شخص نفرت و بیزاری کرنے لگے۔

مہلبوں میں امیر المومنینؑ کے متعلق ایسی باتیں بیان کرنے کہ کانوں کو ان کے تذکرے سے اذیت ہونے لگے۔ منبروں پر لعنت بھیجنا، عیدین اور جمعہ کے

سفن و ستباب میں سے قرار دے لیا تھا۔

اگر یہ حقیقت نہ ہوتی کہ

نور خدا ہے کفر کی حرکت پر خندہ زن

بھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائے گا

خدا کا نور نہ بجھتا ہے اور نہ اولیاء خدا کے فضائل محض رہتے ہیں۔ تو امیر المومنینؑ کی خلافت و امامت اور فضائل کے متعلق کوئی صحیح و صریح حدیث ہم تک پہنچتی ہی نہیں نہ بطریق اہل سنت نہ بطریق شیعہ۔ اہل سنت بھلا کا ہے کو ایسی حدیث بیان کرنے لگے جو ان کی ساختہ عمارت ہی کو متزلزل کر دے اور شیعہ محلے پر چھری اور دھنوں پر قفل لگے ہونے کی وجہ سے بیان کرنے ہی سے مجبور تھے۔

مگر یہ خدائی کشر ہے، حقانیت و صداقت کا معجزہ ہے۔ باوجودیکہ دشمنوں نے فضائل کو چھپانے اور مٹانے میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا مگر حق کا بول بالا ہو کے رہا۔ مجھے تو قسم بخدا حیرت ہے کہ خلافتِ عالم نے ہندو خاص اپنے رسولؐ کے بھائی علیؑ بن ابی طالب کو کیا فضیلت بخشی تھی کہ لاکھوں پردوں میں سے سبھی جس کی روشنی پھوٹ کر رہی گہری تاریکیوں میں بھی جس کا اجالا ہو کے رہا۔ امیر المومنینؑ کی خلافت و امامت کے متعلق جو قطعی دلیلیں آپؑ نے سماعت فرمائیں۔ مزید برآں آپؑ حدیث و راہت ہی کو لے لیجیے جو بجائے خود بہت بڑی دلیل ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۳۳

حدیث وراثت کو بطلانِ اہل سنت تحریر فرمائیے؟
 میں

جواب مکتوب

علیؑ وراثت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کوئی شبہ نہیں کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ کو اپنے علم و حکمت کا اسی
 طرح وراثت بنایا جس طرح دیگر انبیاء کرام نے اپنے اوصیا کو بنایا۔ چنانچہ خود
 آنحضرتؐ کے ارشادات ہیں :

”أنا مدينة العلم وعلي بابها ، فمن أراد
العلم فليأت الباب“
”میں شہرِ علم ہوں اور علیؑ اس کا دروازہ۔ جو علم کا طلبگار
ہو وہ دروازے سے آئے“

”أنا دار الحکمة وعلي بابها“
”ہیں حکمت کا گھر ہوں اور علیؑ اس کا دروازہ۔“
”علي باب علي و مبين من بعدي لأمتي“
”ما أرسلت به ، حبه إيمان و بضعه نفاق“
”علی میرے علم کا دروازہ ہیں اور میں جن چیزوں کو نے کر
مبعوث ہوا، میرے بعد میری امت سے ان چیزوں کو
علیؑ ہی بیان کرنے والے ہیں، ان کی محبت ایمان اور ان
کی دشمنی نفاق ہے۔“

زید بن ابی اوفیٰ کی حدیث میں ہے :
”وَأَنْتَ أَخِي وَوَارِثِي ، قَالَ : وَمَا أَرِثُ مِنْكَ ؟
تَالِ : مَا وَرِثَ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ قَبْلِي“
”پیغمبرؐ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا : تم میرے سہائی ہو، تمہیں
”وَأَنْتَ أَخِي وَوَارِثِي ، قَالَ : وَمَا أَرِثُ مِنْكَ ؟
تَالِ : مَا وَرِثَ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ قَبْلِي“

سنہ اس حدیث کو نیز اس کے بعد کی دو حدیثوں کو ۲۴۴ میں درج کر چکے ہیں۔
نیز صفحہ ۲۸۲ کی حدیث نمبر ۹ ، ۱۰ ، ۱۱ بھی ملحوظ رہے اور وہاں جو ہم نے حاشیہ
لکھا ہے اس کا بھی خیال رہے۔

لے ہم اس حدیث کا ۱۶۲ پر ذکر کر چکے ہیں۔

میرے وارث ہو۔ امیر المومنینؑ نے پوچھا: میں آپ کی کس چیز کا وارث ہوں؟ فرمایا: مجھ سے پیشتر کے انبیاء نے اپنے اوصیاء کو جن چیزوں کا وارث بنایا انھیں چیزوں کے تم بھی وارث ہو گے۔“

بریدہ کی حدیث میں صاف صاف تصریح ہے کہ وارث پیغمبر علیؑ ہی ہیں۔

دعوتِ عشیرہ کے موقع پر جو کچھ رسولؐ نے فرمایا تھا اسی پر غور کیجیے وہی آپ کی تسلی کے لیے کافی ہو گا۔ اسی وجہ سے حضرت علیؑ رسولؐ کی زندگی میں فرمایا کرتے تھے کہ:

”قسم بخدا میں رسولؐ کا بھائی ہوں، ان کا ولیعہد ہوں، ان کے چچا کا بیٹا ہوں، ان کے علم کا وارث ہوں لہذا مجھ سے زیادہ حقدار کون ہو سکتا ہے؟“

ایک مرتبہ امیر المومنینؑ سے پوچھا گیا کہ چچا کے رہتے ہوئے آپ رسولؐ کے وارث کیوں نہ ہو گئے؟ آپ نے فرمایا کہ:

”آنحضرتؐ نے مکی اولاد عبدالمطلب کو جمع کیا جو گروہ کی حیثیت رکھتے تھے۔ وہ سب کے سب پُر خور و پُر نوش تھے آنحضرتؐ نے ۱۳ چھٹانک وزن کے کھانے سے ان کی دعوت کی سب

نے اس کو ۳۴۲ میں منظور فرمایا۔

یہ یہ کلمہ لیبہ انھیں اتفاقاً امام امیر المومنینؑ سے ثابت ہے جسے امام مالک نے مستدرک ۲۵ ص ۱۵۱ میں اساتذہ ذکر کیا ہے اور ہمارے دوسلم دونوں کے معیار پر صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ ذہبی نے بھی تلمیذین مستدرک میں اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے۔

نے کھایا اور پیٹ بھر کر کھایا اور کھانا اسی طرح بچ رہا جس طرح
 تھا۔ معلوم ہوتا تھا کہ جیسے کسی نے کچھ چھوڑا ہی نہیں۔ آنحضرتؐ
 نے کھانے سے فراغت کے بعد ارشاد فرمایا: "اے مسند زنادین
 عبدالمطلب! میں خاص کر تمہاری طرف اور عام طور پر لوگوں
 پر مبعوث ہوا ہوں لہذا تم میں کون اس شرط پر میری بیعت
 کرتا ہے کہ وہ میرا بھائی ہو، میرا ساتھی ہو، میرا وارث بنے؟"
 رسولؐ کے اس ارشاد کے بعد کوئی بھی نہ کھڑا ہوا۔ میں البتہ کھڑا
 ہو گیا اگرچہ سب میں چھوٹا تھا۔ رسولؐ نے مجھ سے کہا: تم بیٹے
 جاؤ، پھر تین مرتبہ آپؐ نے اسی مطلب کا اعادہ فرمایا اور ہر
 مرتبہ میں کھڑا ہوتا رہا اور آپؐ بٹھایا کیے۔ تیسری مرتبہ جب
 کوئی نہ کھڑا ہوا تو رسولؐ نے اپنا ہاتھ میرے ہاتھ پر مار لیا اسی
 وجہ سے میں اپنے چچا کے بیٹے (حضرت رسولؐ خدا) کا وارث ہوا
 اور چچا وارث نہ ہو سکے؟

امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۳۵ پر ایک روایت درج کی ہے
 اور علامہ ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں اسے نقل کیا ہے اور دونوں شخصوں
 کو صحت کا قطع و یقین ہے۔ اس حدیث میں ہے کہ قثم بن عباس سے کسی

اے یہ حدیث ثابت و مشہور ہے۔ حیا مقدسی نے حنفیہ میں ابن جریر نے تہذیب الآثار میں درج
 کیا ہے کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۲۸ پر بھی موجود ہے۔ امام نسائی نے خصائص جلد ۱۵ پر درج کیا
 ہے۔ ابن ابی الحدید نے اپنی شرح جلد ۲ صفحہ ۲۵۵ پر طبری نے بھی اس کو نقل کیا ہے۔
 مسند احمد ج ۱ صفحہ ۱۸۹ پر ملتے جلتے لفظوں میں یہ حدیث موجود ہے۔

نے پوچھا:
 "آپ لوگوں کے رہتے ہوئے علی رسولؐ کے وارث کیسے
 بن گئے؟"

قثم نے جواب دیا:

"اس لیے کہ وہ ہم میں سب سے پہلے اسلام لائے اور سب
 سے زیادہ رسولؐ سے وابستہ و پیوستہ رہے۔"

میں کہتا ہوں کہ تمام لوگ یہی جانتے ہیں کہ رسولؐ کے وارث علیؑ
 ہی ہیں۔ عباس یا دیگر بنی ہاشم رسولؐ کے وارث نہیں، یہ بات اتنی آشکارا
 تھی کہ اسے بطور مستحکمات ذکر کیا کرتے لیکن ان لوگوں کو اس کا سبب معلوم
 نہیں تھا کہ چچا کے ہوتے ہوئے علیؑ جو چچا زاد بھائی تھے وہ کیونکر وارث
 رسولؐ ہو گئے۔ اسی وجہ سے ان لوگوں نے کبھی خود حضرت علیؑ سے اس کی
 وضاحت چاہی کبھی قثم سے پوچھا اور ان دونوں بزرگواروں نے جو
 جواب دیا وہ آپؐ کی جگہ پر۔ یہ جواب ان لوگوں کی عقل و فہم کو دیکھتے ہوئے بہت
 مناسب جواب ہے اور ان کو سمجھانے کے لیے زیادہ سے زیادہ یہی جواب دیا
 جاسکتا ہے ورنہ واقعی و حقیقی جواب قویہ ہے کہ خداوند عالم نے روئے
 زمین کے ہاشموں پر ایک نظر ڈال کر محمد مصطفیٰؐ کو منتخب کیا اور انہیں
 خاتم النبیینؐ بنایا۔ پھر دوسری مرتبہ زمین پر نگاہ کی اور حضرت علیؑ کو
 منتخب کیا اور اپنے رسولؐ پر وحی فرمائی کہ علیؑ کو اپنا وارث اور وصی مقرر
 کر دیں۔

امام حاکم مستدرک ج ۳ صفحہ ۱۲۵ پر قثم والی اس حدیث کو جسے ابھی
ابھی آپ نے سنا۔ بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”مجھ سے قاضی القضاۃ ابوالحسن محمد بن صالح ہاشمی نے بیان
کیا، وہ کہتے تھے کہ میں نے ابو عمرو وقاص سے سنا، انھوں
نے اسمعیل بن اسحاق قاضی سے سنا۔ اسمعیل بن اسحاق سے
قثم بن عباس کے اس قول کا ذکر آیا تو انھوں نے فرمایا: وارث
یا تو نسب کی وجہ سے وارث ہوتا ہے یا دلا کی وجہ سے
اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ چچا کی موجودگی میں حجاز اربعائی
وارث نہیں ہو سکتا“

اسمعیل بن اسحاق فرماتے ہیں کہ:

”اس اتفاق و اجماع کی وجہ سے ظاہر ہوا کہ علیؑ رسولؐ کے علم
کے وارث ہوئے ان کے سوا اور کوئی وارث نہیں ہوا“

میں کہتا ہوں کہ وراثت امیر المومنینؑ کے متعلق متواتر حدیثیں موجود
ہیں۔ خصوصاً بطریق اہلبیت تو بہت ہی زیادہ۔ اگر انصاف سے کام لیا جائے
تو حضرت علیؑ کا وصی رسولؐ ہونا ہی اس مسئلہ میں قطعی فیصلہ کن ہے۔

مش

مکتوب نمبر ۳۴

بحث وصیت

ہم اہلسنت کو معلوم نہیں کہ رسولؐ نے امیر المومنینؑ کو کب وصی بنایا نہ اس کے متعلق ارشادات و تقریبات پیغمبرؐ کا علم ہے مہربانی ہو گی اس کی وضاحت فرمائیے۔

س

جواب مکتوب

امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؐ ہونے کے متعلق
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات

امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؐ ہونے کے متعلق اہل بیت طاہرینؑ سے صریحی

اور متواتر نفوس موجود ہیں۔ اگر اہل بیت سے قطع نظر کر کے بطریق اغیار آپ
نص پیغمبر کے متلاشی ہیں تو مکتوب نمبر ۱۰ پر ایک نظر مچ کر لیں جس میں
رسول کی حدیث میں نے ذکر کی ہے کہ آنحضرتؐ نے امیر المومنینؑ کی گردن پر
اتھ رکھ کر ارشاد فرمایا کہ :

”هَذَا أَخِي وَوَصِيِّي، وَخَلِيفَتِي فِيكُمْ، فَاسْمَعُوا
لَهُ وَأَطِيعُوا“

”یہ میرے بھائی ہیں، میرے وصی ہیں اور تم میں میرے
خلیفہ ہیں، ان کا حکم سنا اور ان کی اطاعت کرو“

اور محمد بن حنفیہ رازی سے سلسلہ اہل بیت سے، انھوں نے ابن ابی
اسحاق سے، انھوں نے شریک سے، انھوں نے ابو رہبہ ایادی سے، انھوں
نے بریدہ سے اور بریدہ نے رسول اللہؐ سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ
آنحضرتؐ نے فرمایا :

”لِكُلِّ نَبِيٍّ وَصِيٌّ وَوَارِثٌ، وَإِنِّي وَصِيٌّ وَوَارِثٌ
عَلِيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ“

”ہر نبی کا وصی اور وارث ہوتا ہے اور میرے وصی وارث
علی بن ابی طالب ہیں“

لے اس حدیث کو امام ذہبی نے میزان الاعتدال میں سلسلہ ملاقات شریک ذکر کیا ہے اور
شریک کو حنبلیا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ شریک نے اس کو کسی سے نہیں سنا۔ محمد بن حمید
رازی کے متعلق کہا ہے کہ وہ معتبر نہیں۔ علامہ ذہبی کا جواب یہ ہے کہ امام احمد بن حنبل
امام بغوی، امام طبری اور فن جرح و تعدیل کے امام ابن سینا وغیرہ نے (باقی اگلے صفحہ پر)

اور طبرانی نے معجم کبیر میں بسلسلہ اسناد جناب سلمان فارسی سے روایت کی ہے۔ سلمان کہتے ہیں کہ :
 "ارشاد فرمایا پیغمبرؐ نے کہ :

"ان وصیي و موضع سوي، و خیر من اتولک
 بعدي، ینجز عدي، و یقضی دینی علی
 ابن ابی طالب !

"میرے وصی اور میرے رازوں کی جگہ اور بہترین وہ ہستی ہے
 میں اپنے بعد چھوڑ جانے والا ہوں جو میرے کیے ہوئے وعدوں
 کو پورا کرے گا، میرے دیون کو ادا کرے گا علی بن ابی
 طالب ہیں۔"

یہ حدیث نفعی صریح ہے کہ حضرت علیؑ وصی رسولؐ تھے اور تصریح ہے کہ
 آپؐ بعد رسولؐ افضل خلائق تھے۔ بخور سے دیکھا جائے تو اس حدیث سے
 آپؐ کی خلافت و امامت بھی ثابت ہوتی ہے۔

(تبیہ حاشیہ منور گزشتہ) محمد بن حمید کو ثقہ سمجھا جاتا ہے اور ان سے حدیثیں بھی لی ہیں اس لحاظ سے محمد بن حمید
 مذکور بالا علامہ کا حلیف کیے شیخ اور معتقد ہیں چنانچہ علامہ مذہبی نے بھی محمد بن حمید کے تذکرہ میں
 اس چیز کو لکھا ہے۔ محمد بن حمید پر شیخ ارضی کا الزام کسی نگاہ میں نہیں گیا۔ یہ محمد بن حمید علامہ مذہبی
 کے بزرگوں میں سے ہیں لہذا محض اس حدیث میں ان کو جھوٹا بتانا کیونکر روا ہو سکتا ہے۔

یہ حدیث بیہین انھیں اسناد کے ساتھ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۴ پر موجود
 ہے اور منتخب کنز العمال میں بھی جو حاشیہ مسد پر چھپا ہے موجود ہے بلحاظ

البنیم تے علیہ الاولیاء میں انس سے روایت کی ہے کہ:
 ”آنحضرت نے ارشاد فرمایا:

”یا انس اول من یدخل علیک هذا الباب
 إمام المتقین ، وسید المسلمین ، ویعسوب
 الدین ، وخاتم الرومیین ، وقائد الغر المحجلین
 قال انس : ف جاء علی مقام المیہ رسول اللہ ص
 مستبشراً واعتقه وقال له : أنت تؤدی
 عی ، وتسعهم صوتی ، وتبین لهم ما
 اختلفوا فیہ من بعدی ؟

اے انس پہلا وہ شخص جو اس دروازے سے تمہارے
 پاس آئے گا وہ امام المتقین ، سید المسلمین ، یعسوب الدین ،
 خاتم الرومیین ، قائد الغر المحجلین ہوگا ۔ انس کہتے ہیں کہ نگاہ حضرت
 علیؑ تشریف لائے ، رسولؐ انہیں دیکھتے ہوئے ہشاش بشاش
 ہو کر ان کی طرف بڑھے اور گلے سے لگایا اور فرمایا : تم میری
 جانب سے حقوق ادا کرو گے ، تم میری آواز لوگوں کو سناؤ گے
 اور میرے بعد جب لوگوں میں اختلاف پیدا ہوگا تو حق واضح
 کرو گے ۔

طبرانی نے مجمع کبیر میں اسناد ابوالیوب انصاری سے روایت
 کی ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنی پارہ بزرگ جناب سیدہ سے فرمایا :

۱۰۔ اے ناطہ! کیا تمہیں معلوم نہیں کہ خداوند عالم نے روئے زمین کے باشندوں پر ایک نگاہ ڈالی اور تمہارے باپ کو منتخب کیا اور انہیں رسالت پر فائز کیا۔ پھر دوبارہ نگاہ ڈالی تو تمہارے شوہر کو منتخب کیا اور مجھے وحی فرمائی تو میں نے تمہارا نکاح ان سے کر دیا اور ان کو اپنا وصی بنایا؟

غور سے ملاحظہ کیجئے کہ کس طرح خداوند عالم نے حضرت خاتم النبیینؐ کو منتخب کرنے کے بعد تمام روئے زمین کے باشندوں میں حضرت علیؑ کو منتخب فرمایا۔ اور یہ بھی ملاحظہ کیجئے کہ خداوند عالم نے جس طرح بنی کا انتخاب فرمایا، شطیک اسی طرح وصیؑ بنی کو بھی منتخب فرمایا۔

یہ بھی دیکھیے کہ کیونکر خداوند عالم نے اپنے پیغمبرؐ پر وصیؑ فرمالی کہ ان سے اپنی بیٹی بیاہ دو اور انہیں اپنا وصی بناؤ۔

یہ بھی سوچیے کہ آنحضرتؐ کے قبل دیگر انبیاء کے خلفاء و جانشین کیا ان کے اوصیاء کے علاوہ اور بھی کوئی ہوئے اور کیا خدا کے منتخب کیے ہوئے خاتم النبیینؐ کے وصی کو مؤخر کر دینا اور غیروں کو اس پر مقدم کرنا جائز ہے؟ اور کیا کسی شخص کے لیے سزاوار ہے کہ ان پر حکمران بن بیٹھے، خود خلیفہ بن جائے اور وصیؑ رسولؐ کو عوام اور رعایا جیسا بنادے اور کیا عقلاً ممکن ہے کہ زبردستی مسدود غلط پر بیٹھ جانے والے شخص کی پیروی ایسے شخص کے لیے واجب ہو جسے خدا نے بنیؑ

۱۱۔ یہ حدیث ابن عباسؓ، عقیل، الفاظ واضح، مستند کے ساتھ کنز العمال کی حدیث ۲۵۴۱ ہے

ملاحظہ ہو جلد ۶ صفحہ ۱۵۳۔ منتخب کنز العمال میں بھی مذکور ہے۔ ملاحظہ ہو منتخب کنز العمال

برجاشیہ منہ احمد جلد ۵ صفحہ ۳۱

کی طرح منتخب کیا ہو بھلا یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ خدا اور رسولؐ تو اور کسی کو منتخب کریں اور ہم ان کے انتخاب کو ٹھکرا کر کسی دوسرے کو منتخب کر لیں۔

”وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ“

”کسی مومن و مومنہ کو یہ حق نہیں کہ خدا و رسولؐ جب کسی

امر میں اپنا حکم صادر کر دیں تو وہ اپنے پسند و اختیار کو

وہل دے“

بے شمار حدیثیں اس مضمون کی کتب احادیث میں پائی جاتی ہیں کہ اہل نفاق و حد کو جب یہ معلوم ہوا کہ رسولؐ اپنی بیٹی علیؑ سے بیاہنے والے ہیں (جو درحقیقت فخر مریم اور سیدہ نسا رجنّت ہیں) تو انھیں حضرت علیؑ سے بہت بڑا حسد پیدا ہوا اور اس معاملہ کو انھوں نے بہت عظیم سمجھا۔ خصوصاً ان لوگوں کے جلنے کو تو کچھ نہ پوچھیے جو رسولؐ کی خدمت میں خواستگاری کر کے کورا جواب پا چکے تھے۔

لے ابن ابی حاتم نے انس سے روایت کی ہے کہ حضرت ابوبکر و عمر رسولؐ کی خدمت میں آئے اور جناب سیدہ کے لیے خواستگاری کی۔ رسالت مآبؐ نے سکوت فرمایا کوئی جواب نہ دیا۔ وہاں سے وہ دونوں حضرت علیؑ کے پاس پہنچے یہ کہنے کے لیے کہ ہم لوگوں نے خواستگاری کی مگر رسولؐ نے کوئی جواب نہ دیا اب آپ درخواست کیجیے۔ ابن ابی حاتم کی اس روایت کو بہت سے نامور علمائے اہل سنت نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ چنانچہ علامہ ابن حجر نے موائع باب ۱۱ کے شروع میں نقل کیا ہے۔ اسی موقع پر امام احمد نے بھی اسی جیسی حدیث نقل کی ہے۔ جیسا انھوں نے انس سے روایت (باقی اگلے صفحہ)

ان جلنے والوں نے سوچا کہ سیدہ کا علیؑ سے منسوب ہونا علیؑ کے لیے ایسا شرف و امتیاز کا باعث ہوگا کہ پھر علیؑ کے مقابلہ میں کوئی آہی نہ سکے گا۔ لہذا انھوں نے ریشہ و دنیاں شروع کیں۔ بڑی بڑی تدبیریں کیں۔ اپنے گھر کی عورتوں کو جناب سیدہؑ کی خدمت میں اس غرض سے بھیجا کہ انھیں حضرت علیؑ کی طرف سے متفرج کیا جائے۔ ان کے دل میں نفرت پیدا کی جائے۔ ان کی عورتوں نے اور جو باتیں کیں اس میں ایک بات یہ بھی کہی تھی کہ علیؑ تو فقیر ہیں، کچھ پاس رکھتے ہی نہیں لیکن جناب سیدہؑ ان عورتوں کے مکرو فریب میں نہ آئیں اور آپ اس سے بھی باخبر تھیں کہ ان عورتوں کی زبان سے کن لوگوں کی دلی ترجمانی ہو رہی ہے۔ باوجود حقیقت حال سے باخبر ہونے کے جناب سیدہؑ نے ان عورتوں سے کچھ کہا نہیں۔ جب عقد انجام پا گیا خدا و رسولؐ کا مقصد پورا ہو گیا اس وقت جناب سیدہؑ نے ضرورت سمجھی کہ اب علیؑ کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کی ہے اور اسی موافق محترمہ باب ۱۱ میں ابو داؤد کجستانی کی روایت کردہ حدیث منقول ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے جناب رسالتؐ کی خدمت میں سیدہؑ کی خواستگاری کی آپ نے منہ پھیر دیا۔ پھر عمرؓ نے خواستگاری کی اس مرتبہ بھی آنحضرتؐ نے منہ پھیر دیا۔ پھر دو فوجی حضرات علیؑ کے پاس تشریف لائے اور کہا اب آپ خواستگاری کیجیے۔ اور حضرت علیؑ سے منقول ہے کہ ابو بکرؓ و عمرؓ نے رسولؐ سے سیدہؑ کی خواستگاری کی آنحضرتؐ نے انکار فرمایا۔ حضرت عمرؓ نے حضرت علیؑ سے کہا اب آپ خواستگاری کیجیے آپ ہی کو یہ شرف حاصل ہوگا ابن جریر سے اس حدیث کی روایت کی ہے اور اسے صحیح مستدرر دیا ہے اور دو لایں نے بھی ذریت ظاہرہ میں اس کی روایت کی ہے۔ کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۶۰۰۷ صفحہ ۳۹۲ جلد ۶

فضائل ظاہر کرنے کا موقع ہے تاکہ آپ کے دشمن و بدخواہ ذلیل و خوار ہوں آپ نے آنحضرتؐ سے عرض کی:

"بابا جان آپ نے مجھے فقیر و نادار شخص سے بیاہ دیا۔"

اس موقع پر آنحضرتؐ نے یہ کلمات ارشاد فرمائے جو ابھی آپ نے سنے۔

وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ نَشْرَ فَضِيلَةٍ

طَوَّيْتُ أَسَاحَ لَهَا لِسَانِ حَسُودٍ

"جب خداوندِ عالم کسی ڈھکی چھپی فضیلت کو ظاہر کرنا چاہتا

ہے تو اس کے لیے حاسد کی زبان مقرر کرتا ہے۔"

خطیب نے اپنی کتاب متفق میں معتبر اسناد سے ابن عباس سے روایت

کی ہے کہ:

"جب آنحضرتؐ نے اپنی پارہٴ جگر کی علیؑ سے شادی کی تو

جناب فاطمہؑ نے رسولؐ کی خدمت میں عرض کی: بابا جان

آپ نے مجھے نادار شخص سے بیاہ دیا جس کے پاس کچھ بھی

نہیں تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ: تمہیں یہ پسند نہیں کہ خداوند

عالم نے روئے زمین کے باشندوں سے دو شخصوں کو منتخب

کیا ایک تمہارا باپ دوسرا تمہارا شوہر۔"

امام حاکم نے مستدرک ج ۲ صفحہ ۱۲۹ پر باب مناقب امیر المومنینؑ میں

لے یہ حدیث بسینہ انھیں الفاظ اور کسی سند کے ساتھ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۹۱ پر موجود

ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۹۵۹۲۔ صاحب کنز العمال نے اس حدیث کے اسناد کے

حسن ہونے کی تصریح بھی کی ہے۔

سریج بن یونس سے، انھوں نے حفص ابار سے، انھوں نے اعش سے
 انھوں نے ابوصالح سے انھوں نے ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ :
 ”فاطمہؑ نے رسولؐ کی خدمت میں عرض کی : یا رسول اللہ! آپ
 نے میری شادی علیؑ سے کی ہے اور وہ فقیر ہیں، کوئی مال و زر
 نہیں رکھتے۔ آپ نے فرمایا کہ اے فاطمہ! کیا تم اس پر
 راضی و خوشنود نہیں ہو کہ خداوند کریم نے روئے زمین کے
 باشندوں پر ایک نگاہ ڈالی اور دو شخصوں کو منتخب کیا
 ایک تمھارا باپ دوسرا تمھارا شوہر“

اور ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا :
 ”کیا تم اس سے راضی و خوشنود نہیں کہ میں نے تمہیں اس شخص
 سے بیاہا ہے جو تمام مسلمانوں میں سب سے پہلا
 اسلام لانے والا ہر ایک سے زیادہ علم رکھنے والا ہے۔
 اور تم میری امت کی تمام عورتوں کی سردار ہو۔ اسی طرح
 جس طرح مریمؑ اپنی قوم کی کل عورتوں کی سردار تھیں۔ کیا
 تمہیں اس سے خوشی نہیں کہ خدا نے روئے زمین کے باشندوں
 پر نگاہ ڈالی اور دو افراد کو منتخب کیا۔ ایک کو تمھارا باپ
 بنایا دوسرے کو تمھارا شوہر“

نکتہ یہ حدیث بیہیک انصاف الفاظ اور اس سلسلہ سند سے کنز العمال جلد ۲ ص ۱۲۰ پر موجود ہے منتخب کنز العمال
 میں بھی موجود ہے ملاحظہ فرمائیے سند ص ۲۹ جلد ۱ سطر اول۔ علامہ ابن ابی حدید سحرانی نے بھی
 شرح نہج البلاغہ جلد ۲ ص ۱۲۵ میں سند امام احمد سے نقل کیا ہے ۔

اس کے بعد آنحضرتؐ کا طرز عمل یہ رہا کہ جب جناب سیدہؑ کو
 دنیوی پریشانیاں لاحق ہوتی تھیں تو آپؐ خدا و رسولؐ کی اس نعمت و رحمت
 کو یاد دلاتے کہ تمہارا عقد ایسے شخص سے کیا گیا جو امت میں سب سے
 زیادہ اشرف و افضل ہے۔ یہ اس لیے تاکہ جناب سیدہؑ کا دل چھوٹا نہ ہو،
 زمانہ کی نیرنگیوں اور تکلیفوں سے دل تنگ نہ ہوں۔ اس کے ثبوت میں
 وہی روایت آپؐ کے لیے کافی ہے جسے امام احمد نے مسند جلد ۵ صفحہ ۲۲ پر
 درج کیا ہے۔ معقل بن یسار کی حدیث ہے کہ:

”ایک مرتبہ سیدہ عالمؑ بیمار ہوئیں، رسول عیادت کے لیے
 تشریف لائے۔ پوچھا کہ: پارہ جگر! اپنے کو کیسا پارہی ہو
 آپؐ نے فرمایا: خدا کی قسم میری تکلیفیں حد سے زیادہ
 ہو گئیں، فاقہ کی مصیبت ناقابل برداشت ہو گئی اور
 علالت کا سلسلہ بڑھتا ہی جاتا ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا:
 پارہ جگر کیا تم اس سے راضی و خوشنود نہیں ہو کہ میں نے
 مختاری شادی ایسے شخص سے کی جو میری امت میں سب
 سے پہلے اسلام لایا، جو سب سے زیادہ علم والا ہے اور سب
 سے زیادہ حلم رکھتا ہے۔“

اس باب میں بے شمار حدیثیں موجود ہیں مکتوب میں اتنی گنجائش
 نہیں کہ سب ذکر کی جائیں۔

ش

مکتوب نمبر ۳۵

اہلسنت وجماعت حضرت علیؑ کے وصی رسولؐ ہونے کو نہیں
مانتے وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جسے بخاری نے صحیح بخاری
میں اسود سے روایت کیا ہے۔ اسود کہتے ہیں کہ:

”جناب عائشہؓ کی خدمت میں ذکر آیا کہ رسولؐ نے اپنا وصی
حضرت علیؑ کو بنایا۔ جناب عائشہؓ بولیں: یہ کون کہتا ہے؟
میں نے رسولؐ کو دیکھا۔ میں اپنے سینہ پر رسولؐ کو لٹائے

نے اس حدیث کو امام بخاری نے صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۳ کتاب الوصایا میں
بخاری جلد ۲ صفحہ ۶۴ باب مرض النبی ووفات میں درج کیا ہے امام مسلم نے
صحیح مسلم جلد ۲ کتاب الوصیت صفحہ ۴ پر نقل کیا ہے۔

ہوئے تھی۔ آنحضرتؐ نے طشت طلب کیا۔ اس پر جھکے اور
 انتقال کر گئے اور مجھے پتہ بھی نہ چلا لہذا حضرت علیؑ کو وصی بنانے
 اور علیؑ سے وصیت کرنے کا موقع کہاں ملا؟“
 نیز امام بخاری نے صبح بخاری میں متعدد طریقوں سے اس روایت کو لکھا
 ہے کہ :
 ”جناب عائشہؓ فرمایا کرتی کہ آنحضرتؐ نے میری آغوش میں

لے آہے بے خبر نہ ہوں گے کہ شیخین نے اس حدیث میں رسولؐ کے علیؑ سے وصیت نہ فرمانے
 کی جو روایت کی ہے وہ بے قصد و ارادہ ایسا کر گئے اگر متوجہ ہوتے تو شاید اس حدیث
 کو کہتے ہی نہیں۔ اس لیے کہ جن لوگوں نے جناب عائشہؓ سے یہ ذکر عجیب اٹھا کہ رسولؐ نے
 علیؑ کو وصی بنایا وہ اس سے خارج نہیں تھے بلکہ وہ صحابہ میں سے تھے جنہیں ام المومنین
 کے سامنے ایسی بات کے انکشاف کی جرأت پیدا ہوئی جو ام المومنین کی ناگواری کا باعث
 تھی اور اس جہد کی سیاست کے خلاف تھی اسی وجہ سے جناب عائشہؓ ان لوگوں کی یہ حدیث
 (جن میں حضرت علیؑ کے وصی بنائے جانے کا ذکر تھا) سن کر بڑے شش و پنج میں پڑ گئی
 اور ان کی رد میں جہل و رکبک باتیں کہنے لگیں۔ امام ضائی نے سنن ضائی جلد ۶ صفحہ ۲۴۱ میں
 اس حدیث پر جو ماحشیہ تحریر فرمایا ہے اس میں لکھتے ہیں کہ یہ بات مخفی و ہوگی کہ
 جناب عائشہؓ کا ارشاد اس سے مانع نہیں کہ آنحضرتؐ وصی بنا چکے ہوں نیز ان کا ارشاد
 اس کا بھی مقتضی نہیں کہ رسولؐ دفعتاً انتقال فرما گئے ہوں اور آپ کو وصیت کرنے کا موقع
 ہی نہ ملا ہوا اس کا تو تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ پیغمبرؐ بیمار ہونے سے پہلے ہی باخبر
 تھے کہ اب زندگی کے دن قحط سے رہ گئے ہیں۔ اس عبارت پر غور فرمائیے کس قدر
 سنجیدہ و متین عبارت ہے حقیقت بالکل منکشف ہو جاتی ہے۔

دم توڑا اور یہ بھی منسومایا کرتا کہ میری گردن و سینہ پر لیٹے
لیٹے رسولؐ کا انتقال ہوا۔ کہی فرمایا کہ رسولؐ کا سر میرے زانو
پر تھا کہ ملک الموت قبضہ روح کو آئے۔ لہذا ایسی حالت میں
اگر رسولؐ وصیت فرماتے تو وہ جناب عائشہؓ کو معلوم ضرور ہوتا۔
صحیح مسلم میں جناب عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ:
”آنحضرتؐ نے نہ درہم چھوڑا نہ اونٹ نہ بکری نہ کسی چیز کے
متعلق آپؐ نے وصیت فرمائی۔“

اور صحیحین میں طلحہ بن معرف سے روایت ہے کہ:
”میں نے عبداللہ بن اوفیٰؓ سے پوچھا کہ کیا پیغمبرؐ نے اپنا
دمی مقرر فرمایا؟ انھوں نے کہا: نہیں۔ تو میں نے کہا
کہ یہ کیونکر۔ خود دو مردوں کے لیے تو رسولؐ نے وصیت
کرنا واجب قرار دیا۔ اور خود وصیت نہ کی۔ تو انھوں نے
کہا کہ پیغمبرؐ نے کتاب خدا کے متعلق وصیت کی۔“

۱۔ جناب عائشہؓ کا قول مات بہن حاقنہی وذاقنہی نیز مات بہن سعری وخری
یہ دونوں صحیح بخاری کے باب مرن البنی ووفاتہم موجود ہیں نیز جناب عائشہؓ کا
یہ قول نزول بہ وراسہ علی فخذی رسولؐ کا سر میرے زانو پر تھا کہ ملک الموت
قبضہ روح کو آئے اب آخر ما تکلم بہ رسولؐ کے آخری الفاظ کے باب
میں موجود ہے۔ جو اب مرن البنی ووفاتہم کے فوراً ہی بعد مذکور ہے۔

۲۔ ملاحظہ فرمائیے صحیح مسلم کتاب الوصیہ جلد ۲ صفحہ ۱۴۔
۳۔ ملاحظہ فرمائیے صحیح مسلم صحیح بخاری دونوں کی کتاب الوصیہ۔

چونکہ آپ نے جو حدیثیں ذکر کی ہیں ان سے یہ حدیثیں زیادہ صحیح ہیں کیونکہ بخاری و مسلم دونوں میں موجود ہیں لہذا انھیں حدیثوں کو مقدم سمجھا جائے گا اور انھیں پراعتماد کیا جائے گا۔

س

جوابِ مکتوب

پیغمبر کا حضرت علیؑ سے وصیت فرمانا ایسی بات ہے جس سے انکار ہی نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ سے وصیت فرمائی تھی۔ قول و مسترار فرمایا تھا (بعد اس کے کہ آپ انھیں اپنے علم و حکمت کا وارث بنا چکے تھے) کہ حضرت علیؑ ہی آپ کو غسل دیں۔ تجہیز و تکفین کریں۔ آنحضرتؐ کے دیون ادا کریں۔ رسولؐ کے کچے ہوئے وعدوں

لے ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۴۰۰ تا ۴۰۴۔ وہاں آپ کو اچھی طرح وضاحت نظر آئے گی کہ حضرت سرور کائناتؐ نے امیر المومنینؑ کو اپنے علم و حکمت کا وارث بنایا۔

امام ابن سعد نے طبقات ابن سعد جلد ۲، قسم ثانی صفحہ ۲ پر امیر المومنینؑ سے روایت کی ہے امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ رسولؐ نے وصیت فرمائی کہ سوائے میرے انھیں کوئی غسل نہ دے اور ابوالمہدیؑ اور ابن سجادؑ نے امیر المومنینؑ سے روایت کی ہے (ملاحظہ ہو

کنز العمال جلد ۴ صفحہ ۴۰۴) کہ رسولؐ نے مجھ سے وصیت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ جب میں مر جاؤں تو مجھے سات مشکوں سے غسل دینا۔ ابن سعد نے طبقات جلد ۲، قسم ۲ صفحہ ۴۲ پر عبدالواحد بن ابی عوانہ سے روایت کی ہے کہ رسالت مآبؐ نے بمالک مرض موت فرمایا کہ اے علیؑ! جب میں مر جاؤں تو تم مجھے غسل دینا عبدالواحد کہتے ہیں کہ (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ ماثیہ مکرّم) حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا کہ: میں نے رسولؐ کو غسل دیا، میں جس صفہ
 جم کو غسل کے ارادے سے اٹھا تھا وہ میری متابعت کرتا تھا۔ امام حاکم نے مستدرک
 ج ۲ صفحہ ۵۵ پر اور علامہ ذہبی نے تلخیص مستدرک میں بسند استاد امیر المومنینؑ سے روایت
 کی ہے اور دونوں نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے امیر المومنینؑ فرماتے ہیں کہ میں نے
 رسولؐ کو غسل دیا اور مردوں سے جو بات دیکھنے میں آتی ہے منظر تھا کہ رسولؐ سے بھی
 ظہور پائی ہوئی ہے کہ نہیں۔ میں نے ایک بات بھی نہ دیکھی۔ رسولؐ زندہ اور مردہ دونوں
 حالتوں میں جسم خوشبو رہے۔ اس حدیث کو سید بن منصور نے اپنے سنن میں مروی
 نے اپنی کتاب جنازہ میں، ابوداؤد نے مراسیلہ میں ابن یسیع اور ابن ابی شیبہ نے سنن
 میں درج کیا ہے اور کنز العمال جلد ۴ صفحہ ۴ پر بھی موجود ہے۔ جناب ابن عباس سے
 روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ علیؑ کو چار باتیں ایسی حاصل ہیں جو کسی اور کو حاصل نہیں
 ہوئیں۔ علیؑ پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے رسولؐ کے ساتھ نماز پڑھی۔ علیؑ ہر عمر میں
 علمدار و غیر رہے، علیؑ ہی رسولؐ کے پاس اس دن ثابت قدم رہے جب کہ ہر شخص رسولؐ
 کو چھوڑ کر بھاگ گیا تھا اور علیؑ ہی وہ ہیں جنہوں نے رسولؐ کو غسل دیا اور قبر میں لٹایا،
 اس روایت کو ابن عبدالبر نے استیعاب میں بسند حالات امیر المومنینؑ اور حاکم نے
 مستدرک جلد ۲ صفحہ ۴ پر درج کیا ہے۔ ابوسعید خدری سے روایت ہے وہ فرماتے
 ہیں کہ رسالت مآبؐ نے ارشاد فرمایا: "اے علیؑ تم ہی مجھے غسل دو گے اور میرے
 دیون ادا کرو گے اور قبر میں مجھے دفن کرو گے۔" للاحظہ ہو کنز العمال ج ۶ صفحہ ۶۴
 عمر سے ایک حدیث مروی ہے جس میں رسولؐ نے علیؑ سے فرمایا: تم مجھے غسل
 دینے والے ہو، مجھے دفن کرنے والے ہو۔ کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۶۴ و منتخب کنز العمال
 بر حاشیہ منہ امام احمد جلد ۵ صفحہ ۴ حضرت علیؑ سے مروی ہے: آپ فرماتے ہیں کہ
 میں نے رسولؐ کو یہ کہتے سنا خط نے مجھے (علیؑ میں) پانچ چیزیں ایسی (باقی اگلے صفحہ پر)

کو پورا کریں۔ رسولؐ کی ذمہ داریاں اپنے سر لیں اور رسولؐ کے مرنے کے بعد

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۲۰) عطا کیں جو مجھ سے پیشتر انبیاء کو کسی میں عطا نہیں ہوئی پہلی بات تو یہ ہے کہ وہ میرے دیون ادا کریں گے اور مجھے دفن کریں گے۔ کنز العمال جلد ۶ ص ۱۲۱ جب رسولؐ کا جنازہ تیار ہوا اور لوگوں نے نماز جنازہ پڑھنا چاہی تو حضرت علیؑ نے کہا کہ رسولؐ کی نماز میں کوئی شخص امام نہ ہو گا۔ وہ تو مختارے امام ہیں زندگی میں بھی اور مرنے پر بھی لہذا لوگ تھوڑی تھوڑی دیر بعد آتے اور صفت بہ صفت نماز پڑھتے لیکن امت کسی نے نہ کی وہ لوگ تکبیر کہتے اور حضرت علیؑ جنازہ رسولؐ کے مقابل کھڑے ہو کر فرماتے اسلام ہو آپ پر اے پیغمبر خدا اور رحمت ہو اللہ کی۔ خداوند اہم گواہی دیتے ہیں کہ جو کچھ تو نے نازل کیا وہ رسولؐ نے ہم تک پہنچایا۔ امت کی پوری غیر خواہی کی۔ تیری راہ میں جہاد کیا یہاں تک کہ تو نے ان کے دین کو قوت بخشی اور ان کے کلمہ کو پورا کیا۔ خداوند پس ہیں قرار دے ان لوگوں میں جو پیغمبر پر تیرے نازل کیے ہوئے احکام کی پیروی کرتے ہیں اور رسولؐ کے اٹھ جانے کے بعد ہمیں ثابت قدم رکھ اور ہمیں ہمارے رسولؐ سے ملا۔ حضرت علیؑ یہ فرماتے اور لوگ آمین آمین کہتے۔ اسی طرح مردوں نے نماز پڑھی پھر مردوں نے پھر بچوں نے۔ یہ کل معنوں میں اہی الفاظ میں جو ہم نے ذکر کیا ابن سعد نے اپنی طبقات میں پیغمبر کے عمل کے بیان میں ذکر کیا ہے۔ رسولؐ کے جنازے پر سب سے پہلے بنی ہاشم آئے۔ پھر ہاشم بن پھر انس بن پھر دوسرے لوگ اور سب سے پہلے حضرت علیؑ اور جناب عباس نے نماز پڑھی یہ دونوں حضرات ایک صف میں کھڑے ہوئے اور پانچ تکبیریں کہیں۔

۱۔ ان سب مذکورہ بالا امور کے مطلق ائمہ طاہرین سے متواتر حدیثیں موجود ہیں۔ اہلبیتؑ سے قطع نظر غیروں میں طبرانی نے معجم کبیر میں ابن عمرؓ سے ابویعلیٰ نے اپنی (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ ماضیہ مفرغہ گزشتہ) مسند میں حضرت علیؑ سے جو روایت کی ہے تو ملاحظہ فرمائیے طبرانی کی حجت
 کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اے علیؑ تم میرے بھائی، میرے وزیر، میرے
 دیواندار کرو گے، میرے وعدوں کو پورا کرو گے اور میری ذمہ داریوں سے مجھے سبکدوش
 بناؤ گے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۰ پر ابن عمرؓ سے اسناد کر کے یہ حدیث مذکور ہے
 اور جلد ۶ صفحہ ۳۴ پر حضرت علیؑ کی طرف اسناد کر کے مذکور ہے۔ اسی جگہ علامہ ابو میری سے
 منقول ہے کہ اس حدیث کے کئی راوی ثقہ ہیں۔ ابن مردویہ و دہلی نے جناب سلمان
 فارسی سے روایت کی ہے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۵ کہ آنحضرتؐ نے فرمایا :
 علیؑ میرے وعدوں کو پورا کریں گے اور میرے دیواندار کریں گے اسی معنوں کی حدیث
 انس سے بزار نے روایت کی ہے۔ ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۱۵۳ امام احمد بن حنبل
 نے مسند جلد ۴ صفحہ ۱۶۴ پر حبشی بن جنادہ سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں
 نے رسولؐ کو کہتے سنا: میرے دیوانہ سوائے میرے یا علیؑ کے کوئی اور ادا نہیں کر سکتا
 اور ابن مردویہ نے امیر المؤمنینؑ سے روایت کی ہے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۶ صفحہ
 کہ حبیب آیہ وانذرنازل ہوا تو آنحضرتؐ نے فرمایا: علیؑ میرے دیواندار کریں گے
 میرے وعدوں کو پورا کریں گے۔ سعد سے روایت ہے کہ میں نے یوم حضر رسولؐ کو کہتے
 سنا: آپؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور خطبہ ارشاد فرمایا۔ بعد حمد و ثنائے الہی کے
 ارشاد فرمایا: اے لوگو! میں محتاد اول ہوں۔ لوگوں نے کہا بے شک یا رسول اللہ! پھر
 آپؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ اٹھا کر منہ ملایا یہ میرے دل میں اور یہی میری جانب
 سے میرے دیواندار کریں گے۔ اسی حدیث کو آپؐ صفحہ ۳۳۲ پر ملاحظہ فرما چکے ہیں۔
 عبدالرزاق نے اپنی جامع میں سمر سے انھوں نے قتادہ سے روایت کی ہے کہ علیؑ نے
 رسولؐ کے بعد چند لمحوں پر انجام دیے جن میں زیادہ تر رسولؐ کے کیے ہوئے وعدے
 تھے جنہیں آپؐ نے پورا کیا میرا خیال ہے کہ انھوں نے پانچ لاکھ (باقی اگلے صفحہ پر)

جب لوگوں میں اختلاف پیدا ہو تو احکام الہی اور امور بشریعت واضح کر دیں اور آپؐ امت سے فرما چکے تھے کہ:

”یہ علیؑ ہی مختار ہے دلی ہیں میرے بعد۔ اور یہ میرے
بھائی ہیں، میرے نواموں کے باپ ہیں۔ میرے وزیر ہیں۔“

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) درہم کہے تھے عبدالرزاق سے پوچھا گیا کہ کیا رسولؐ نے علیؑ کو اس کے استحقاق و وصیت بھی کی تھی انھوں نے جواب دیا کہ ہاں مجھے کوئی شک نہیں اس میں کہ رسولؐ نے ضرور علیؑ سے اس کی بابت وصیت کی تھی اور اگر رسولؐ وصیت نہ فرما گئے ہوتے تو لوگ علیؑ کو رسولؐ کے دیوانہ اور ادا کرنے دیتے۔ اس حدیث کو صاحب کنز العمال نے جلد ۲ صفحہ ۴۷۱ پر درج کیا ہے ملاحظہ ہو حدیث نمبر ۱۱۷۰۔

۱۔ بہشت میں کسی مخصوص موجود ہیں کہ آنحضرتؐ نے امیر المومنینؑ سے وصیت فرمائی تھی کہ آپ کے انتقال کے بعد امت میں کسی مسئلہ میں اختلاف پیدا ہو تو اس کی وضاحت کریں۔ ملاحظہ ہو صفحہ ۲۸۲ پر حدیث ۱۱۷۰ و علیؑ اس کے علاوہ اور بھی بہشت میں حدیثیں ہیں جن میں سے بعض ہم نے ذکر کی ہیں اور بعض کو شہرت کی حیثیت سے ذکر کرنا ضروری نہ سمجھا۔
۲۔ گزشتہ صفحات میں بیشتر مقامات پر اس پر روشنی ڈالی جا چکی ہے۔

۳۔ رسولؐ اور حضرت علیؑ میں موافقات کا قائم ہونا مستلزم احادیث سے ثابت ہے ہم نے اس پر کافی ثبوت فراہم کر دیے ہیں اس مسئلہ میں۔

۴۔ امیر المومنینؑ کا فرزند الن رسولؐ کا باپ ہونا و جہانی طور پر واضح ہے۔ حضرت سرور کائناتؐ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا کہ تم میرے بھائی ہو، میرے نور چشموں کے باپ ہو۔ تم میری سنت کی حمایت میں جہاد کرو گے، اس حدیث کو ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں درج کیا ہے ملاحظہ ہو کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۴۷۱ اور اس کے رواتع سب کے سب معتبر ہیں (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ ماثیہ صفحہ نمبر گزشتہ) جیسا کہ علامہ ابو میری نے تصریح کی ہے۔ امام احمد نے بھی اس حدیث کو سناب میں درج کیا ہے جیسا کہ مواہق محدثہ باب فضل ثانی سے پتہ چلتا ہے اور آنحضرتؐ نے یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ خداوند عالم نے ہر نبی کی ذریت کو اس کے سلب میں ودیت فرمایا اور میری ذریت کو سلب علیؑ میں قرار دیا۔ اس حدیث کو طبرانی نے معجم کبیر میں جناب جابر سے اور غلیب نے اپنی تاریخ میں ابن عباس سے روایت کیا ہے اور کنز العمال جلد ۱۵ ص ۱۵۵ پر موجود ہے۔ آنحضرتؐ نے بھی فرمایا کہ ہر دختر کی اولاد اپنے قبیلہ و خاندان کی طرف منسوب ہوتی ہے سوائے فرزندان فاطمہؑ کے۔ کہ میں ان کا ولی ہوں۔ میں ہی ان کا بزرگ و خاندان ہوں، میں ہی ان کا باپ ہوں۔ اس حدیث کو طبرانی نے جناب سیدہ سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث ان احادیث میں سے ایک ہے جسے ابن حجر نے مواہق باب ۱۱ مسئلہ ۱ پر نقل کیا ہے۔ اسی حدیث کو طبرانی نے ابن عمر سے بھی روایت کیا ہے جیسا کہ اسی صفحہ پر مذکور ہے۔ اسی جیسی حدیث مستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۶۲ پر جناب جابر سے روایت کی ہے اور لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر شیخین نے اپنے صحیحین میں درج نہیں کیا۔ ایک اور حدیث امام حاکم نے مستدرک میں اور ذہبی نے تحفیں مستدرک میں لکھی ہے اور شیخین کے سوا پر اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اس حدیث میں ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ مگر اے علیؑ تم میرے نور چشموں کے باپ ہو، مجھ سے ہر کچھ تک ہو اور بھی بہتری کی صحیح حدیثیں ہیں (بقیہ ماثیہ صفحہ نمبر گزشتہ) حضرت علیؑ کے وزیر رسول ہونے کے متعلق منہجہ اور ارشادات کے ایک حدیث آنت مینی بمنزلة ہارون من موسیٰ "ی کافی ہوگی۔

جیسا کہ ہم ۴ ۱۰ اور ۱۳ پر توضیح کر چکے ہیں۔ نیز دعوت حشر کے موقع پر جو آنحضرتؐ سے ارشاد فرمایا تھا اسی کو لے لیجئے۔ "نایکم یوازی فی علی امری هذا؟ فقال علی: انا یا رسول اللہ، اکون وزیرک علیہ؟ رسولؐ نے جمع سے پوچھا تھا کہ تم میں کون شخص ایسا ہے جو کار رسالت میں میرا (باقی اگلے صفحہ پر)

میرے شہزاد ہیں ، میرے ولی ہیں ، وحشی ہیں ، میرے شہر علم کا

(فقیر ماسیہ صوفی گزشتہ) بوجھ بٹائے۔ جب سب خاموش رہے تو حضرت علیؑ اٹھ کھڑے ہوئے اور کہا، میں آپ کا بوجھ ہٹانے والا ہوں گا۔ اور اس حدیث کو بھی آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں خدا بھلا کرے امام بوجھیری کا کیا اچھے اشارہ کہے ہیں۔ اپنے عقیدہ میں فراتے ہیں:

لَمْ يَزِدْهُ كَشْفَ الْغَطَاءِ بَيِّنَاتٍ

بَلْ هُوَ السُّنَّاسُ مَا عَلَيْهِ الْغَطَاءُ

”پر دے اٹھنے کے بعد بھی آپ کے یقین میں اضافہ کی گنجائش نہ تھی بلکہ آپ تو آفتاب ہیں جس پر کوئی پردہ نہیں۔“

۱۔ تمام امت اسلامیہ کا اتفاق ہے کہ کلام مجید میں ایک ایسی آیت ہے جس پر سوائے امیر المومنینؑ کے کسی نے عمل نہیں کیا۔ نہ آپ کے بعد تیاست تک کوئی اس پر عمل کر سکے گا اور وہ سورہ مبادلہ کی آیت ثجوی ہے۔ اس پر دوست و دشمن ہر ایک بلفظ و زبان متفق ہے اور اس کے متعلق شیخین کے معیار پر صریح صریح احادیث موجود ہیں جسے امت اسلام کا ہر نیک بہ فرد جانتا ہے۔ ملاحظہ ہو مستدرک جلد ۲ صفحہ ۴۸۲ اور اسی صفحہ پر علامہ ذہبیؒ کی تابعین مستدرک اور دیکھیے تفسیر قطبی، طبری، سیوطی، زعزعی، رازی و غیرہ کی تفاسیر۔

۲۔ چلے چل کر آپ ام سلمہ اور عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث ملاحظہ فرمائی گئی جس میں وفات سے چند لمحہ پیش آنحضرتؐ اور امیر المومنینؑ کی سرگوشی کا ذکر ہے جو ہیں آپ کو یہ بھی معلوم ہو گا۔

۳۔ طائف میں بھی ایسا ہی موقع پیش آیا تھا اور رسولؐ کے ارشاد فرمایا تھا کہ میں نے اپنے جی سے علیؑ سے سرگوشی نہیں کی بلکہ خدا نے خود ایسا کیا ہے اسی کے حکم سے میں نے ان سے سرگوشی کی وہیں ہم اس کی طرف بھی اشارہ کریں گے کہ آنحضرتؐ اور امیر المومنینؑ نے جناب عائشہؓ کے متعلق بھی سرگوشی کی۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

دروازہ ہیں، میری حکمت کے گھر کا دروازہ ہیں، امت کے لیے بابِ حفظ ہیں، امت کے لیے امان اور سفینہ نجات ہیں۔ ان کی اطاعت بھی اسی طرح فرض ہے جس طرح میری اطاعت فرض ہے، ان کی نافرمانی اسی طرح باعثِ ہلاکت ہے جس طرح میری نافرمانی، علیؑ کی پیروی میری پیروی ہے اور ان سے جدائی مجھ سے جدا ہے۔“

(جیسا کہ صفحہ ۲۸۰ کی سترہویں حدیث سے ثابت ہوتا ہے) : علیؑ سے جو صلح رکھے اس سے رسولؐ کی بھی صلح ہے اور جس نے علیؑ سے جنگ کی اس سے رسولؐ کی بھی برسرِ جنگ ہے۔ جس نے علیؑ سے موالات کی رسولؐ بھی اس کے ولی ہیں، (بقیہ ماشیہ ۳ صفحہ گزشتہ) امیر المومنینؑ کے دل ہونے کے متعلق آنحضرتؐ کا یہ قول کافی ہے جو اس مجلس کی حدیث میں مذکور ہے جسے ہم گزشتہ صفحات میں ذکر کر چکے ہیں: ”اے علیؑ تم دنیا و آخرت میں میرے ولی ہو۔ اس کے علاوہ یہ تو انہی واضح چیز ہے جس پر کسی دلیل کی ضرورت ہی نہیں۔ (بقیہ ماشیہ ۳ صفحہ گزشتہ) ۱۳۴ میں اس کے متعلق نفوس و گریہ چاہیے ہیں۔

لے ملاحظہ ہو صفحہ ۲۸۲ میں حدیث حلف اور اس پر جو ماشیہ ۴م نے سپردِ قلم کیا ہے وہ بھی دیکھیے۔

لے ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۲۸۳ میں حدیث عنا

لے ملاحظہ ہو صفحہ ۲۸۵ میں حدیث ۱۳۵

لے جیسا کہ ان احادیث کا فیصلہ ہے جو ہم نے صفحہ ۶۷ تا صفحہ ۶۸ پر بیان کیں۔

لے جیسا کہ صفحہ ۲۸۸ کی حدیث ۱۳۷ سے معلوم ہوتا ہے

لے امام احمد نے سند ۲۵ صفحہ ۲۲ پر ابو ہریرہؓ سے ایک حدیث روایت کی ہے کہ رسولؐ نے

علیؑ و قاتلہ حسن و حسینؑ کی طرف نظر کے ارشاد فرمایا۔ میں برسرِ جنگ ہوں (باقی اگلے صفحہ پر)

اور جس نے علیؑ کو دشمن رکھا رسولؐ بھی اس کے دشمن ہیں۔ جس نے علیؑ کو دوست رکھا۔ اس نے خدا اور خدا کے رسولؐ کو دوست رکھا۔ جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے خدا اور اس کے رسولؐ سے بغض رکھا۔ جس نے علیؑ سے

(بقیہ حاشیہ ص ۴۰۸) اس سے جو تم سے جنگ کرے اور میری بھی صلہ ہے اس سے جو تم سے صلہ رکھے۔ اور جس دن آپ سے ان حضرات کو اپنی چادر اڑھائی تھی اس دن کے متعلق بھی حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا تھا: انا حرب لمن حاربہم وسلم لمن سالمہم وعدو لمن عادہم چنانچہ علامہ حجرکی نے نضائے ملت میں پہلی آیت جو کہیں ہے اس کی تفسیر میں اس حدیث کو لکھا ہے۔ رسول کا یہ قول تو کافی مشہور ہو چکا ہے حزب علی حربی، او سلمہ سلمی۔ علی کی جنگ بیری جنگ ہے اور علیؑ کی صلہ بیری صلہ ہے۔

اے حاضرانِ دنیا! ہمارے صفحہ ۲۹ پر حدیث عنہ کے علاوہ اس کے رسول کا یہ ارشاد اللہم وال من والاہ وعاد من عادہ (خداوند! تو دوست رکھ اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے) جو حدیث تواتر تک پہنچا ہوا ہے کچھ کافی ہے نیز مکتوب نسبہ پر بریدہ کی حدیث ملاحظہ فرمائیے جس میں آنحضرتؐ کا یہ قول ہے کہ جس نے علیؑ سے بدائی اختیار کی اس نے مجھ سے بدائی اختیار کی۔ یہ حدیث بھی حدیث تواتر کو پہنچی ہوئی ہے لایعجبہ الا مومن ولا یبغضہ الا منافق، انہ وانفذہ لعہد النبی الا تمی۔ علیؑ کو مومن ہی دوست رکھے گا اور منافق ہی دشمن ہوگا۔ یہ قول وقرار ہے نبیؐ کا۔

۲۲ م جیسا کہ ۲۲ پر بیان کی ہوئی حدیث ۹، عنہ، ۲۰، علیؑ سے

ثابت ہوتا ہے۔

موالات رکھی اس نے خدا اور رسولؐ سے موالات رکھی اور جس نے علیؑ سے عداوت رکھی اس نے خدا اور رسولؐ سے عداوت رکھی۔ جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے خدا اور رسولؐ کو اذیت دی جس نے علیؑ کو سب و شتم کیا اس نے خدا اور رسولؐ کو سب و شتم کیا۔ علیؑ نیکو کاروں کے امام، بدکاروں کے قتل کرنے والے ہیں جس نے علیؑ کی مدد کی وہ منصور ہوا، جس نے علیؑ کی مدد سے گریز کیا ذلیل و خوار ہوا، علیؑ مسلمانوں کے سردار متعین کے امام، روشن پیشانی والوں کو جنت تک لے جانے والے ہیں علیؑ ہدایت کا علم ہیں، ادویائے خدا کے امام ہیں، نور ہیں، فرما بندگانِ الہی کے لیے، اور وہ کامر ہیں جسے خدا نے متعین پر لازم کیا ہے۔

۱۔ صفحہ ۲۹۴ کی حدیث ۳۳۳ سے اس کی وضاحت ہوتی ہے نیز رسول کا یہ ارشاد کہ اللہم وال من والاہ وعاد من عاادہ ہی کافی ہے اس کے ثبوت کے لیے۔
۲۔ اس کے ثبوت کے لیے عمرو بن شاس والی حدیث سن چکے ہیں جس میں رسولؐ نے فرمایا ہے کہ جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی عمرو بن شاس کی حدیث کو امام احمد نے مسند ۴ ج ۲۵۳ پر امام حاکم نے مستدرک ج ۲ ص ۱۳۲ پر ابی نے تفسیر مستدرک میں اسی صطر پر اس حدیث کی صحت کا اعتراف کرتے ہوئے ذکر کیا ہے نیز بخاری نے تاریخ میں ابن سعد نے طبقات میں ابن ابی شیبہ نے اپنے مسند میں طبرانی نے معجم کبیر میں بھی اس کی روایت کی ہے۔ کنز العمال ج ۶ صفحہ ۴۰۰ پر بھی موجود ہے۔

۳۔ جیسا کہ صفحہ ۲۸۹ میں اٹھا رہی حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔

۴۔ جیسا کہ صفحہ ۲۷۷ کی پہلی حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔

۵۔ ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۲۷۷ پر حدیث ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰،

یہی علیؑ صدیق اکبر ہیں، اس امت کے فاروق ہیں، مومنین کے سردار ہیں، یہ بمنزلہ فرقان عظیم اور ذکر حکیم کے ہیں۔ علیؑ رسولؐ کے لیے ایسے ہیں جیسے موسیٰؑ کے لیے ہارونؑ تھے۔

علیؑ کو رسولؐ سے وہی منزلت حاصل ہے جو منزلت رسولؐ کو خدا سے ہے۔ علیؑ رسولؐ کے لیے ایسے ہیں جیسے بدن کے لیے سر، علیؑ مثل نفس رسولؐ کے ہیں۔ خداوند عالم نے تمام روئے زمین کے باشندوں پر نظر ڈالی اور رسولؐ و علیؑ کو منتخب کیا۔ رسولؐ کا ایک یہی ارشاد لے لیجیے جو آپ نے حجۃ الوداع کے موقع پر یوم عرفات فرمایا تھا کہ میرے فرائض کی ادائیگی علیؑ ہی کر سکتے ہیں۔

لے جیسا کہ صفحہ ۲۸۱ کی حدیث عٹ سے واضح ہوتا ہے۔

۲۔ مکتوب نمبر ۴ میں آپ صبح حدیثیں اس کے ثبوت میں سن چکے ہیں ان احادیث کے دیکھنے کے بعد صاحب بعثت کے لیے تو پھر کسی حکم و مشورہ کی گمانشائی نہیں رہتی۔

صفحہ ۳۱۵ پر یہ حدیث بھی ذکر کی گئی علیا مع الفضل والقوات مع علیؑ لا یفترقا۔ علیؑ مسکن کے ساتھ ہیں اور فرقان علیؑ کے ساتھ ہے، دونوں کبھی جدا نہ ہوں گے

۳۔ جیسا کہ ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶ اور ۱۷ تک ہماری تحریر سے وضاحت ہوتی ہے۔

۴۔ جیسا کہ صفحہ ۲۸۵ کی تیسری حدیث سے ثابت ہوتا ہے

۵۔ صفحہ ۳۱۶ پر حدیث علیؑ من بمنزلۃ راسی من سیدی ذکر کی جا چکی ہے

۶۔ جیسا کہ آیت مابلہ بتاتی ہے نیز عبدالرحمن بن عوف کی حدیث جسے ہم نے صفحہ ۲۱۶ کے آخر میں درج کیا ہے۔

۷۔ جیسا کہ ہم صفحہ ۴۰۹ تا صفحہ ۴۱۰ پر اس کے متعلق مریخی احادیث ذکر چکے ہیں،

۸۔ ملاحظہ ہو صفحہ ۲۸۵ پر حدیث عٹ اور اس حدیث پر جو ہم نے ماضیہ تحریر کیا ہے وہ بھی دیکھیے۔

اس کے علاوہ کثرت ایسی خصوصیات سے پیغمبرؐ نے امیر المومنینؑ کو سرفراز کیا جو صرف وصی ہی کے لیے زیب دیتی ہیں اور قائم مقام پیغمبرؐ ہی کے لیے مناسب ہیں۔ لہذا ان خصوصیات اور مخصوص فضائل و کمالات کے بعد امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؐ ہونے سے انکار کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے کتنی حدیثوں کو جھٹلایا جائے گا اور کہاں تک جھٹلایا جاسکتا ہے۔

حضرات اہل سنت جو امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؐ ہونے سے انکار کرتے ہیں تو اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ اگر امیر المومنینؑ کو وصی رسولؐ تسلیم کر لیا جائے تو پھر خلفائے ثلاثہ کی خلافت باطل ہو جاتی ہے۔

اور بخاری و دیگر نئے طاہر بن معرفت والی حدیث جو ذکر کی ہے جس میں ہے کہ میں نے عبد اللہ بن ابی اوفیٰؓ سے پوچھا کہ کیا رسولؐ نے وصیت فرمائی؟ انھوں نے جواب دیا، نہیں۔ میں نے کہا: رسولؐ لوگوں پر تو وصیت کرنا واجب کریں اور خود وصیت نہ کریں۔ تو انھوں نے جواب دیا کہ آنحضرتؐ نے کتاب خدا کے مستقل وصیت فرمائی۔ یہ حدیث ہمارے لیے حجت نہیں اور نہ ہمارے جواب میں پیش کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ ہم لوگوں کے یہاں یہ ثابت نہیں۔ مزید برآں یہ تو سیاست کی کارسازیاں تھیں۔ حکومت کے جبر و تشدد کا نتیجہ ہے۔ ان سب باتوں سے قطع نظر یہی بات تو یہ ہے کہ امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؐ ہونے کے متعلق ائمہ طاہرینؑ سے صحیح و متواتر حدیثیں موجود ہیں لہذا ان حدیثوں کی معارض حدیثیں رد کر دی جائیں گی اس کے علاوہ امیر المومنینؑ کا وصی پیغمبرؐ ہونا تو ایسا اظہارِ شمس ہے جس پر دلیل و برہان پیش کرنے کی ضرورت ہی نہیں۔ خود عقل تسبیح ہے۔ وجدان

لے مرت مقل ہی سے پوچھیے دیکھیے کیا کہتی ہے۔ عقل کے نزدیک ناممکن ہے (باقی اگلے صفحہ)

دلاست کرتا ہے کہ یقیناً رسولؐ نے امیر المومنینؑ کو اپنا وصی مقرر فرمایا۔
 اور بخاری نے ابن ابی اوفیٰ سے یہ جو روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ نے
 کتاب خدا کے متعلق وصیت فرمائی تو یہ درست ہے مگر رسولؐ کا پورا ارشاد
 نہیں ذکر کیا گیا۔ کیونکہ رسولؐ نے جہاں کتاب خدا کے متعلق وصیت فرمائی وہاں
 اہل بیتؑ سے تمسک کر کے کا بھی حکم دیا۔ ایک ساتھ دونوں سے تمسک کی

(یعنی حاشیہ صفحہ نمبر ۴۳۰) کہ رسولؐ اپنی امت کو نہ وصیت کا حکم دیں اتنی سنی ہنرمایں اور خود وصیت
 نہ کریں دراصل ایک اہل حق کی نسبت پیغمبرؐ کا وصیت فرمانا یادہ مزدوری تھا کیونکہ کسی اور مرنے والے نے
 نہ تو ایسا کہ چھوڑا جیسا رسولؐ نے چھوڑا اور نہ ایسے ایام چھوڑے جیسے رسولؐ نے چھوڑے نہ کسی ام
 کے متروکات نہ درویشان کا درپرست کے ایسے محتاج ہوئے جیسا رسولؐ کی چھوڑی ہوئی چیزیں
 کسی غفلت و نگران کی محتاج تھیں۔ یا رسولؐ کے چھوڑے ہوئے ایام سرپرست کے مزدورت سند
 تھے چاہے سجدہ ریزوں، سبھا اپنے قیمتی ترکہ یعنی شرفیت البیہ احکام الہی کو پڑھیں چھوڑ جائیں اور اپنے
 ایام یعنی تمام روئے زمین کے باشندوں کو پڑھیں جیسے سہارا چھوڑ دی کہ وہ غلو کریں کھائے پھر رہا اور
 اپنی خواہشوں کے مطابق چلتے پھرتے رہیں اور ایسا نگران و منتظم نہ چھوڑیں جس کے ذریعہ بندوں پر
 خدا کی محبت قائم ہو۔ علاوہ اس کے وہ ان بھی ہی کہتا ہے کہ رسولؐ نے علیؑ کو اپنا وصی مقرر فرمایا
 کیونکہ ہم سمجھتے ہیں کہ رسولؐ نے علیؑ کو اپنے منسل و منوط و کفیل و دخی کا حکم دیا۔ دیون کی ادائیگی
 ذمہ داریوں سے بری الذمہ بنانے اور اختلافات کے وقت حق کی وصاحت کرنے کی تاکید کی نیز
 لوگوں کو بھی باخبر کر دیا کہ ہمارے بعد علیؑ اٹھارے ولی ہیں اس کے علاوہ اور خصوصیات
 امیر المومنینؑ کے ہیں ان کے گوش گزار کر دیے جن میں ہم اس مکتوب کے شروع میں اشارتاً
 ذکر کر چکے ہیں لہذا ہمارا وجدان بتاتا ہے کہ یقیناً رسولؐ نے حضرت علیؑ کو اپنا وصی فرمایا ہو گا
 اور ضروری بنائے دیئے جیسے تھے۔

تاکید کی اور امت سے فرما دیا تھا کہ خداوند عالم کی دونوں رستیوں کو مضبوطی سے تھامے رہنا اور ڈرا دیا تھا کہ اگر دونوں سے تمک نہ کرو گے تو گمراہ ہو جاؤ گے اور یہ بھی امت کو بتا دیا تھا کہ متراں والہ بیتؑ کیسی جہانہ ہوں گے یہاں تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس پہنچیں۔

اس باب میں بکثرت متواتر حدیثیں ائمہ طاہرین سے مروی ہیں الہدیت طاہرینؑ کے علاوہ اشعار کی روایت کی ہوئی متعدد حدیثیں ہم گزشتہ اوراق میں ذکر کر چکے ہیں۔

ش

مکتوب نمبر ۳۶

افضل ازواج

یہ آسمنہ آپ جناب عائشہ ام المومنین جو افضل ازواج بنتی ہیں ان سے کیوں روگرداں ہیں کہ آپ نے ان کی حدیث کو پس پشت ڈال دیا؟ گویا کچھ حقیقت ہی نہیں اس کی۔ حالانکہ انھیں کا قول فیصلہ کن ہے۔ جو وہ فیصلہ فرمادیں وہی بنی برائے نجات ہو گا۔ پھر بھی آپ کی جو رائے ہو اس پر اعتراض کی وجہ بتائیے کہ ہم بھی سوچیں سمجھیں۔

س

جوابِ مکتوب

جناب عائشہ افضل ازواجِ نبیؐ نہ تھیں

جناب عائشہ کا افضل ازواجِ نبیؐ ہونا تسلیم کے قابل نہیں۔ جناب عائشہ افضل ازواجِ نبیؐ ہو بھی کیونکر سکتی ہیں، کیونکہ ان کی رو میں خود ان سے صحیح حدیث مروی ہے۔ جناب عائشہ فرماتی ہیں کہ:

”ایک دن پیغمبرؐ نے جناب خدیجہ کا تذکرہ فرمایا تو مجھے برا معلوم ہوا۔ میں نے کہا: وہ تو بڑھیا تھیں ایسی تھیں ویسی تھیں اور خداوند عالم نے آپؐ کو ان سے اچھی بیوی دی۔ (اشارہ تھا اپنی طرف) آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا: خداوند عالم نے اس سے اچھی بیوی مجھے نہیں دی۔ وہ مجھ پر اس وقت ایمان لائی جب سب میرا انکار کرتے تھے اور اس وقت میری تصدیق کی جب سب جھٹلاتے تھے اور اس وقت انھوں نے اپنے مال میں شریک بنایا جب سب نے مجھے محروم کر رکھا تھا اور خدا نے مجھے ان سے اولاد مرحمت کی اور دوسری بیویوں سے اولاد نہ دی۔“

یہ حدیث اور اس کے بعد والی حدیث بہت مشہور صحیح احادیث میں سے ہے ملاحظہ فرمائیے انتیحاب بن عبد البر میں حالات جناب خدیجہ لعینہ انہی الفاظ (باقی اگلے صفحہ)

جنابِ خدیجہ تمام ازواج میں افضل ہیں

جناب عائشہ سے یہ حدیث بھی مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ :
 ” رسول اللہ جب تک خدیجہ کا ذکر نہ کر لیتے اور ان کی خوب
 مدح و ثناء نہ فرما لیتے گھر سے جاتے نہیں۔ ایک دن آپ نے
 حسب دستور خدیجہ کا ذکر فرمایا تو مجھے بڑی غیرت معلوم ہوئی میں
 نے کہا : وہ تو بڑھیا تھیں اور اب خدانے ان سے بہتر بیوی آپ
 کو دی یہ سن کر رسولؐ غصہ سے بھر گئے۔ غیظ و غضب کا یہ عالم
 تھا کہ سر کے آگے کے بال غصہ کے مارے پلنے لگے۔ آپ نے
 ارشاد فرمایا : خدا کی قسم ان سے بہتر بیوی مجھے نہیں ملی۔ وہ مجھ
 پر اس وقت ایمان لائیں جب سب لوگ کفر اختیار کیے
 ہوئے تھے۔ اس وقت میری تقدیر کی جب سب مجھے مہملاتے
 تھے اور اپنا کل مال و زر میرے حوالے کر دیا جب سب مجھے محروم
 کیے ہوئے تھے اور انھیں کے بطن سے خدانے مجھے اولاد مرحمت
 فرمائی۔ اور دوسری بیویوں سے کوئی اولاد مجھے نہ دی۔“

لہذا ازواجِ رسولؐ میں سب سے افضل و اشرف جناب خدیجہ الکبریٰ
 ہیں جو اس امت کی صدیقہ ہیں جو سب سے پہلے ایمان لائیں جنہوں نے سب
 سے پہلے کتابِ خدا کی تقدیر کی اور رسولؐ سے ہمدردی کی اور رسولؐ پر وحی

(نقیہ حاشیہ ص ۱۰۸ مشن) میں جو میں نے ابھی عرض کیے یہ دونوں حدیثیں موجود ہیں قریب قریب انھیں
 الفاظ کے ساتھ بخاری و مسلم نے بھی اپنی صحیحین میں ان دونوں حدیثوں کو ذکر کیا ہے۔

نازل ہوئی تھی کہ جناب خدیجہ کو بشارت دے دیں کہ ان کے لیے جنت میں جواہرات کا گھر ہے۔ رسولؐ نے صاف لفظوں میں صراحت فرمادی تھی کہ جناب خدیجہ سب سے افضل و اشرف ہیں چنانچہ آپؐ نے فرمایا:

”جنت کی عورتوں میں چار عورتیں سب سے بہتر ہیں۔ خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمدؐ، آسیہ بنت مراحم، مریم بنت عمران“

آنحضرتؐ نے یہ بھی ارشاد فرمایا:

”تمام عالم کی عورتوں میں سب سے بہتر مریم بنت عمران، خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمدؐ اور آسیہ بنت مراحم ہیں“

اسی طرح اور بہت سی سریکی حدیثیں پیغمبرؐ کی ہیں جو جملہ احادیث نبویؐ اور ارشادات پیغمبرؐ میں صیح تر اور ثابت تر ہیں۔

اس کے علاوہ ہم تو یہ بھی کہتے ہیں کہ جناب خدیجہ کے علاوہ دیگر ازواج پیغمبرؐ سے بھی جناب عائشہؓ کو افضل کہنا درست نہیں۔ صیح حدیثیں، معتبر روایات و اخبار بتاتے ہیں کہ جناب عائشہؓ کو دیگر ازواج پر کوئی فضیلت نہ تھی جیسا کہ صاحبانِ نظر و اربابِ عقل سے پوشیدہ نہیں۔ کئی مرتبہ ایسا ہوا کہ جناب عائشہؓ نے اپنے کو بمقابلہ دیگر ازواج پیغمبرؐ افضل و اشرف خیال کیا مگر رسولؐ نے تردید کر دی جیسا کہ جناب صفیہ بنت جحش کے واقعہ سے پتہ چلتا ہے۔

نہ جیسا کہ امام بخاری نے صیح بخاری جلد ۳ صفحہ ۱۷۰ باب غیرۃ النساء او آخر کتاب النکاح میں روایت کی ہے۔

لے ہم نے اپنی کتاب کلمہ غراء میں اسے تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

”رسولؐ جناب صفیہ کے پاس آئے تو دیکھا کہ وہ رو رہی ہیں۔ آپ نے رونے کی وجہ پوچھی۔ صفیہ نے جواب دیا: مجھے معلوم ہوا ہے کہ عائشہ اور حفصہ میری برائیاں کرتی رہتی ہیں اور کہتی ہیں کہ ہم صفیہ سے بہتر ہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: تم نے یہ کیوں نہ کہہ دیا کہ تم دونوں مجھ سے بہتر کیونکر ہو سکتی ہو۔ میرے مقابلے میں تمہاری کیا حقیقت ہے؟ میرے باپ جناب ہارونؓ اور چچا جناب یسویؓ، شوہر محمد مصطفیٰؐ ہیں جو عالم النبیؐ ہیں۔ جناب عائشہ کے حالات ملاحظہ فرمائیے، ان کے افعال و اقوال میں ان کی حرکتوں کا جائزہ لیجیے تو ہمارے قول کی صداقت آپ پر واضح ہو جائے گی۔ رہ گیا یہ کہ وصیت پیغمبرؐ کے متعلق جو حدیث وہ بیان کرتی ہیں اسے ہم کیوں نہیں ماننے تو مختصراً یہ سمجھ لیجیے کہ ان کی حدیث حجت نہیں۔ اب کیوں نہیں حجت ہے؟ مگر اسباب کے پیش نظر ہم ان کی حدیث کو قابل اعتناء نہیں سمجھتے اسے نہ بولچے تو بہتر ہے۔

ش

لے ترمذی نے بطریق مذکور ام المومنین صفیہ سے روایت کی ہے اس حدیث کی اور ابن عبد البر نے حالات صفیہ کے ذیل میں استیعاب میں اس حدیث کو بیان کیا ہے۔ اور ابن جریر مطاعی نے بھی اپنی اصابہ میں بعض حالات جناب صفیہؓ اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔ نیز شیخ رشید رضاؒ نے اپنے جریدہ شمارہ نمبر ۱۲ صفحہ ۵۸۹ پر ذکر کیا ہے۔ اس کے علاوہ اور بہت سے حضرات نے اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

مکتوب نمبر ۳۷

آپ ان لوگوں میں ہیں جو نہ کسی کو دھوکا دیتے ہیں نہ مکر و فریب سے کام لیتے ہیں اور نہ ان لوگوں میں سے ہیں جو دل میں کچھ رکھتے ہیں اور زبان سے کچھ کہتے ہیں آپ براہ کرم تفصیل فرمائیے۔ یہ بہت ضروری ہے، میں حق کا طلبگار ہوں لہذا بجز تشریح و تفصیل آپ کے لیے کوئی چارہ نہیں۔

س

جواب مکتوب

حضرت عائشہ سے اعراض کے وجوہ

آپ تفصیل پر مجھے مجبور کر رہے ہیں مالاںکہ تشریح و تفصیل آپ کے لیے

چنداں مزدوری نہ تھی کیونکہ آپ بے خبر نہیں کہ سب عائشہ ہی کا کیا دھرا ہے
 ۱۵ اے باد صبا میں ہمہ آوردہ تست ہے

انھیں کی وجہ سے ہم لوگوں کو یہ دن دیکھتے ہیں آئے انھیں نے امیر المومنینؑ
 کے وصی پیغمبرؑ ہونے کو نیا منیا کیا۔ دنیا سے چھپایا کسی کو خبر نہ ہونے دی
 اور اگر کسی دوسرے ذریعہ سے پتہ چل بھی گیا تو غلط ثابت کرنے کے لیے
 ایڑی چوٹی کا زور لگایا۔ صاف و صریح ارشادات پیغمبرؑ واضح نصوص کو
 محو کر لے مٹانے کے لیے اپنی پوری توانائیاں صرف کر دیں۔ جتنی آفتیں ٹوٹیں
 انھیں کی وجہ سے۔ اہل بیتؑ پر جتنی مصیبتیں نازل ہوئیں آپ ہی کی بدولت،
 سارے فتنہ و فساد، ہربلا و مصیبت کی جڑ یہی ہیں جنھوں نے امیر المومنینؑ سے
 جنگ کرنے کے لیے شہر بہ شہر دورہ کیا اور آپ کی غلامت چھیننے اور تخت
 سلطنت اٹھنے کی فکر میں لشکرے کر حملہ آور ہوئیں۔ جو کچھ ہوا اس کا کیا ذکر
 کروں آپ اچھے ہی خیالات رکھیے۔ حقیقت کا سوال نہ کیجیے۔

لہذا امیر المومنینؑ کے وصی پیغمبرؑ نہ ہونے پر جناب عائشہ کے قول سے
 استدلال کرنا (وہ عائشہ جو تخت تزلزل دشمن امیر المومنینؑ تھیں) مہٹ دھری ہے
 جس کی کسی منصف مزاج سے توقع نہیں۔

علیؑ پر عائشہ کی طرف سے ایک مصیبت نازل نہیں ہوئی نہ معلوم
 انھوں نے کتنی آفتیں ڈھالی ہیں۔ امیر المومنینؑ کی وصایت سے انکار کہیں
 کم ہے۔ جنگ جمل، صفین اور جنگ جمل کبیر سے جس میں دل کی حالت آئینہ ہوئی

۱۶ جیسا کہ صحیح حدیثوں کا فیصلہ ہے۔ ملاحظہ فرمائیے صحیح بخاری کتاب الجہاد والسیر ۱۲۵

جلد ۲ ب۔ مساجد فی بیوت ازدواج النبیؐ۔

۱۷ جمل، صفین اور کربلا وغیرہ میں ۲۵ ربیع الثانی ۴۰ کو امیر المومنینؑ کے (باقی صفحہ منظر)

پوشیدہ عداوت آشکار ہو گئی۔ امیر المومنین سے برسرِ پیکار ہونے سے قبل جو دلی عناد تھا آپ کو یا لڑائیوں کے بعد جو پیچ و تاب غم و غصہ امیر المومنین کی طرف سے مرتے دم تک راسخ رہا حتیٰ کہ آپ نے امیر المومنین کی خبر انتقال سن کر سجدہ شکر کیا۔ اور خوشی کے اظہار پڑھے ان سب باتوں کا نمونہ آپ نے اس جنگ میں پیش کر دیا تھا۔ اگر آپ فرمائیں تو میں انہیں کی روایت کردہ حدیثوں سے

(یعنی حاشیہ مؤخر شدہ) وارد و بصر ہونے کے قبل پیش آیا تھا۔ امیر المومنین ابھی پہنچے نہ پائے تھے کہ عتاب عائشہ بصرہ پر حملہ کر بیٹھیں۔ ان کے ساتھ طلحہ و زہر بھی تھے۔ اس وقت بصرہ کے حاکم شان بن ضعیف انصاری تھے۔ اس جنگ میں پارشیان امیر المومنین مسجد کے اندر شہید ہوئے اور ستر طرفہ ان عائشہ قتل ہوئے عثمان بن ضعیف گرفتار کر لیے گئے یہ بڑے جلیل القدر صحابی و پیغمبر تھے لوگوں نے چاہا کہ انہیں بھی قتل کر ڈالیں مگر ڈرے کہ کہیں ان کے بھائی اور انصار ان کا انتقام لینے پر تزل بائیں۔ اس لیے قتل تو نہ کیا صرف وارسی ہو چکے بھنڈوں اور سر کے بال مونڈ ڈالے۔ دود کو بکھا کچھ دن قید میں رکھ کر بصرہ سے نکال دیا۔ حکیم بن جبہ جو صاحبِ بصیرت و زیرِ کٹ وانا بزرگ تھے، حضرت عائشہ کے مقابلہ کے لیے اپنے قبیلہ بنو عبد القیس کی معیت میں کمر بستہ ہوئے۔ ان کے ساتھ قنبرہ کی بھی ایک جماعت ہو گئی۔ جنگ ہوئی سگر سب ایک ایک کر کے شہید ہوئے حکیم کے ساتھ ان کے فرزند اشرف اور ان کے بھائی دعل بھی شہید ہوئے۔ اور بصرہ فتح ہو گیا۔ پھر امیر المومنین تشریف لائے تو اپنے لشکر کو نے کرعت آرا ہوئیں اور اس مرتبہ جنگ جن امیر پیش آئی۔ ان دونوں جنگوں کی پوری تفصیل تاریخ کامل و طبری اور دیگر کتب میر و اخبار میں موجود ہے

اے جیسا ثقہ راویان حدیث و اربابِ تاریخ نے ذکر کیا جیسے علامہ ابو العزیز مہمانی کہ انہوں نے بھی اپنی کتاب مناقب الطاہرین میں بسلسلہ احوال امیر المومنین بیان کیا ہے۔

چند نمونے پیش کروں جن سے آپ کو اندازہ ہو کہ وہ امیر المومنینؑ کی عداوت میں کس انتہا کو پہنچی ہوئی تھیں۔ غیبیہ: جناب عائشہ فرماتی ہیں کہ:

”رسولؐ پر مرض کی زیادتی ہوئی اور اذیت بہت بڑھ گئی تو آپ برآمد ہوئے اس حالت میں کہ دو آدمیوں کا سہارا لیے ہوئے تھے اور آپ کے پیر زمین پر گھسٹتے جاتے تھے جن دو آدمیوں کا آپ سہارا کر نکلتے تھے ان میں ایک تو عباس بن عبد المطلب تھے اور دوسرا ایک اور شخص تھا“

جس شخص نے اس حدیث کو جناب عائشہ سے روایت کیا ہے یعنی عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود۔ ان کا بیان ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عباس سے اس کا ذکر کیا تو انہوں نے مجھ سے پوچھا کہ تم جانتے ہو وہ دوسرا شخص کون تھا۔ جس کا نام عائشہ نے نہیں لیا۔ کہا: نہیں۔ کہا: وہ علیؑ ہیں۔ پھر عبد اللہ بن عباس نے کہا:

”علیؑ کی کوئی اچھائی عائشہ کو سہل معلوم نہیں ہوئی۔“

لے جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو بخاری نے مسیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۶۶ باب مرض النبی ووفات میں روایت کی ہے۔

لے یہ کلمہ خاص کر یمن ابن عباس کا فقرہ ان عائشہ لا تعطیہ لہ نفسی مجید بخاری نے نہیں لکھا بلکہ مرتبہ اوپر والی عبارت لکھ کر چھوڑ دیا ہے جیسا کہ الفاظ حدیث میں کتر جو منت کی پرانی عادت ہے لیکن بے شمار اصحاب سنن نے جہاں اس حدیث کو لکھا ہے وہاں ابن عباس کا یہ فقرہ بھی مزور لکھا ہے جیسے علامہ ابن سعد کہ انہوں نے طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم ثانی صفحہ ۱۳۵ پر اسی حدیث کو بسلسلہ اسناد درج کیا ہے اور سلسلہ اسناد کے کل کے کل رجال حجت ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ جب جناب عائشہؓ کو امیر المومنینؓ کی کوئی خوبی گوارا نہ تھی اور وہ ان لوگوں تک کے ساتھ علیؓ کا نام لینا پسند نہ کرتی تھیں جو رسولؐ کے ساتھ ایک قدم چلے تو وہ علیؓ کے دھڑے رسولؐ ہونے کو بیان کرنا کیسے پسند کر سکتی تھیں جو تمام خوبیوں کو اپنے دامن میں لیے ہوئے ہے۔ امام احمد بن حنبل نے اپنی مسند جلد ۶ صفحہ ۱۱۳ پر جناب عائشہؓ کی ایک حدیث عطار بن یسار سے نقل کی ہے۔ عطار بن یسار کہتے ہیں کہ :

”ایک شخص جناب عائشہؓ کی خدمت میں آیا اور حضرت علیؓ اور جناب عمارؓ کو گالیاں دینے لگا۔ اس پر جناب عائشہؓ بولیں ”علیؓ کو گالیاں دینے سے میں منع نہیں کرتی لیکن عمارؓ کو گالیاں نہ دو“ میں نے رسولؐ کو عمارؓ کے متعلق کہتے سنا ہے کہ عمارؓ وہ شخص ہیں کہ اگر انھیں دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا جائے تو وہ وہی اختیار کریں گے جو زیادہ بہتر اور زیادہ موجب رستگاری ہو۔“

اللہ اکبر! عمارؓ کو گالیاں دینے سے جناب عائشہؓ تو منع کریں۔ رسولؐ کے مرت اس قول کی بنا پر کہ عمارؓ کو اگر دو چیزوں میں اختیار دیا جائے تو وہ وہی اختیار کریں گے جو بہتر و افضل ہو۔ اور علیؓ کے متعلق ناسزا کلمات کہنے سے جن میں منع کرتیں۔ وہ علیؓ جو رسولؐ کے بھائی ہیں، رسولؐ کے ولی ہیں، رسولؐ کے لیے ایسے ہیں جیسے جناب ہارونؓ موسیٰؓ کے لیے تھے۔ رسولؐ کے ہمدرد و ہمراز ہیں۔ امت رسولؐ میں سب سے چھٹا فیصلہ کرنے والے ہیں۔ شہر علم پیغمبرؐ کے دروازہ ہیں اور وہ ہیں جن کو خدا و رسولؐ دوست رکھتے ہیں اور وہ بھی خدا و رسولؐ کو دوست رکھتے ہیں جو تمام مسلمانوں میں

سب سے پہلے اسلام لائے، جنہوں نے سب سے پہلے ایمان قبول کیا، جو سب سے زیادہ علم کے مالک تھے، جن کے فضائل بے حساب ہیں۔ انہیں معلوم ہوتا ہے کہ جیسے جناب عائشہ جانتی ہی نہ تھیں کہ علیؑ کو خدا کے یہاں کیا منزلت حاصل ہے، رسولؐ کے دل میں علیؑ کی کیا جگہ ہے؟ اسلام میں کیا درجہ ہے ان کا، اسلام کی راہ میں کتنی سختیاں جھیلی ہیں انہوں نے، کتنی آزمائشوں میں ثابت قدم رہے اور غالباً جناب عائشہ نے نہ تو امیر المؤمنینؑ کی شان میں نازل وار و کلام مجید کی آیتیں سنیں نہ احادیث پیغمبرؐ سے کہ کم سے کم عمار کے برابر تو رکھتیں جس طرح عمار کو گائیاں دینے سے منع کیا علیؑ کے متعلق بھی منع فرماتیں، جناب عائشہ کے اس جملہ پر کہ

”میں نے رسولؐ کو دیکھا، درآسمانیکہ انھیں اپنے سینہ پرٹائے ہوئے تھے۔ آپؐ نے طشت منگایا، اس کی طرف جھکے۔ اسی حالت میں آپؐ کا دم نکل گیا اور مجھے خبر بھی نہ ہوئی۔ لہذا علیؑ سے انہوں نے وصیت کہاں فرمائی؟“

جب غور کرتا ہوں تو میری حیرت کاٹھکانا نہیں رہتا، سمجھ میں نہیں آتا۔ کہ میں ان کے اس جملہ کے کس کس گوشے پر متبرہ کروں، ان کا یہ فقرہ مختلف جہتوں سے قابل بحث ہے۔

خدا کے لیے مجھے کوئی سمجھاوے کہ آنحضرتؐ کا اس طرح انتقال فرمانا چاہیا کہ جناب عائشہ بیان فرماتی ہیں یہ کیونکر دلیل ہے کہ آپؐ نے وصیت نہ فرمائی؟ اس طرح انتقال کرنے سے یہ کب لازم آتا ہے کہ آپؐ بے وصیت کیے ہی انتقال کر گئے۔ کیا جناب عائشہ کی رائے میں وصیت اسی وقت صحیح ہو سکتی ہے جب دم نکل رہا ہو ورنہ نہیں۔ میرے خیال میں اس کا تو دنیا کے پردے پر کوئی

بھی تامل نظر نہ آئے گا۔ حقیقت کو جھٹلانے والا جو دلیل بھی پیش کرے وہ ٹک نہیں سکتا۔ خداوند عالم نے اپنی محکم کتاب میں رسول کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا ہے۔

”کتب علیکم إذا حضر أحدکم الموت إن

ترک خیراً الوصیۃ“

”تم لوگوں پر واجب کیا گیا ہے، فرمان قرار دیا گیا ہے کہ

جب موت آئے تو مرنے سے پیشتر اچھی وصیت کر جائے“

تو کیا جناب عائشہ کے خیال میں رسول کتاب خدا کے مخالفت عمل کرتے تھے اس کے احکام سے بے رخی برتتے تھے۔ پناہ بخدا جناب عائشہ اچھی طرح جانتی تھیں کہ رسول قدم بہ قدم سُرآن کی پیروی کرتے ہیں۔ ہر فعل و ہر عمل مطابق کلام الہی ہے۔ کلام مجید کے اوامر و نواہی کی پابندی میں سب سے پیش پیش رہے۔ کلام مجید کی جملہ باتوں پر عمل کرنے میں درجہ انتہا کو پہنچے ہوئے تھے۔ یقیناً جناب عائشہ نے رسول کو یہ ارشاد فرماتے بھی سنا ہوگا :

”مرد مسلمان اگر ایک چیز بھی قابل وصیت رکھتا ہو۔ اس کے

لیے جائز نہیں کہ اس چیز کے متعلق بغیر وصیت نامہ لکھے ہوئے

دوراتیں گزروے“

اس قسم کے دیگر ارشاد و اتنا پیغمبر بھی جناب عائشہ نے ضرور سنے ہوں گے

بے جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو بخاری نے صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۸۳ کتاب النواہی کے تحت

میں اور سلم نے صحیح مسلم جلد ۲ ص ۸۳ کتاب الوصیۃ میں روایت کی ہے۔

کیونکہ دنیا جانتی ہے کہ وصیت کے متعلق آنحضرتؐ نے بڑے سخت احکام دیے ہیں اور یہ نہ تو آنحضرتؐ کے لیے جائز ہے اور نہ جملہ انبیاء میں سے کسی نبی کے لیے جائز رہا ہے کہ لوگوں کو تو کسی چیز کا حکم دیں اور خود اس حکم کی پابندی نہ کریں یا دوسروں کو تو کسی بات سے منع کریں مگر خود انھیں اس سے پرہیز نہ رہے۔ غیر ممکن ہے محال ہے کہ کسی نبی کسی رسولؐ سے ایسی بات کہی بھی سرزد ہوئی ہو اور امام مسلم وغیرہ نے جناب عائشہؓ سے یہ حدیث جو روایت کی ہے کہ رسولؐ نے نہ کوئی دینار چھوڑا نہ درہم نہ بکری نہ اونٹ نہ کسی چیز کے متعلق وصیت فرمائی۔ یہ بھی پہلی ہی حدیث کی طرح قابل قبول نہیں علاوہ اس کے اگر جناب عائشہؓ کا یہ مقصد ہے کہ آپؐ نے قطعی طور پر ایک چیز بھی نہ چھوڑی اور آپؐ ہر وصیت کیے جانے کے لائق چیز سے بالکل خالی ہاتھ تھے تو بھی صحیح نہیں۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ آپؐ دنیا کی فضولیات چھوڑ کر نہیں مرے جیسا کہ دنیا والے چھوڑ کر مرتے ہیں۔

عقل بتاتی ہے کہ پیغمبرؐ نے یقیناً وصیت فرمائی

اس لیے کہ آنحضرتؐ تو دنیا بھر کے لوگوں سے زیادہ زاہد و پرہیزگار تھے آنحضرتؐ نے جس وقت دنیا سے انتقال کیا اس وقت آپؐ کے ذمہ کچھ قرضے

لے معزقہ سے روایت کر کے بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے بعد وفات رسولؐ چند باتیں انجام دیں جن میں زیادہ تر وعدے تھے جسے امیر المومنینؓ نے بعد پیغمبرؐ پورا کیا۔ میرا خیال ہے کہ قنادہ نے پانچ لاکھ درہم کہے تھے جو علیؓ نے رسولؐ کی جانب سے ادا کیے ملاحظہ فرمائیے۔ کنز العمال ج ۴ ص ۱۱

تھے، کچھ کیے ہوئے وعدے تھے، کچھ لوگوں کی امانتیں تھیں۔ جن کے متعلق آپ کا وصیت کرنا ضروری تھا۔ آپ نے اپنے بعد بس اتنا مال چھوڑا جس سے آپ کے دیون ادا ہو جائیں۔ آپ نے بن لوگوں سے وعدہ کر رکھا تھا۔ وہ وعدے پورے ہو جائیں اور ان دونوں باتوں سے جو کچھ فاضل بچ رہے وہ آپ کی وارث جناب سیدہ کو ملے جیسا کہ جناب سیدہ کے مطالبہ میراث پیغمبرؐ سے ثابت ہوتا ہے۔

علاوہ اس کے رسول اللہؐ نے ایسی قابل وصیت چیزیں اپنے بعد چھوڑیں جیسی دنیا سے کسی اٹھنے والے نے نہیں چھوڑیں۔ آپ اسی کو ملے پیچھے کہ آپ نے دین خدا کو چھوڑا جس کی ابھی ابتدا ابتدائی بالکل تازہ تازہ تھا۔ اور یہ بنسبت ملار، نقرہ، مکان و جائیداد، کھیتی و مویشی کے زیادہ وسی کا محتاج و ضرورت مند تھا اور آپ کی پوری امت، امت کے اتمام بھی، یو ایس بھی بہت زیادہ مجبور و مضطر تھے۔ بے حد ضرورت مند و محتاج تھے کہ رسولؐ کا کوئی نہ کوئی وسی ضرور ہو جو آپ کی جگہ پران کے امور کا نگران ہو، ان کے دینی و دنیوی حالات کا مدبر و منتظم ہو۔ خدا کے رسولؐ کے لیے یہ بات ناممکن تھی، محال تھی کہ وہ دین خدا کو (جو ابھی گہوارہ میں تھا) خواہشوں کے حوالے کر جاتے یا اپنی شریعت کی حفاظت کے لیے خیال سے و آزار پر بھر دے کر لیتے اور اپنا وسی مقرر نہ کر جاتے جسے آپ دین و دنیا کے امور کی نگرانی کے لیے وصیت کر جاتے اور جو آپ کا ایسا

نے جیسا کہ بخاری سے صحیح بخاری جلد ۲ منہ پر باب غزوہ خیبر کے آخر میں بیان کیا اور

ام سلمہ نے قول پیغمبرؐ لافورث ماترکنا ہ صدقہ کے ضمن میں لکھا ہے ملاحظہ ہو

صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۱۱ کتاب الجہاد

قائم مقام ہوتا جس پر پورا پورا بھروسہ کیا جاسکتا۔ رسولؐ سے بعید ہے آپ اپنے ایتام (یعنی تمام روئے زمین کے باشندوں کو) مثل اس بکری کے چھوڑ جائیں جو جاڑے کی رات میں ادھر ادھر ماری ماری پھرے اور اس کا کوئی حفاظت کرنے والا چرواہا نہ ہو اور پناہ بخدا کہ رسولؐ وصیت نہ کر جائیں حالانکہ اس وصیت کے متعلق ان پر وحی نازل ہو چکی تھی اور آپ اپنی امت کو وصیت کرنے کا حکم دے چکے تھے یہی سنی سے تاکید کر چکے تھے۔ لہذا وصیت سے انکار کرنے والوں پر عقل کا ان ہی نہیں دھڑکی۔ چاہے انکار کرنے والے بڑی شخصیت کے مالک ہی کیوں نہ ہوں۔ یقیناً رسولؐ اللہ نے ابتدائے دعوت اسلام میں جب کہ مکہ میں ابھی اسلام اچھی طرح ظاہر بھی نہیں ہوا تھا یعنی دعوتِ غیرہ کے موقع پر امیر المومنین کو اپنا وصی مقرر فرمایا۔ جیسا کہ ہم مکتوبِ نبیؐ میں مفصلاً بیان کر چکے ہیں۔

اس کے بعد بھی تکرار آپ کو وصی فرماتے رہے اور حسب موقع ملا یکے بعد دیگرے اپنے ان ارشادات کے ذریعے جس کا ذکر ہم سابق میں کر چکے ہیں وصیت پر تاکید کرتے رہے یہاں تک کہ جب رسولؐ کے انتقال کا وقت آیا تو آپ نے ارادہ کیا کہ ہم اب تک علیؑ کے متعلق لفظی طور پر جن باتوں کی تاکید کرتے رہے ہیں تو لا جو کچھ ان کے متعلق کہا کیے اب بصورتِ تحریر وصیت نامہ بھی علیؑ کو لکھ دیں تاکہ اب تک جو کچھ کہا یا بیان کیا اس کی تاکید و توثیق ہو جائے۔ قلم سے لکھ کر قطعی طور پر طے کر دوں اس مرحلہ کو۔ اسی وجہ سے آپ نے لوگوں سے فرمایا کہ:

”میرے پاس قلم و دوات لاؤ۔ میں ایسا وصیت نامہ تمہارے

لیے لکھ جاؤں کہ پھر تم کبھی گمراہ نہ ہو۔“

رسول کا یہ جملہ سن کر لوگ آپس میں جھگڑنے لگے۔ حالانکہ رسولؐ کی قدرت

میں جھگڑنا کہاں تک مناسب ہے بعض کہتے گئے کہ رسول اللہ صلا اللہ علیہ وسلم ہذیان بک رہے ہیں۔ جب رسول اللہ نے یہ سنا تو آپ نے یقین کر لیا کہ ان کے اس فقرے کے بعد وصیت نامہ لکھنا بیجا رہے۔ تحریر کا کوئی اثر نہ ہوگا، سوائے اس کے کہ اور فتنہ بڑھ جائے آپ نے ان سے فرمایا کہ :

”میرے پاس سے اٹھ جاؤ“

اور آپ زبانی طور پر اب تک جو کچھ کہہ سکے تھے اسی پر اکتفا کیا پھر بھی آپ نے چلتے چلاتے لوگوں کو تین باتوں کی وصیت فرمائی۔

ایک تو یہ کہ علی کو اپنا ولی مقرر کر دیں ، دوسرے یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال باہر کریں اور جس طرح آپ وفد بھیجا کیے وہ بھی وفد بھیجتے رہیں۔ لیکن اس زمانے کی سیاست اور حکومت محدثین کو کب اجازت دے سکتی تھی کہ وہ وصیت کے پہلے جز کو بیان کرتے۔ لہذا محدثین نے بات یہ بنائی کہ پہلی بات ہم بھول گئے۔

امام بخاری نے اس حدیث کے آخر میں جس میں رسول اللہ کا قلم روات مانگنا اور لوگوں کا کہنا کہ رسول اللہ ہذیان بک رہے ہیں مذکور ہے۔ لکھتے ہیں۔

”ان کی اصل عبارت کا غلط ترجمہ یہ ہے کہ رسول اللہ نے وفات

انتقال تین باتوں کی وصیت فرمائی۔ ایک تو یہ کہ مشرکین کو جزیرہ

عرب سے نکال دو ، دوسرے یہ کہ جس طرح میں وفد بھیجا کرتا

تھا تم بھی بھیجا۔“

یہ لکھ کر کہتے ہیں کہ :

”اور تیسری بات میں بھول گیا“

اسی طرح امام مسلم نے بھی اپنے صصح میں اور حبلہ ارباب سنن و سانیہ

نے ایسا ہی لکھا ہے۔ ہر ایک اس قیسریات کو بھول گیا۔ کسی کو بھی یاد نہ رہا۔

عائشہ کا دعویٰ معارض ہے دیگر احادیث سے

رہ گیا ام المومنین کا یہ دعویٰ کرنا کہ رسولؐ کا جب وصال ہوا تو آپ ان کے سینہ پر تھے۔ یہ معارض ہے ان احادیث کے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے ایسی حالت میں انتقال فرمایا جب آپ اپنے بھائی، اپنے وصی علیؑ ابن ابی طالب کے آغوش میں تھے جیسا کہ ائمہ طاہرینؑ سے مردی متواتر احادیث کا فیصلہ ہے۔ نیز حضرات اہل سنت کی کتب احادیث میں بھی صحیح حدیثیں موجود ہیں جو یہی بتلاتی ہیں۔ اگر آپ تلاش و جستجو کی زحمت گوارا فرمائیے تو آپ کو پتہ چلے۔

ش

مکتوب نمبر ۳۸

حضرت عائشہ اپنی حدیثوں میں جذباتی کام لیتی تھیں

جناب عائشہ اور ان کی صریحی حدیث (کہ رسولؐ بغیر وصیت کیے دنیا سے اٹھ گئے) کے متعلق آپ نے جو کچھ فرمایا اس کا محور دو باتیں ہیں اور انہیں دو باتوں کے گرد آپ کا کلام دائر ہے۔ ایک تو یہ ہے کہ جناب عائشہ چونکہ امیر المومنین سے برگشتہ تھیں اس لیے وہ امیر المومنینؓ کے وصی پیغمبرؐ ہونے سے سوائے انکار کے کرم بھی کیا سکتی تھیں۔ اس کے خلاف کی ان سے توقع ہی نہیں رکھنی چاہیے اس کا جواب یہ ہے کہ ان کی سیرۃ پر نظر کرنے سے یہ بات یقینی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ وہ رسول اللہؐ سے حدیث روایت کرنے میں طبعی میلان کی پروا نہیں کرتی تھیں اور نہ اپنی خواہش اور ذاتی غرض ملحوظ رکھتیں لہذا انہوں نے رسولؐ

سے جتنی باتیں نقل کیں ان میں ان پر اتہام نہیں لگایا جاسکتا۔ وہ حدیثیں خواہ ان اشخاص سے منقول ہوں جنہیں آپ محبوب رکھتی ہیں یا ان اسناد سے منقول ہوں جن سے آپ کو عداوت تھی دونوں آپ کے نزدیک یکساں تھے۔ پناہ بخدا کہ جناب عائشہ ایسی ہستی پر غرض غالب ہو اور وہ حق کے مقابلہ میں اپنی غرض کو ترجیح دینے کے لیے رسولؐ کی طرف نسبت دے کر خلافت واقع باتیں کہنے لگیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ عقل جناب عائشہ کی روایت کردہ حدیث کی سچائی ناممکن سمجھتی ہے کیونکہ اس حدیث کا مفہوم ناممکن و محال ہے۔ حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسولؐ بغیر وصیت کے انتقال فرماتے اور رسولؐ کا بغیر وصیت کے انتقال فرما محال ہے کیونکہ رسولؐ کے لیے کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا کہ وہ دین خدا کو جو ابھی ابتدائی منزل میں تھا اور ہندوگان خدا جو پرانی فطرت (یعنی کفر و شرک) سے نکل کر نئی فطرت اسلام میں تازہ تازہ آئے تھے کو یونہی چھوڑ دیں اور بغیر پناہ دہی مقرر کیے اور ان کے امور کے متعلق تاکید کا طور پر وصیت کیے دنیا سے رخصت ہو جائیں۔

حسن و قبح اہلسنت کے یہاں

عمت ملی نہیں شرعی ہیں

اس بات کا جواب یہ ہے کہ رسولؐ کے لیے ایسی بات کا جائز ناجائز ہونا یہ موقوف ہے حسن و قبح کے عقل ہونے پر اور اہل سنت اس کے قائل نہیں۔ کیونکہ حضرات اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ عقل نہ تو کسی چیز کے حسن ہونے کا فیصلہ کر سکتی ہے اور نہ کسی چیز کے قبح ہونے کا۔ بلکہ تمام

افعال میں حسن و قبح کا فیصلہ کرنے والی لفظ شرع ہے۔ شرع جس چیز کو حسن بتائے وہی حُسن ہے چاہے وہ عقل کے نزدیک قبیح ہی کیوں نہ ہو۔ اسی طرح شرع جس چیز کو قبیح کہے وہ قبیح ہی ہے چاہے عقل کے نزدیک وہ حسن ہی کیوں نہ ہو۔ بہر حال عقل کو کسی قسم کا دخل نہیں۔

دعویٰ عائشہ کے معارض کوئی حدیث نہیں

اور آپ نے اپنے مکتوب کے آخر میں جو یہ ارشاد فرمایا ہے کہ جناب عائشہ کا یہ دعویٰ کہ رسولؐ نے میرے سینے پر دم توڑا یہ معارض ہے دوسری ایسی حدیثوں کے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ رسولؐ نے امیر المؤمنینؑ کی آغوش میں رحلت فرمائی تو اس کے متعلق کہنا یہ ہے کہ ہم ایک حدیث بھی بطریق المہنت ایسی نہیں پاتے جو جناب عائشہ کی حدیث سے معارض ہو۔ ہاں اگر آپ کے علم میں کوئی ایسی حدیث ہو جن کے راوی و ناقل حضرات المہنت ہوں اور وہ جناب عائشہ کی حدیث کے معارض ہو تو براہ کرم تحریر فرمائیے۔

س

جواب مکتوب

عائشہ کا روایت احادیث میں جذبات سے مجبور ہونا

آپ نے پہلی بات کے جواب میں فرمایا ہے کہ جناب عائشہ کی سیرت سے یہ بات یقینی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ وہ رسولؐ کی حدیث بیان فرمانے میں اپنے طبی میلان کی پرواہ نہیں کرتی تھیں اور اپنی ذاتی اغراض کا کوئی

خیال نہیں سنہ ماتی تھیں۔ میری درخواست ہے آپ سے کہ ذرا چند لمحوں کے لیے تقلید اور جنبہ داری سے الگ ہو کر پھر ایک نظر ان کی سیرت پر ڈالیں، ذرا چھان بین کیجیے کہ وہ جسے محبوب رکھتی تھیں اس کے بارے میں ان کا کیا خیال تھا اور جس سے انھیں عداوت تھی اس کے ساتھ ان کی کیا روش تھی؟ وہاں آپ کو ان کا طبعی میلان بہت واضح اور بہت روشن نظر آئے گا۔

جناب عثمان کے ساتھ تولاً اور غلاً ان کا جو طرز رہا اور حضرت علیؑ جناب سیدہؑ، حنینؑ کے ساتھ درپردہ اور کھلم کھلا جو ان کا برتاؤ رہا اور دیگر ازواجِ رسولؐ، اہمات المؤمنین کے ساتھ جو سلوک رہا بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ رسولؐ کے ساتھ جس طرح سے وہ پیش آیا کیں اسے نہ بھولیے گا۔ وہاں آپ کو ان کا طبعی میلان اور غرضن مریاں طور پر نظر آئے گی۔

مثال کے طور پر آپ جناب ماریہ والے واقعہ کو لے لیجیے۔ جب فریبی چالباز ابنہرا نے جناب ماریہ اور ان کے فرزند جناب ابراہیم کے متعلق تہمت تراشی کی تو انھیں جناب عائشہ نے اپنے میلانِ طبیعت سے مجبور ہو کر اتہام رکھنے والوں کی تائید کی۔ وہ تو کہیے کہ خداوندِ عالم جسے چاہتا ہے عورت دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے ذلت میں ڈالتا ہے۔ جناب عائشہ کی کوششیں بار آور نہ ہو سکیں اور خداوندِ عالم نے جناب ماریہ اور

لے ملاحظہ فرمائیے شرح نہج البلاغۃ ابن ابی الحدید معمر بن جلد ۳ ص ۲۹۷

اور ص ۲۹۸ آپ کو پتہ چلے گا کہ جناب عائشہ کا کیا سلوک تھا! حضرت عثمان اور امیر المؤمنینؑ و جناب سیدہؑ کے ساتھ۔

ابراہیم دونوں کو بری مسترار دیا اور امیر المومنینؑ کے ذریعہ دشمنوں کے مظالم سے محفوظ رکھا اور کلام مجید میں خداوندِ عالم نے ان کافروں کی تردید کر دی۔
اگر آپ مرید بننا چاہتے ہیں تو وہ واقعہ یاد کیجیے جب جناب عائشہ نے رسول اللہؐ سے کہا تھا کہ :

”مجھے آپ کے منہ سے مغایر کی بُرائی ہے۔“

اس میں بھی آپ کا طبعی میلان اور ذاتی جذبہ کار فرما تھا۔ غرض یہ تھی کہ آنحضرتؐ جناب زینب کے پاس نہ جائیں، نہ شہد نوش فرمائیں۔ لہذا جب ایسی رکیک غرض جناب عائشہ کے لیے اس قسم کی باتیں جائز قرار دے سکتی ہے تو امیر المومنینؑ کے وحی پیغمبر ہونے سے ان کا انکار کیونکر بعید ہو گا؟ اور ان کے انکار پر آپ کیونکر کان دھر سکتے ہیں۔

وہ واقعہ بھی یاد کیجیے کہ جب اسرارِ بنتِ نغان و بہن بنا کر رسولؐ کی خدمت میں پیش کی گئیں تو جناب عائشہ نے انھیں پٹی پڑھائی کہ رسول اللہؐ

لے اس المناک سرگزشت کی تفصیل دیکھنا ہو تو ملاحظہ فرمائیے مستدرک امام حاکم جلد ۴ ص ۱۱۰ و تلخیص مستدرک علامہ ذہبی۔

لے ملاحظہ فرمائیے صحیح بخاری کی روایت بلسلہ تفسیر سورہ تحریم جلد ۲ ص ۱۳۱ اسی محل پر متعدد حدیثیں عمر سے مروی ہیں جن میں ہے کہ وہ دو عورتیں جنہوں نے پیغمبرؐ سے کرکشی کی وہ عائشہ اور حفصہ تھیں نیز اسی جگہ ایک اور طولانی حدیث ہے ان تمام احادیث میں یہی معنوں ہے۔

تھے جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو امام حاکم نے مستدرک ج ۲ ص ۱۳۱ میں بلسلہ حالات اسرار کلمے میں نیز ابن سعد سے طبقات جلد ۲ ص ۱۱۱ میں اسرار کے حالات میں درج کیا ہے یہ واقعہ بہت مشہور ہے علامہ ابن عبد البر نے استیعاب میں ابن حجر عسقلانی نے اصحاب میں نیز ابن جریر نے اس کی روایت کی ہے۔

اس عورت سے بہت خوش ہوتے ہیں جو رسولؐ کے پاس آنے پر اعدوذاً
 بیاٹھ مناک (خدا مجھے آپ سے بچائے) کہے۔ یہ واقعہ طبعی میلان کا نتیجہ
 تھا اور اس سے جناب عائشہؓ کی غرض یہ تھی کہ رسول اللہؐ کو اس تازہ عروس
 سے منتظر کر دیں اور اس غریب کو آپ کی نظروں سے گرا دیں۔ جناب عائشہؓ
 اپنی غرض کی دھن میں اس قسم کی حدیثیں بخوبی جائز سمجھتی تھیں چاہے وہ غرض
 ذلیل و رکیک بلکہ حرام ہی کیوں نہ ہو۔

رسول اللہؐ نے ایک مرتبہ جناب عائشہؓ سے ایک عورت کے متعلق
 کچھ باتیں دریافت کرنے کو کہا۔ جناب عائشہؓ نے اپنی غرض کے خیال سے
 رسولؐ کو غلط سلسلہ باتیں بتا دیں۔ صحیح حالات کا علم ہی نہیں ہونے دیا۔
 ایک مرتبہ اپنے باپ کے سامنے رسولؐ سے جھگڑا پیش آیا۔ اس کا سبب
 بھی وہی میلان طبیعت، ذاتی جذبات و اغراض تھے اور رسولؐ سے بولیں
 کہ انصاف سے کام لیجیے۔ جس پر جناب ابو بکرؓ نے ایک طمانچہ ان کے اتنے
 زور سے مارا کہ ان کے کپڑوں تک خون بہہ کر آیا۔

ایک مرتبہ رسولؐ سے بگڑ گئیں اور غصہ سے بولیں :
 ”آپؐ ہی ہیں وہ جو دعویٰ کرتے ہیں کہ میں خدا کا نبی ہوں۔“
 اس جیسی بہت سی مثالیں آپؐ کو ملیں گی۔ اس محقر سے مکتوب میں کہاں تک

۱۔ لفظ فرمایئے کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۲۹۲ طبقات ابن سعد جلد ۸ صفحہ ۱۱۵

۲۔ کنز العمال جلد ۷ صفحہ ۱۱۹ احیاء العلوم نام غزالی جلد ۲ صفحہ ۲۵ کتاب آداب النکاح

نیرا نام غزالی کی کتاب کاشف القلوب باب ۹۴ صفحہ ۲۳۸

۳۔ جیسا کہ علامہ غزالی نے مذکورہ بالا باتوں میں ذکر کیا ہے۔

بیان کی جائیں۔ ہم نے جتنا ذکر کر دیا یہی ہمارے مطلب کو واضح کرنے کے لیے کافی ہے۔

حسن و قبح کے عقلی ہونے کا ثبوت

آپ نے دوسری بات کے جواب میں فرمایا ہے کہ اہل سنت حسن و قبح کے عقلی ہونے کے قائل نہیں تو مجھے یقین نہیں آتا کہ آپ بھی ایسا اہل عقیدہ رکھتے ہوں گے ایسی رکیک بات کے قائل ہوں گے۔ یہ تو بالکل سوفسطائیوں جیسا عقیدہ ہے جو محسوس ہونے والے مخالفین تک کے منکر ہیں۔ دیکھیے بعض افعال تو وہ ہیں جن کی اچھائی اور خوبی کو ہم یقینی طور پر جانتے ہیں۔ جہاں معلوم ہے کہ اس کام کے کرنے پر ہمیں اچھی جزا ملے گی توگہ ہماری تعریف کریں گے جیسے احسان، عدل، انصاف اور بعض افعال وہ ہیں جن کی برائی کا ہمیں یقین ہے اور ہم جانتے ہیں کہ اس کام کے کرنے پر ہم سزا کے مستحق ہوں گے اور لوگ مذمت کریں گے جیسے بدسلوکی، ظلم، حسد وغیرہ ہر با عقل شخص جانتا ہے کہ احسان و عدل کا اچھا ہونا اور ظلم و جور کا برا ہونا خود عقل بتاتی ہے جو عقل فیصلہ کن ہے اور جس طرح صاحب عقل اس کا یقین رکھتے ہیں کہ ایک نصبت ہے دو کا۔ اسی طرح ان کے اس یقین سے حسن و قبح کے عقلی ہونے کا یقین بھی کم نہیں۔

عقل ہمیشہ احسان کرنے والے اور ہمیشہ برائی کرنے والے کے فرق کو محسوس کرتی ہے۔ پہلے کو اچھا کہتی ہے اور دوسرے کو بُرا۔ حسن کو مستحق مدح و جزا اور بد معاملہ کو مستحق مذمت و قصاص قرار دیتی ہے جو عقل کے اس فیصلہ کو زمانے وہ ہٹتی ہے۔

اور اگر حسن و قبح عقلی نہ ہوں، شرعی مان لیے جائیں، شریعت ہی کو
 میاں رستہ راہ دے لیا جائے کہ شریعت جس کو حسن بتائے وہی حسن ہے،
 اور شریعت جس کو قبیح بتائے وہی قبیح ہے، عقل کو اس میں کوئی دخل نہیں
 نہ عقل کا فیصلہ قابل اعتناء ہے تو چاہیے تھا کہ وہ لوگ جو شریعت کو مانتے
 ہی نہیں شریعت کے قائل ہی نہیں، وہ نہ کسی چیز کو حسن سمجھیں نہ کسی چیز کو قبیح۔
 جیسے لامذہب دہریہ حضرات جو مذہب کے دشمن ہیں، شریعت کے منکر ہیں
 چاہیے تھا کہ ان کے نزدیک نہ کوئی چیز اچھی ہو نہ بُری۔ مگر باوجود منکر دین و
 شریعت ہونے کے وہ بھی احسان و عدل کو اچھا ہی سمجھتے ہیں اور اس کے
 کرنے والے کو مستحق مدح و ثناء و لائق انعام و اکرام جانتے ہیں اور اسی طرح
 ظلم و سرکشی کے قبیح ہونے میں بھی انہیں کوئی شک شبہ نہیں۔ اور ظلم و سرکشی کرنے
 والے کو پاداش میں نقص کا سزاوار قرار دیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان کا یہ
 فیصلہ حسن کو حسن سمجھنا، قبیح کو قبیح جانتا عقل ہی کی بنا پر ہے اور کسی چیز کی
 وجہ سے نہیں۔ لہذا آپ ان لوگوں کی باتوں پر تو توجہ ہی نہ کیجیے جو عقل کے
 مقابلہ میں ہٹ دھرمی سے کام لیں و جدان کو جھٹلائیں اور جسے ہر صریح الدلائل
 مانتا اور جانتا ہے اس سے انکار کریں اور جس فطرت پر خدا نے انہیں پیدا
 کیا ہے اس فطرت کے فیصلہ کے خلاف فیصلہ صادر کریں۔

خداوند عالم نے جس طرح حسن و مشغور کے ذریعہ اشیاء کے ذریعہ
 اشیاء کا معلوم کرنا بندوں کی فطرت میں داخل کیا ہے اسی طرح اکثر حقائق
 کو عقل کے ذریعہ جانتا بھی فطری قرار دیا ہے لہذا خود ہماری فطرت مقتضی
 ہے کہ ہم عدل کی اچھائی کو ظلم و جور کی برائی کو عقل سے جانیں جس طرح
 ذائقہ سے شہد کی سٹھاس اور ایلوے کا کڑوا پن جانتے ہیں۔ جیسے قوتِ شام

کے ذریعہ مشک کی خوشبو اور مروار کی بدبو سونگتے ہیں۔ ہاتھ سے چھو کر چکاپن اور کھردراپن معلوم کرتے ہیں۔ آنکھ سے دیکھ کر خوبصورت و بدصورت میں فرق کرتے ہیں۔ کانوں سے سن کر گدھوں کی آواز اور بانسری کی آواز میں تمیز کرتے ہیں۔ اسی طرح عقل کے ذریعہ نیکی، انصاف کی اچھائی، ظلم و ایذا رسانی کی برائی معلوم کرتے ہیں۔ یہ ہماری وہ فطرت و خلقت ہے جس پر خدا نے انسان کو پیدا کیا ہے خدا کی خلق میں کسی قسم کی تبدیلی ممکن نہیں۔

اشاعرہ چاہتے تھے کہ شرع پر ایمان رکھنے اور اس کے حکم کو تسلیم کرنے میں ہم انتہا کو پہنچ جائیں لہذا انھوں نے عقل کے فیصلہ ہی سے انکار کر دیا۔ اور کہنے لگے کہ بس جس بات کو شریعت کہے وہی قابل تسلیم اور اگر شریعت نہ کہے تو ناقابل تسلیم اور دنیا بھر میں جو عقلی قاعدہ جاری و ساری ہے بلکہ جس بات کو عقل کہے گی اس بات کو شرع بھی کہے گی اسے فراموش کر بیٹھے اور اس کا خیال ہی نہ رہا کہ اس رائے کو اختیار کر کے خود اپنے کو الجھن میں مبتلا کر لیا۔ کیونکہ اگر یہ مان لیا جائے کہ میں جس چیز کو مذہب اچھا کہے وہی اچھا ہے اور جسے مذہب برا کہے وہی برا ہے تو پھر مذہب کی پابندی اور شریعت کے احکام پر عمل کرنے کا وجہ کیونکر ثابت ہوگا۔ کوئی پوچھے کہ مذہب کو ماننا اور مذہب کے احکام پر عمل کرنا کیوں اچھا ہے؟ اور نہ ماننا اور نہ عمل کرنا کیوں برا ہے؟ اس کے جواب میں اگر آپ کہیں کہ مذہب اچھا کہتا ہے اور مذہب برا کہتا ہے تو یہ کھلا ہوا دور و تسلسل ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اگر عقل مجبور بنائے والی اور تسلیمِ حرم کرا دینے والی نہ ہوتی تو منقولات کے ذریعہ استدلال دعویٰ بلا دلیل ہی ہوتا بلکہ اگر عقل نہ ہوتی تو نہ کوئی خدا کی عبادت کرنے والا ہوتا نہ اس کی تمام مخلوقات میں کوئی اس کی معرفت حاصل کر پاتا۔ تفصیلی بحث ہمارے علماء کی تصنیفات

میں آپ کو نظر آئے گی جو انھوں نے اس موضوع پر تحریر فرمائے ہیں۔

صحیح حدیثیں مخالف ہیں دعویٰ عائشہ کے

اور جناب عائشہ کا یہ دعویٰ کہ رسولؐ نے اس حالت میں انتقال کیا جب وہ میرے سینے پر تھے۔ یہ محارض ہے ان صحیح و متواتر احادیث کے جو ائمہ طاہرینؑ سے مروی ہیں۔

ائمہ طاہرین کے علاوہ غیروں کی حدیث اگر آپ دیکھنا چاہتے ہیں تو ملاحظہ فرمائیے طبقات ابن سعد جلد ۲، قسم ثانی صفحہ ۱۵ اور کنز العمال جلد ۴ صفحہ ۵۵ جن میں سلسلہ اسناد امیر المومنینؑ سے روایت کی گئی ہے:

”حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ رسالت مآبؐ کا جب دم واپس آیا تو آپؐ نے فرمایا: میرے بھائی کو بلا دو، یہ سن کر میں آپ کے قریب آیا، آنحضرتؐ نے فرمایا: کہ اور نزدیک آؤ۔ میں اور نزدیک آگیا۔ رسولؐ نے میرا سہارا لیا اور آخر وقت تک مجھ پر سہارا کیے مجھ سے باتیں کرتے رہے یہاں تک کہ آپ کا لعاب دہن بھی مجھ پر گرا اور اسی حالت میں آپ نے انتقال فرمایا۔“

ابونعیم نے اپنے حلیہ میں احمد فرضی نے اپنے نسخہ میں نیز بہت سے صاحبان سنن نے امیر المومنینؑ سے روایت کی ہے، آپؐ فرماتے ہیں:

”اس وقت رسولؐ نے مجھے ہزار باب علم کے تعلیم کیے۔“

ہر باب سے مجھ پر ہزار باب کھل گئے۔“

حضرت عمرؓ کی یہ حالت تھی کہ جب آپؐ سے رسولؐ کے آخری حالات زندگی وغیرہ کے متعلق پوچھا جاتا تو بس یہی کہتے کہ علیؓ سے جا کر پوچھو کیونکہ انہیں کے ہاتھوں تمام امور انجام پاتے چنانچہ جناب جابر بن عبد اللہ انصاریؓ سے روایت ہے کہ کعب الاحبارؓ نے حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ رسولؐ کا آخری کلام کیا تھا؟ حضرت عمرؓ نے (حسب دستور) جواب دیا:

”علیؓ سے پوچھو۔“

کعب نے علیؓ سے آکر پوچھا، حضرت علیؓ نے فرمایا کہ:

”میں نے رسولؐ کو اپنے سینہ پر ٹٹایا۔ آنحضرتؐ نے میرے کانڈھوں

پر اپنا سر ڈال دیا اور فرمایا: الصلوٰۃ، الصلوٰۃ۔ نماز، نماز۔“

کعب نے یہ سن کر کہا کہ تمام انبیاء کی آخری وصیت یہی ہوا کی۔ اسی کی تاکید پر وہ مامور ہوئے اور اسی پر وہ رسولؐ بنا کر بھیجے گئے۔

کعب نے پھر حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ غسل کس نے دیا؟ آپؓ نے جواب دیا کہ:

”علیؓ سے جا کر پوچھو۔“

کعب نے پھر آکر امیر المومنینؓ سے دریافت کیا۔ تو آپؓ نے جواب دیا کہ:

”میں نے غسل دیا۔“

جناب عبد اللہ ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ آپؓ کیا کہتے ہیں۔ کیا

رسول اللہؐ نے اس طرح انتقال فرمایا کہ آپؐ کا سر کسی کی آغوش میں تھا؟
جناب عبداللہ بن عباسؓ نے کہا: ہاں! رسولؐ نے جب انتقال
کیا تو آپؐ حضرت علیؓ کے سینے پر تکیہ کیے ہوئے تھے۔
اس پر ان سے کہا گیا کہ:

”عروہ تو جناب عائشہؓ سے یہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہؐ نے ان کے سینہ پر انتقال کیا۔“

جناب ابن عباسؓ نے اس کا انکار کیا اور کہا کہ:

”تمہاری عقل میں یہ بات آتی ہے؟ قسم بخدا رسولؐ نے
تو اس حالت میں انتقال کیا کہ آپؐ علیؓ کے سینہ پر
تکیہ کیے ہوئے تھے اور علیؓ ہی نے آپؐ کو غسل بھی دیا۔“

اور ابن سعدؒ نے بسلسلہ اسناد امام زین العابدینؑ سے روایت کی ہے:

”امام زین العابدینؑ فرماتے ہیں: کہ جب رسولؐ کا انتقال

ہوا تو آپؐ کا سر حضرت علیؓ کی گود میں تھا۔“

میں کہتا ہوں کہ اس کے متعلق تو ائمہ طاہرینؑ سے بکثرت متوازن حدیثیں
مروی ہیں۔ ائمہ طاہرینؑ سے انحراف کرنے والے بھی اس حقیقت کے معترف
ہیں یہاں تک کہ ابن سعدؒ نے بسلسلہ اسناد شعبیؒ سے روایت کی ہے:

”شعبیؒ کہتے ہیں کہ رسولؐ نے جب انتقال کیا تو آپؐ کا سر

ایہ طبقات ابن سعد جلد ۲، قسم ثانی ص ۵۵

۵۵ طبقات ابن سعد جلد ۲، قسم ثانی ص ۵۵

۵۵ طبقات ابن سعد جلد ۲، قسم ثانی ص ۵۵

امیر المومنینؑ کی آغوش میں تھا اور حضرت علیؑ ہی نے آپ کو غسل دیا۔ امیر المومنینؑ مجھے جمع میں اپنے سلسلہٴ تقریر میں اس کا ذکر کیا کرتے۔ ملاحظہ فرمائیے (نیج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۷) امیر المومنینؑ فرماتے ہیں :

”اصحاب رسولؐ جانتے ہیں کہ میں نے کسی گھڑی خدا و رسولؐ کا کہنا نہیں سنا۔ میں نے ایسے ایسے مہلکوں میں اپنی جان پر کھیل کر رسولؐ کی جان بچائی۔ جہاں بڑے بڑے شجاعانِ عرب کے پیر اکھڑ گئے، قدم پیچھے ہٹ گئے یہ میری شجاعت نے طاقت تھی جس سے خدا نے مجھے سرفراز فرمایا اور آنحضرتؐ نے جب انتقال فرمایا تو آپ کا سر میرے سینے پر تھا اور آپ کا لعابِ دہن میرے اٹھ پر گرا جسے میں نے اپنے منہ پر مل لیا میں ہی رسولؐ کے غسل کا منتظم ہوا جس میں ملائکہ میرے درگاہ تھے۔ ملائکہ کی وجہ سے مکان اور صحن آوازوں سے گونجنے لگا۔ ایک گروہ آتا تھا دوسرا گروہ جاتا تھا۔ ان کی آوازوں کو میرے کانوں نے سنا۔ وہ آپ پر نماز پڑھتے تھے یہاں تک کہ میں نے آپ کو سپردِ خاک کیا۔ لہذا مجھ سے زیادہ رسولؐ کا آپ کی زندگی میں بھی اور آپ کے مرنے کے بعد بھی کون حقدار ہو سکے گا۔“

اسی جیسے آپ کے وہ فقرات ہیں جو آپ نے جناب سیدہ کو دفن کر کے کہے:

۱۔ نیج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۷ و شرح نیج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد ۲ صفحہ ۲۹۱

۲۔ نیج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۲۰۰ شرح نیج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد ۲ صفحہ ۲۹۹

”سلام ہو آپ پر اے رسول خدا! میری جانب سے بھی اور آپ کی دختر کی طرف سے بھی جو آپ کے جوار میں پہنچ گئیں۔ اور آپ کی خدمت میں جلد پہنچنے والی ہیں۔ یا رسول اللہ! آپ کی اس پاکیزہ دختر کی جدائی پر دامن صبرا تھوں سے چھوٹا جا رہا ہے اور میرا صبر و ضبط جواب دیے جا رہا ہے۔ ہاں آپ کی گراں تر جدائی اور آپ کی موت سے ہم پر سخت ترین مصیبت پڑی ہے۔ اس کو سوچتے ہوئے اس نازہ مصیبت پر صبر آتا ہے (جب) میں نے آپ کو اپنے ہاتھوں سے آغوشِ لحد میں لٹایا اور میرے سر و سینہ پر آپ نے دم توڑا (تو اتنی بڑی مصیبت بھیننے کے بعد اب جو بھی مصیبت مجھ پر پڑے وہ سبک ہے) انا للہ وانا الیہ راجعون۔“

اور جناب ام سلمہ سے یہ حدیث مروی ہے۔ آپ منبر ماتی ہیں :

”قسم بخدا علیؑ رسولؐ کی خدمت میں سب سے زیادہ احسن وقت تک باریاب رہے۔ جس دن آپ کی رحلت ہوئی اس دن ہم لوگ آپ کی عیادت میں معروف تھے اور آپ فرما رہے تھے۔ علیؑ آئے؟ علیؑ آئے؟ جناب سیدہ بولیں: بابا جان معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے انھیں کسی ضروری کام سے بھیجا ہے۔ جناب ام سلمہ کہتی ہیں کہ تھوڑی دیر کے بعد حضرت علیؑ آئے۔ ہم لوگوں کو خیال ہوا کہ شاید رسولؐ تنہائی میں کچھ باتیں کرنا چاہتے ہیں۔ ہم سب وہاں سے اٹھ کر دروازے پر آ بیٹھے۔ میں دروازے سے بہت قریب بیٹھی

تھی۔ میں نے دیکھا کہ رسولؐ حضرت علیؑ پر جھک پڑے اور باتیں کرنا شروع کیں اور باتیں کرتے ہی کرتے آپؐ نے انتقال فرمایا۔ لہذا علیؑ سب سے آخر تک پیغمبرؐ کی خدمت میں باریاب رہنے والے تھے۔“

اور جناب عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسالت مآبؐ نے جب آپؐ

لے اس حدیث کا امام مسلم مستدرک جلد ۲ ص ۱۱۱ پر روایت کر کے لکھتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے مگر بخاری و مسلم نے درج نہیں کیا۔ میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کی صحت کا علامہ ذہبی نے بھی اعتراف کیا ہے چنانچہ انھوں نے تلخیص مستدرک میں بھی اس حدیث کو لکھا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے بھی سنن میں اس کی روایت کی ہے۔ کنز العمال جلد ۶ ص ۱۱۱ پر بھی موجود ہے۔ ملاحظہ ہو حدیث ۶۰۹۶۔

مے جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو ابو یعلیٰ نے کامل بن طلحہ سے انھوں نے حم بن عبد شامی سے انھوں نے عبد الرحمن بن حبیب سے انھوں نے عبداللہ بن عمرو سے مرفوعاً روایت کی ہے نیز ابن قیم سے اپنے علیہ میں اور ابو احمد فری نے اپنے نسو میں روایت کی ہے جیسا کہ کنز العمال جلد ۲ ص ۱۱۱ پر مذکور ہے اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کی ہے کہ عزوہ طاہف میں رسولؐ کھڑے ہوئے اور کچھ دیر تک حضرت علیؑ سے چپکے چپکے باتیں کرتے رہے اس کے بعد تشریف لے گئے۔ اس پر حضرت ابو بکرؓ نے رسولؐ سے کہا کہ آج تو آپؐ سے بہت طویلان سرگوشی کرتے رہے۔ پیغمبرؐ نے فرمایا کہ میں نے سرگوشی نہیں کی بلکہ خداوند عالم نے کی ہے کنز العمال میں بھی یہ حدیث موجود ہے ملاحظہ ہو جلد ۶ صفحہ ۲۹۹ حدیث نمبر ۶۰۴۵۔ حضرت سرور کائناتؐ عموماً تنہا میں حضرت علیؑ سے باتیں کیا کرتے۔ ایک دن پیغمبرؐ اور امیر المؤمنینؑ تنہا بیٹھے باتیں (باقی اگلے صفحہ پر)

بستر مرگ پر تھے فرمایا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔ ابو بکر سامنے آئے۔ تو آپ نے منہ پھیر لیا۔ پھر آپ نے کہا کہ میرے بھائی کو بلاؤ۔ حضرت عمر سامنے آئے تو آنحضرتؐ نے منہ پھیر لیا۔ کوئی بڑھ کر حضرت علیؑ کو بلا لایا۔ جب علیؑ آئے تو آپ نے انہیں اپنی چادر میں لے لیا اور آپ پر جھک کر باتیں کرنے لگے۔ جب حضرت علیؑ باہر آئے تو ان سے پوچھا گیا کہ رسولؐ کیا کہہ رہے تھے آپ سے؟

آپ نے کہا: رسولؐ نے مجھے ہزار باب علم کے تعلیم کیے اور ہر باب سے ہزار باب مجھ پر کھل گئے۔

آپ سمجھ سکتے ہیں کہ یہی باتیں مناسب حال انبیاء ہیں اور جناب عائشہؓ جو کچھ فرماتی ہیں وہ تو ہو کس پرستوں کے لیے زیادہ موزوں ہیں۔

اگر کوئی چہرہ و اماں اس طرح مرے کہ اس کا سر اس کی بیوی کے سینہ پر ہو یا ٹھڈی اور نات کے درمیان یا بیوی کی ران پر ہو اور وہ اپنے موٹی کی حفاظت و نگہداشت کی وصیت بیوی کو نہ کرے تو یقیناً وہ زیاں کار اور تباہ و برباد کرنے والا ہوگا۔

خدا صاف کرے جناب عائشہؓ کو کاش (جب انہوں نے یہی ہتیبہ کر لیا

(بھی حاشیہ معزز شہنشاہ) کہ ہے تھے کہ عائشہؓ آپہنچیں اور حضرت علیؑ سے کہنے لگیں کہ اے

علیؑ! نو دلوں میں مجھے ایک دن ملتا ہے (پیغمبرؐ کی نو بیویاں تھیں اس لحاظ سے نو دن

میں ایک دن پیغمبرؐ جناب عائشہؓ کے بیان آدھم فرماتے) کیا تم مجھے میرے دن میں بھی

چین سے نہ رہنے دو گے۔ یہ سن کر سرور کائنات کا چہرہ غصہ سے سرخ ہو گیا

ملاحظہ ہو مثنوی بیچ البلاغہ حمیدی جلد ۲ صفحہ ۷۷

منہا کہ یہ فضیلت علیؑ کے لیے نہ ہونے پائے تو اپنے باپ کی طرف اس کو منسوب کرتے ہوئے یہ بیان کرتے ہیں کہ میرے باپ کے سینے پر رسولؐ کا دم نکلا لیکن اپنے باپ کی طرف وہ اس کی نسبت دے بھی کیسے سکتی تھیں کیونکہ انھیں تو رسولؐ نے خود اسامہ کا ماتحت بنا کر شکر کے ساتھ روانہ کیا تھا جو مدینہ کے باہر جا کر پڑاؤ کیے ہوئے تھا۔

بہر حال جناب عائشہ کا یہ کہنا کہ رسولؐ نے ان کی گود میں دم توڑا صرف جناب عائشہ ہی کی طرف منسوب ہے فقط وہی اس کی بیان کرنے والی ہیں اور یہ قول کہ رسولؐ نے علیؑ کی گود میں دم توڑا بکثرت لوگوں کی طرف منسوب ہے۔ بہت سے بیان کرنے والے ہیں جیسے حضرت علیؑ، عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ، شبی، امام زین العابدینؓ اور جلالہ طاہرینؓ لہذا یہ قول اپنی سند کے لحاظ سے بھی قابل تریجیح ہے اور رسولؐ اللہ کی شان کے بھی زیادہ مناسب ہے۔

ام سلمہ کی حدیث مقدم ہے حضرت عائشہ پر

جناب عائشہ کی حدیث اتنے حضرات کی اداویث سے معارض ہے اگر ان حضرات سے قطع نظر صرف جناب ام سلمہ ہی کی حدیث سے معارض ہوتی تو اس صورت میں بھی متعدد وجوہ سے جناب ام سلمہ ہی کا قول قابل قبول ہونا انھیں کی حدیث کو تریجیح دی جاتی۔

مش

مکتوب نمبر ۳۹

جناب ام سلمہ کی حدیث کو
ترجیح کیوں کر —؟

آپ نے جناب ام سلمہ کی حدیث کو ترجیح دینے میں جو کچھ کہا اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ آپ اس کے دعویدار ہیں کہ بہت سی وجہوں سے جناب ام سلمہ کی حدیث قابل ترجیح ہے۔ تو براہ کرم وہ بہت سی وجہیں بھی ذکر کر دیجئے کوئی وجہ چھوڑیے گا نہیں۔ کیونکہ یہ بحث و مباحثہ اور افادہ و استفادہ کا محل ہے۔

س

جواب مکتوب

جناب ام سلمہ کی حدیث کے مقدم وار حج ہونے کے اسباب

جناب ام سلمہ کے کج ہو جانے پر قرآن نے نص نہیں کی۔ انہیں کلام مجید میں توبہ کرنے کا حکم نہیں دیا گیا۔ بنی سے سرکشی کرنے پر کلام مجید میں ان کے متعلق کوئی آیت نہیں اتری نہ انہوں نے بعد رسولؐ رسولؐ کے وصیؑ سے سرکشی کی، نہ ان کے مقابلہ میں رسولؐ کی مدد کرنے کے لیے خدا کو جبرئیل

لے اشارہ ہے خداوند عالم کے قول ان متوبوا الی اللہ فقد عصفت قلوبکم
کی طرف۔

تو وصیؑ رسولؐ سے سرکشی یوں کہ ان کے وصیؑ رسولؐ ہونے سے انکار کیا اور حضرت
سرد کاغذات کے بعد جتنے دن جہنم رہیں حضرت علیؑ کی طرف سے انتہائی عداوت دل میں
بجھ رہیں۔ رسولؐ کے ساتھ ان کی سرکشی اور خداوند عالم کا اپنے رسولؐ کی مدد کے لیے
آباد ہونا تو اس پر خود یہ آیت دلائل کرتی ہے وَ اَن تَطَاھَرَا عَلَیْہِ
فَاِنَّ اللّٰہَ هُوَ مُوَلّٰہُ وَ جِبْرِیْلُ وَ عَلٰیہِ الْمَوْئِنِیْنَ وَ الْمَلَائِکَۃُ
بعد ذلک ظہیر۔ اگر تم دونوں یعنی عائشہ اور حفصہ رسولؐ سے سرکشی کر دے گی
تو سمجھ لو رسولؐ کا خدا مددگار ہے اور جبریلؑ اور علیؑ المومنین اور اس کے بعد
ملائکہ بھی پشت پناہ ہیں

امین کو اور صالح المؤمنین کو اور ملائکہ کو آمادہ ہونا پڑا۔ نہ انھیں خدا نے طلاق کی دھمکی دی نہ ان کو اس سے ڈرایا گیا کہ تمھارے بدلہ میں تم سے بہتر زوجہ رسولؐ کو ملے گی نہ انھیں زوجہ نوحؑ و زن لوطؑ سے مثال دی گئی انھوں نے کبھی ایسا نہ کیا کہ رسولؐ پر ایسی چیز حرام کر دی ہو جو خدا نے رسولؐ کے لیے مائزہ کی تھی۔ رسولؐ اللہ نے منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ فرماتے ہوئے ان کے گھر کی طرف اشارہ نہیں کیا کہ ہا ہنا الفتنة یہیں فتنة ہے جہاں شیطان کا سینک ابھرتا نظر آ رہا ہے۔

جناب ام سلمہ کے آداب ایسے تھے کہ رسولؐ نماز پڑھ رہے ہوں

لے یہ فقرہ اور اس کے قبل کا جملہ اشارہ ہے قول خداوند عالم کہ طرت عسلی ربہ ان طلقن ان یبدلہ ازواجاً خیراً منک منکم مسلمات مومنات۔

یہ اشارہ ہے طرت آیہ ضرب اللہ مثلاً للذین کھڑوا امواتہ نوح و امراۃ لوط۔ کے

یہ اشارہ ہے طرت آیہ یا ایہا النبیؐ لم نحرّم ما احل اللہ لك ثبتت فی مہرمات ازواجک۔

کہ اس حدیث کو ہماری نے باب صاحباء فی بیوت ازواج النبی کتاب الجہاد والیریح ہندری جلد ۲ ص ۱۳۵ پر درج کیا ہے اور مسیح سلم کی عبارت یہ ہے خرج رسول اللہ من بیت عائشۃ ، فقال: راس الکفر من ہا ہنا حیث یطلع قرون الشیطان۔ ملاحظہ ہو مسیح سلم جلد ۲ صفحہ ۳۰۵۔

اور وہ آپ کی جائے سجدہ پر پیر پھیلائے ہوئے ہوں اور رسولؐ کے سجدے کرتے وقت بھی پیر نہ سمیٹیں لیکن جب رسولؐ پیر کو دبا میں تو وہ سمیٹ لیں، پھر حبيب رسولؐ سجدے کر کے کھڑے ہو جائیں تو دوبارہ پھر اسی طرح پیر پھیلا دیں اور اس طرح پوری نماز میں یہی حرکت کرتی رہیں۔

جناب ام سلمہ جناب عثمان کی دشمن نہیں ہوئیں نہ آپ کی جان لینے پر تلبیں نہ نسل کہہ کر پکارا نہ یہ کہا کہ اس نسل کو قتل کر ڈالو۔ یہ کافر ہو گیا ہے۔ جناب ام سلمہ اپنے گھر سے نہیں نکلیں جس میں رہنے کی خدائے تاکید کی تھی۔

لے صبح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۳۳ باب ما يجوز من العمل في الصلاة۔

لے جناب عائشہ کا قوفہ و منلا حضرت عثمان کے غلات جذبہ تنفر اظہار عدالت و بغض و عناد اور ان کا کہنا کہ اس نسل کو قتل کر ڈالو یہ کافر ہو گیا ہے ایسی شہود رات ہے جس کے ذکر سے تاریخ کی کوئی کتاب جس میں مہر حضرت عثمان کے حالات و حوالہ کا ذکر ہے غالی نہ لے گی صرف تاریخ ابن جریر طبری و تاریخ کامل ابن اثیر جوہری کو لے لیں جیسے بے کم و کاست حوالہ پوری تفصیل سے آپ کو معلوم ہوں گے۔ حضرت عائشہ کے زمانہ کے لوگوں نے حضرت عائشہ کی عثمان دشمنی پر انھیں سرزنش بھی کی نہ پر بڑا سبلا کہا۔ چنانچہ تاریخ کامل ابن اثیر جوہری صفحہ ۸۰ جلد ۳ و آخر جمل کے حالات میں یہ اشارہ موجود ہے۔

فمنك البداء ومنك الغيور . ومنك الرياح ومنك المطر

وانت امرت بمقتل الامام وقلت لئانه متد كعد

آپ ہی سے ان فسادات کی ابتدا ہوئی آپ ہی رنگ بدلتی رہیں آپ ہی سے ہوائیں چلیں آپ ہی سے بدشعور ہوئی آپ ہی نے خلیفہ کے قتل کا حکم دیا۔ آپ ہی نے ہم سے کہہ کر وہ کافر ہو گئے ہیں۔

لے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے وقرن في ميوتكن ولا تبوجن (بائی اگلے صفحہ پر)

جناب ام سلمہ نے اونٹ پر سوار ہو کر فوج کی کمان کبھی نہیں کی اور وہ جو کبھی وادی میں لے جا رہا ہو کبھی پہاڑ پر چڑھ رہا ہو یہاں تک کہ چٹھر حواب کے کتے بھونکنے لگے ہوں جس سے رسولؐ نے پہلے ہی ڈرا دیا تھا مگر ڈری نہیں اور نہ اس لشکر گراں کی قیادت کرنے سے باز رہیں۔

۱) قبیلہ حاشیہ ص ۸۰ مشہور تہذیب المجاہلیۃ الاولیٰ اپنے گھروں میں رہو اور اعلیٰ جاہلیت کی طرح بنو یثلمو نہیں۔ وہ اونٹ جس پر سوار ہو کر جناب عائشہؓ فوج کی کمان کرنے نکلیں اس کا نام عسکر تھا۔ یعلیٰ ابن نیرہ وہ اونٹ لے کر عائشہؓ کے پاس پہنچا وہ اونٹ بڑے طویل ڈول کا تھا جناب عائشہؓ نے دیکھا تو بہت غرض ہوئی جب معلوم ہوا کہ اس اونٹ کا نام عسکر ہے تو پیروں تلے زمین نکل گئی انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھا اور کہا اسے واپس لے جاؤ اصل اونٹ کی جیسے ضرورت نہیں اور بیان کیا عائشہؓ نے کہ حضرت سرور کائناتؐ نے یہ نام ان سے ذکر کیا تھا اور اس پر سوار ہونے سے منع بھی فرمایا تھا۔ لوگوں نے اس اونٹ کے جھول اتار کر دوسرے جھول پہنا دیے اور کہا کہ آپ کے لیے اس اونٹ سے بھی بڑا اور طاقت ور اونٹ ہیں ہاتھ لگ گیا۔ جناب عائشہؓ اس مرتبہ راضی ہو گئیں۔ اس واقعہ کو اکثر اہل سیر واجتار نے ذکر کیا تھا۔ لا حظ فرمائیے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۸۰۔

۲) اس بارے میں بہت مشہور حدیث ہے اور وہ حدیث نبوت کے علامات اور اسلام کی روشنی نشانیوں میں سے ہے۔ اس حدیث کو مختصر کر کے امام احمد نے اپنی سند ۶ صفحہ ۵۲ د ۹۷ میں ذکر کیا۔ نیز اسی طرح مختصر کر کے امام حاکم نے مستدرک جلد ۳ صفحہ ۱۲۰ پر درج کیا ہے نیز علامہ ذہبی نے بھی اس کی صحت کا اعتراف کیا ہے اور فرمود یثلمیٰ مستدرک میں نقل کیا ہے

جسے امام کے مقابلے میں جمع کیا تھا۔

لہذا جناب عائشہ کا قول کہ رسول اللہ نے میرے سینے پر دم توڑا، ان کے اس قول سے مرتبط سمجھیے کہ رسول اللہ نے حبشیوں کو دیکھا کہ وہ مسجد میں ہتھیاروں سے کھیل رہے ہیں آپ نے عائشہ سے کہا کہ کیا تم ان کا تماشا دیکھنا چاہتی ہو؟

وہ بولیں : ہاں۔

عائشہ کہتی ہیں کہ اس پر رسول نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کر لیا کہ میرا رخارہ رسول کے رخارہ پر تھا اور رسول فرماتے تھے ہاں! ہاں! اے نبی ارفدہ۔ مطلب یہ تھا کہ وہ اور سرگرمی سے اپنا کھیل دکھائیں تاکہ عائشہ خوش ہوں۔ جناب عائشہ کہتی ہیں کہ جب میں تھک گئی تو آپ نے پوچھا کہ بس؟ میں نے کہا : ”ہاں!“ تو آپ نے فرمایا : اچھا جاؤ لیٹ جاوے ان کے اس قول سے مرتبط کیجیے :

”رسول اللہ میرے پاس ایک دن آئے اور میرے پاس دو کنیزیں گاری تھیں۔ رسول آکر بستر پر لیٹ گئے اس کے بعد ابو بکر آئے انھوں نے جب دیکھا تو مجھے جھڑکا اور کہا کہ رسول کے پاس اور شیطان کی بانسری؟“

جناب عائشہ کہتی ہیں کہ :

۷ رسول ابو بکر کی طرف متوجہ ہو کر بولے : ان دونوں

کو گائے دو۔

اور چاہے تو ان کے اس قول سے مرتبط سمجھے کہ :

” ایک مرتبہ ہم میں اور رسولؐ میں دوڑ ہوئی میں رسولؐ سے آگے نکل گئی۔ اسے کچھ دن گزر گئے اور میرے بدن پر گوشت پڑھ آیا۔ پھر دوڑ ہوئی تو اب کی رسولؐ آگے نکل گئے آپ نے فرمایا : کہ تو میں نے بدلہ اتار دیا۔“

یا ان کے اس قول سے مرتبط سمجھے کہ :

” میں لڑکیوں کے ساتھ کھیلا کرتی اور میری سہیلیاں آتیں اور میرے ساتھ کھیلتی اور رسول اللہؐ خود ان لڑکیوں کو بلا کر میرے پاس لاتے اور وہ میرے ساتھ کھیلتی“

یا ان کے اس قول سے مرتبط سمجھے کہ :

” مجھ میں سات خوبیاں ایسی ہیں کہ کسی میں پائی نہ گئیں سوا ایک کے۔ جو جنابِ مریمؑ میں تھی۔ ایک تو یہ کہ فرشتہ میری صورت میں نازل ہوا۔ دوسرے یہ کہ رسولؐ کی کل ازواج میں بس میں ہی باکرہ تھی اور رسولؐ پر وحی اتری اس حالت

لے بخاری و مسلم و امام احمد نے اس حدیث کی انہیں صفحات و ابواب میں روایت کی ہے جو ہم اس کے ادھر کے ماحیے میں بیان کر چکے۔

لے مسند احمد جلد ۶ صفحہ ۷۷

نکھ ابن ابی شیبہ نے اس کی روایت کی ہے اور یہ حدیث کمزراعمال میں بھی موجود ہے

لاحظذہر حدیث نمبر ۱۰۱۷ جلد ۷

ہیں کہ میں اور وہ ایک لحاف میں تھے۔ میں رسولؐ کی سب سے زیادہ چہیتی تھی۔ میری شان میں کلام مجید کی ایسی آیتیں اُتریں کہ قریب تھا کہ امت ان آیات میں ہلاک ہو جائے میں نے جناب جبریلؑ کو دیکھا اور دوسری بیویوں میں سے کسی نے نہ دیکھا۔ رسولؐ کا انتقال میرے گھر میں ہوا۔ میرے سوا رسولؐ کے پاس کوئی نہ تھا۔ میں اور ملک... الخ۔“

اسی طرح اور بہت سی حدیثیں جناب عائشہؓ نے بیان فرمائی ہیں جن میں اپنی مدح مرئی کی ہے اور اپنے خصوصیات کی لمبی چوڑی فہرست گنائی ہے وہ سب اسی جیسی ہیں لیکن جناب ام سلمہؓ تو وہ بھی کافی سمجھتی تھیں کہ وہ اپنے دل اور پیغمبرؐ کے دمی سے مولات رکھیں آپ صاحب الرائے اور کامل عقل و فہم غیر متزلزل دین رکھنے والی مغفہ تھیں۔ آپ نے جنگ مدینہ کے موقع پر رسولؐ کو جو مشورہ دیا تھا وہ بین ثبوت ہے کہ آپ کتنی عقلمند کتنی صائب نظر و صائب رائے اور بلند مرتبہ خاتون تھیں۔

اب اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ رسولؐ کے انتقال کے وقت حضرت علیؑ موجود تھے وہی بیمار داری کرتے تھے لہذا حضرت عائشہؓ کا یہ کہنا کیونکر صحیح ہے کہ جس وقت رسولؐ کا انتقال ہوا کوئی رسولؐ کے پاس موجود نہ تھا سوا جناب عائشہؓ کے اور ملک کے۔ علیؑ کہاں تھے، عباس کہاں تھے، جناب فاطمہؓ اور صفیہؓ رسولؐ خدا کی چھوٹی کہاں تھیں؟ رسولؐ کی دوسری بیویاں کہاں تھیں؟ بنی ہاشم سب کے سب کہاں تھے؟ اور کیونکہ انھوں نے رسولؐ کو تنہا عائشہؓ کے پاس چھوڑ دیا تھا۔ پھر یہ بات محض نہ ہی کہ مریمؑ میں ان ساتوں باتوں میں سے ایک بھی نہیں پائی جاتی ہے جو جناب عائشہؓ نے ذکر کیں لہذا ان کا یہ کہنا کیونکر صحیح ہے کہ صرف جناب مریمؑ میں ان سات باتوں میں سے ایک بات پائی جاتی ہے ان کا جناب مریمؑ کو مستثنیٰ کرنا کیونکر صحیح ہے۔

مکتوب نمبر ۴۰

اجماع و خلافت

آپ نے جتنی باتیں کہیں مان بھی لی جائیں کہ امیر المومنینؑ و وصی پیرِ حقؑ
اور آپ کے بارے میں صرف کئی نصوص موجود ہیں تو آپ اس کو کیا کریں گے کہ
امت نے حضرت ابو بکر کی بیعت پر اتفاق کر لیا۔ انھیں اجماعی طور پر غلیبہ
تسلیم کر لیا اور امت کا اجماع قطعی محبت ہے کیونکہ رسولؐ خود ارشاد فرما
چکے ہیں :

”لا تجتمع امتی علی الخطاء“

”میری امت خطا پر کبھی اجماع نہ کرے گی۔“

نیز یہ بھی مندرمایا : لا تجتمع امتی علی ضلال۔

۔ میری امت گمراہی پر کبھی اجماع نہ کرے گی :

اس کا آپ کے پاس کیا جواب ہے —؟

س

جواب مکتوب

اجماع ہوا ہی نہیں

ہم یہ کہیں گے کہ رسالت مآبؐ نے یہ جو فرمایا ہے کہ میری امت کبھی خطا پر اجماع نہ کرے گی اور گمراہی پر کبھی اجماع نہ کرے گی اس کا مطلب یہ ہے کہ جس امر کو امت والے باہم رائے مشورہ کر کے اپنی پسند و اختیار سے اتفاق آراء سے طے کر لیں اس میں خطا و گمراہی نہ ہوگی۔ حدیثوں کے دیکھنے سے یہی مطلب سمجھ میں آتا ہے اور کوئی دوسرا مطلب سمجھ میں نہیں آتا لیکن وہ امر جس کو امت کے صرف چند نفر طے کر لیں اور اس پر تل جائیں اور اس پر اہل حل و عقد کو وہ مجبور نہ لیں تو اس کی صحت پر کوئی دلیل نہیں۔

سفینہ کی بیعت باہمی مشورہ سے نہیں ہوئی۔ اس کے کرتا دھرتا تو حضرت عمرؓ اور ابو عبیدہؓ اور چند گنتی کے لوگ تھے۔ انھیں دو چار آدمیوں نے یہ طے کیا اور ناگہانی طور پر ارباب حل و عقد پر یہ چیز پیش کی۔ اس وقت کی نزاکت حالات نے مساعدت کی اور جو وہ چاہتے تھے ہو گیا خود حضرت ابوبکرؓ نے صاف صاف لفظوں میں اقرار کیا ہے کہ میری بیعت باہمی مشورہ سے نہیں ہوئی۔ نہ غور و فکر کر کے سوچ سمجھ کے ہوئی۔

چنانچہ اپنی خلافت کے شروع شروع میں بطور معذرت خطبہ کے لیے کھڑے ہوئے تو کہا کہ :

”میری بیعت ناگہانی تھی۔ خدا نے اس کے شرے محفوظ رکھا
ورنہ مجھے تو فتنہ و فساد برپا ہونے کا بڑا خوف تھا۔“

حضرت عمرؓ نے بھی بھرے مجمع میں اس کی گواہی دی چنانچہ اپنے آئندہ
زمانہ خلافت میں جمعہ کے دن منبر رسولؐ پر انھوں نے کہا۔ ان کا یہ خطبہ
بہت مشہور ہے امام بخاری نے بھی اپنی صحیح بخاری میں نقل کیا ہے بطور
ثبوت میں خود حضرت عمرؓ کے اصل الفاظ پیش کرتا ہوں۔

”ثم انه بلغني ان قاتلاً منكم يقول، والله لو
مات عمر ببيعة فلانا فلا يفترن امرؤ ان
يقول انما كانت بيعة ابي بكر فلتة وتمت ،
الا وانها قد كانت كذلك ولكن الله وقى شرها
(الى ان قال) : من بايع رجلاً من غير مشورة
فلا يبايع هو ولا الذي بايعه تخوة أن الانصار
خالفتونا ، واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة ،
وخالفنا علياً والزبير ومن معهما“

میں حضرت ابوبکرؓ کے اس خطبہ کو ابوبکر احمد بن عبد العزیز جوہری نے اپنی کتاب سقیفہ میں
درج کیا ہے ان سے ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح بیچ البلاذری جلد اول ص ۱۳۲ پر نقل کیا ہے۔
میں نے ملاحظہ فرمایا ابی رحمہم النجاشی بن النعمان اذا حضرت جلد ۴ صفحہ ۱۱۹۔ اس خطبہ کو دیگر محدثین نے
بھی نقل کیا ہے۔ ابن جریر طبری نے تاریخ طبری میں سلسلہ حوالہ سلسلہ ابن ابی الحدید
نے شرح بیچ البلاذری جلد اول صفحہ ۱۳۲ پر ذکر کیا ہے۔

”مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم میں سے کسی کہنے والے نے کہا ہے کہ اگر عمر مر گئے تو ہم فلاں کی بیعت کر لیں گے تو کوئی شخص اس غلط فہمی میں نہ رہے کہ ابو بکر کی بیعت ناگہانی طور پر ہوئی اور پایہ تکمیل کو پہنچ گئی۔ یہ ضرور ہے کہ ان کی بیعت یوں ہی انجام پذیر ہوئی لیکن خدا نے ہم لوگوں کو اس کے شر سے محفوظ رکھا“

اسی سلسلہ تقریر میں کہا :

”جب کوئی شخص جماعت سے الگ ہو کر بغیر رائے و مشورہ کے اپنی استبدادی رائے سے ایک شخص کی بیعت کرے تو پھر ان دونوں میں کوئی امام نہ بنایا جائے۔ نہ وہ بیعت کرنے والا اور نہ وہ بیعت کیا جانے والا۔ کیونکہ اس میں دھوکہ ہے ایسا نہ ہو دونوں مارے جائیں۔“

لے اس کے کہنے والے زیر تھے انھوں نے یہ کہا تھا کہ اگر عمر مر گئے تو میں علی کی بیعت کروں گا کیونکہ ابو بکر کی بیعت بھی اس طرح ناگہانی طور پر ہوئی تھی مگر پایہ تکمیل کو پہنچ گئی حضرت عمر نے جو سنا تو بہت برہم ہوئے اور یہ خطبہ انھوں نے فرمایا۔ بخاری کے اکثر شامعین نے اس واقعہ کی تصریح کی ہے ملاحظہ فرمائیے شرح مسند ابی یوسف جلد ۲ صفحہ ۲۵۲ میں بلاذری سے انھوں نے اس کی روایت کی ہے اور تصریح کی ہے کہ یہ روایت شیخین کے معیار پر صحیح الاستناد ہے۔

عہ میں کہتا ہوں کہ حضرت عمر کے عدل کا بہت بڑھنڈا پٹا جانا ہے عدل کا تقاضا یہ ہے کہ جس بات کی تکلیف دوسروں کو دی جائے اپنے لیے بھی گوارا سمجھی جانی چاہیے (انی اگلے صفحہ پر)

آگے چل کر آپ نے فرمایا:

”ہم لوگوں کا واقف یہ تھا کہ جب حضرت کا انتقال ہوا تو انصار نے ہماری مخالفت کی اور وہ سب کے سب سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہوئے اور علیؑ وزیر نے بھی ہم سے اختلاف کیا اور علیؑ وزیر کے ہوا خواہ بھی برگشتہ رہے۔“

اس کے بعد آپ نے سقیفہ کے اندر جو اختلافات رونما ہوئے جو آوازیں بلند ہوئیں جس کی وجہ سے اسلام میں تفرقہ پڑ جانے کا خوف تھا ان کی طرف اشارہ کیا اور یہ کہ ہم نے اس موقع پر ابوبکر کی بیعت کر لی۔

روایات کی بنا پر یہ بات بالکل بدیہی طور پر معلوم ہوتی ہے کہ اہل بیت رسالت کا ایک فرد بھی سقیفہ کے اندر موجود نہ تھا بلکہ سب کے سب حضرات علیؑ کے گھر میں اکٹھا تھے اور ان کے ساتھ ساتھ جناب سلمان، ابوذر، مقداد، عمار، زبیر، خزیمہ بن ثابت، ابی بن کعب، برابر بن عاذب، خالد بن سعید بن عاص اموی اور بھی ان کے جیسے بہت سے لوگ تھے۔

تو جب یہ سب کے سب بیعت کے موقع پر موجود ہی نہ تھے جب رسولؐ کے کل اہل بیت کناہہ کش رہے حین کی حیثیت امت کے درمیان ایسی

(بقیہ ماضیہ مورخہ شنت) جس طرح بیعت کے متعلق حضرت عمرؓ نے دوسروں کو یہ حکم دیا ہے کہ جماعت سے الگ ہو کر اگر کوئی شخص کسی کی بیعت کرے تو ان دونوں کو چھانٹ دیا جائے اور ان میں سے کسی کو امام نہ بنایا جائے نہ وہ بیعت کرنے والا اور نہ وہ بیعت کیا جانے والا۔ تو کاشد یہی حکم حضرت عمرؓ اپنے لیے اور اپنے ساتھی حضرت ابوبکر کے لیے بھی رکھتے۔

ہے جیسے بدن میں سر اور چہرے پر آنکھیں جو ثقل پیغمبر تھے۔ خزانہ پیغمبر تھے، کتاب خدا کے ہم پلہ تھے، امت کی نجات کا سفینہ تھے، امت کے لیے بابِ جہنم تھے، مگر اسی وضاحت سے جائے امان تھے، علم ہدایت تھے (جیسا کہ ہم گزشتہ اوراق میں ذکر کر چکے ہیں) تو پھر اجماع کہاں سے ہو گیا؟

بخاری و مسلم نے اپنے اپنے صحیح میں اور بکثرت محققین، علماء و محدثین نے اس کے ثبوت اکٹھا کیے کہ حضرت علیؑ بیعت سے کنارہ کش ہی رہے آپؐ نے بیعت ہی نہ کی اور نہ مصالحت ہی فرمائی۔ ہاں جب سیدہ کا انتقال ہو گیا۔ چھ مہینہ کے بعد وقت کی نزاکت اور ملت اسلامیہ کی خیر خواہی نے آپؐ کو مجبور کیا تو آپؐ نے مصالحت کر لی۔ اس کے ثبوت میں خود جناب عائشہؓ سے ایک حدیث مروی ہے جس میں جناب عائشہؓ نے صفات صاف صاف تصریح کی ہے کہ جناب سیدہ ابوبکرؓ سے ناراض ہو گئیں اور رسولؐ کے بعد مرتے دم تک ان سے گفتگو نہ کی اور جب حضرت علیؑ نے ان لوگوں سے مصالحت فرمائی تو یہ بھی کہہ دیا کہ ان لوگوں نے میرے حق خلافت کو غصب کر کے زبردستی کی ہے حدیث میں صرف مصالحت کا ذکر ہے۔ اس کی کوئی تشریح نہیں کی کہ آپؐ نے صلح کرتے وقت ان کی بیعت بھی کر لی تھی۔ آپؐ نے ابوبکرؓ سے خطاب

نے ملاحظہ فرمائیے پھر صفحہ ۴۹ سے مشائخ آپؐ کا اندازہ ہو گا کہ اہل بیت علیہم

السلام کی کیا شان تھی؟

ملاحظہ فرمائیے صحیح بخاری جلد ۳ صفحہ ۳۹ اواخر باب غزوہ خیبر اور صحیح مسلم

جلد ۲ کتاب الجہاد والیر صفحہ ۷۲ باب قول النبیؐ : لا نورث ما ترکنا

صدقہ -

کر کے جو ارشاد فرمایا تھا اس میں کس قدر مکمل اور بے پناہ احتجاج فرمایا تھا آپ نے۔ اگر تم نے رسولؐ سے رشتہ ظاہر کر کے مخالفین کو قائل کیا تو تمہارا غیر یمن میں رسولؐ سے زیادہ قرابت رکھتا ہوں۔ رسولؐ سے مجھ کو زیادہ حق پہنچتا ہے اور اگر رائے مشورہ کر کے تم امت کے معاملات کے مالک بن بیٹھے تو یہ رائے مشورہ کیسا جبکہ رائے مشورہ دینے والے ہی غائب تھے؟

لے یہ دونوں اشارتیںج البلاغہ میں موجود ہیں۔ علامہ ابن ابی الحدید ان دونوں شعروں کی تفسیر میں مخرج البلاغہ جلد ۴ صفحہ ۳۱۹ میں لکھتے ہیں کہ ان دونوں شعروں میں امیر المومنین کا خطاب اصل میں ابوبکر سے ہے اس لیے کہ ابوبکر نے انصار کے مقابلہ میں یہ دلیل قائم کی تھی کہ نحن عترة رسول الله وبيئته التي تفقات عنه ہم آنحضرت کی قوم کے لوگ ہیں اور وہ انڈا ہے جو انھیں میں سے چھوڑا ہے (یعنی قریشی ہیں) اور جب حضرت ابوبکر کی بیعت مقیمہ ہو گئی تو اب لوگوں کے سامنے یہ دلیل پیش کرنے لگے کہ ہماری تو بیعت ہو چکی اور اہل حل و عقد نے ہماری بیعت کی۔ اسی پر امیر المومنین نے ابوبکر سے کہا کہ آپ نے انصار کے مقابلہ میں یہ جو دلیل پیش کی کہ ہم رسول کے قوم و قبیلہ وائے ہیں اور وہ انڈا ہے جو انھیں میں سے چھوڑا ہے تو آپ کا غیر یمن میں ہماظر رشتہ و قرابت آپ سے کہیں زیادہ قریب تر ہوں رسولؐ سے۔ اگر آپ ہیں تو قوم و قبیلہ سے ہیں اور میں تو رسول کا حقیقی چچا زاد بھائی ہوں اور آپ یہ دلیل جو پیش کرتے ہیں کہ لوگوں نے ہمیں منتخب کیا اور جماعت اسلام ہمیں خلیفہ بنا ہے پر راضی ہو گئی تو ایک بڑی جماعت مقیمہ سے غائب تھی۔ بہت سے لوگ شریک ہی نہ ہوئے لہذا کس طرح آپ کی خلافت درست ہے شیخ محمد عبیدہ عنقا دیار مصری جنہوں نے اپنے حواشی ج ۱ ج ۲ البلاغہ پر تحریر کیے ہیں انھوں نے بھی امیر المومنین کے ان دونوں شعروں پر ابن ابی الحدید کی عبارت سے ملتا جلتا حاشیہ تحریر کیا ہے۔

ایسی ہی دلیل ایک مرتبہ جناب عباس نے بمقابلہ ابو بکر پیش کی تھی ۔
 جبکہ ایک مرتبہ خلافت کی بات چیت ان دونوں کے درمیان چھڑی تو جناب
 عباس نے فرمایا :

۔ اگر تم نے رسولؐ کے ذریعہ سے قرابت جتا کر یہ خلافت حاصل
 کی ہے تو تم نے ہم لوگوں کا حق چھینا ہے کیونکہ تم سے زیادہ
 ہم رسولؐ سے قرابت رکھتے ہیں اور اگر مومنین کے ذریعہ تم نے
 یہ خلافت حاصل کی ہے تو مومنین میں تو ہم مقدم ہیں اگر مومنین
 کے توسط سے یہ خلافت تمہیں پہنچتی ہے تو جب ہم ہی ناپسند
 کرتے ہیں ہم ہی تمہیں غلیف بنانے پر راضی نہیں تو پھر کیسی تمہاری
 خلافت ؟ "

تو جب پیغمبرؐ کے چچا پیغمبرؐ کے باپ کے بھائی یہ صراحت فرمائیں رسولؐ کے
 چچا زاد بھائی رسولؐ کے دل اور بھائی اور جملہ قرابتدارانِ رسولؐ اس سے بے تعلقی
 ظاہر کریں تو اجماع کہاں سے ہو گیا ؟

ش

مکتوب نمبر ۴۱

اختلافات ختم ہونے کے بعد اجماع منعقد ہو گیا

اہل سنت اس سے انکار نہیں کرتے کہ بیعت مشورہ سے نہیں ہوئی وہ تسلیم کرتے ہیں کہ بالکل ناگہانی اور دفعۃً ہوئی۔ اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ اس موقع پر انصار نے مخالفت کی اور سعد کو خلیفہ بنانا چاہا تھا اور یہ بھی ٹھیک ہے کہ اس بیعت کے بنی ہاشم بھی مخالف تھے اور جہا جریہ و انصار میں جو بنی ہاشم کے طرفدار تھے انہوں نے بھی مخالفت کی اور سب حضرت علیؑ ہی کو خلیفہ بنانا چاہتے تھے لیکن وہ یہ کہتے ہیں کہ امر خلافت آخر میں حضرت ابوبکر کے لیے پایہ تکمیل کو پہنچ گیا اور آخر کار سب نے انہیں

امام بنانا پسند کر لیا۔ لہذا جب سب نے امام بنانا پسند کر لیا تو وہ نزاع
 ایک قلم برطرف ہو گئی۔ اختلافات ایک ساتھ دُور ہو گئے اور سب نے
 جناب ابوبکر کا بوجھ بٹانے، خیر خواہی کرنے پر اتفاق کر لیا۔ لہذا جس سے حضرت
 ابوبکر نے جنگ کی سب نے اس سے جنگ کی اور جس سے ابوبکر نے صلح کی
 سب نے اس سے صلح کی اور ان کے اوامر و نواہی اور احکامات کو جاری
 کیا اور کسی نے بھی ان کی اطاعت سے گریز نہیں کیا لہذا اس بنا پر اجماع
 مکمل ہو گیا اور بیعت خلافت صحیح ٹھہری۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے
 مسلمانوں کو جب کہ ان میں پر اگسندگی پھیل چکی تھی ایک نقطہ پر
 اکٹھا کیا اور ان کے دلوں کو جب باہمی نفرت و بیزاری پیدا ہو چکی تھی ملا دیا۔

س

جواب مکتوب

مسلمانوں کا حضرت ابوبکر کا بوجھ بٹانے اور ظاہر و باطن میں
 ان کی طیر خواہی پر اتفاق کر لینا اور چیز ہے اور اجماع کے ذریعہ عقیدہ
 خلافت کا صحیح ہونا دوسری چیز ہے۔ ان دونوں میں نہ تو عقلی تلازم
 ہے نہ بشری! کیونکہ امیر المومنینؑ اور آپؐ کی اولاد میں جو ائمہ طاہرینؑ
 ہوئے ان کا جو طرز عمل شاہان اسلام کے ساتھ رہا وہ دنیا کو معلوم ہے۔
 انھوں نے ہمیشہ کھٹن و قتل میں ان کی مدد کی اور یہی ہم لوگوں کا بھی
 مسلک ہے۔

آپؐ نے جو کچھ کہا ہے اس کے جواب میں میں اس کی تفصیل عرض
 کرتا ہوں۔

ائمہ طاہرین علیہم السلام کا نظریہ یہ رہا کہ امت اسلام کو سرِ بندگی اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتی جب تک ایک ایسی سلطنت نہ ہو جو مسلمانوں کی شیرازہ بندی کرے، ان کے اختلافات و پراگندگی کو دور کرے، سرحدوں کی حفاظت کرے، مسلمانوں کے حالات پر کڑی نظر رکھے اور یہ سلطنت اسی وقت استوار ہو سکتی ہے جب خود رعایا اپنی جان و مال سے اس کا بوجھ بٹائے حکومت سے تعاون کرے اگر تمام سلطنت کا ماکم شرعی (یعنی رسول اللہ کے صحیح جانشین و نائب) کے ہاتھ میں رہنا ممکن ہو تو بس وہی فرماں روا ہو گا کوئی دوسرا نہیں اور یہ مستند رہو اور مسلمانوں پر ماکم شرعی کے علاوہ کوئی دوسرا مسلط ہو جائے تو اس صورت میں امت اسلام پر واجب ہے کہ ہر ایسے معاملہ میں جس میں اسلام کی عزت و شوکت سرحدوں کی حفاظت، ملک کا امن و امان مختصر ہو، بادشاہ سے تعاون کرے مسلمانوں میں افتراق نہ پیدا کرے۔ اس سے ٹکرا کر مسلمانوں کے شیرازہ کو منتشر نہ کر دے۔ بلکہ امت پر یہاں تک واجب ہے کہ اس بادشاہ سے اس طرح پیش آئے جس طرح خلفاء برحق سے اسے پیش آنا چاہیے۔ زمین کا خراج و لگان ادا کرے جو پایوں کی زکوٰۃ دے نیز اس قسم کی چیزیں جو بادشاہ سے خراج و لگان کے طور پر لوگوں سے حاصل کی ہوں مسلمانوں کے لیے اس کا لینا بھی جائز ہے۔ خرید و فروخت کے ذریعہ انعام و بخشش کے طور پر یا اور جو صورتیں پانے کی ہوں۔

یہی طرز عمل امیر المومنین کا رہا اور آپ کی نسل سے جو ائمہ طاہرین ہوئے ان کا مسلک بھی یہی رہا۔ حضرت سرور کائنات نے فرمایا کہ :

”میرے بعد بڑے بڑے انقلابات پیش آئیں گے اور بہت سی ناگوار باتوں کا تھیں سامنا ہو گا۔“

لوگوں نے پوچھا: یا رسول اللہؐ اگر ہم میں سے کوئی شخص اس زمانے میں رہے تو کیا حکم ہے آپ کا؟ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ:

”تمہارے وقتہ جو حقوق آتے ہوں انہیں ادا کرو اور خود اپنے حقوق کے لیے درگاہِ الہی سے سوال کرو۔“

جناب ابوذر غفاریؓ فرماتے ہیں کہ:

”میرے خلیل پیغمبر خداؐ نے مجھے وصیت فرمائی ہے کہ میں سنوں

اور اطاعت کروں اگرچہ وہ دست و پا بریدہ غلام ہی کیوں نہ ہو۔“

سلمہ جعفی نے رسول اللہؐ کی خدمت میں سوال کیا کہ یا حضرت کیا حکم ہے

آپ کا اگر ہم پر ایسا شخص حاکم بن بیٹھے جو اپنے حقوق تو ہم سے وصول کرے

لیکن ہمارے حقوق ہیں وہ دے۔ سرور کائناتؐ نے فرمایا:

”تم ان کی بات سنو، ان کی اطاعت کرو کیونکہ وہ اپنے فرائض

کے جواب دہ ہیں تم اپنے فرائض کے لیے۔“

حذیفہ بن یمانؓ سے ایک حدیث مروی ہے جس میں آنحضرتؐ نے

فرمایا کہ:

”میرے بعد کچھ ایسے بھی ائمہ ہوں گے جو نہ میری راہ پر چلیں گے

نہ میری سنت پر عمل کریں گے۔ عنقریب ان میں کچھ ایسے افراد

۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۱۸ میں یہ حدیث موجود ہے اور دیگر اصحاب صحاح

سنن نے بھی اس کی روایت کی ہے۔

۲۔ صحیح مسلم جلد ۲ میں یہ حدیث موجود ہے اور مشہور احادیث میں ہے۔

۳۔ صحیح مسلم دو جگہ صحاح میں ہے۔

ماکم بن یحییٰ نے کہا کہ ہوں گے تو وہ انسان سپیکر میں مگر ان کے دل شیطانوں کے دل ہوں گے۔“
حذیفہ نے پوچھا یا حضرت اگر میں نے ایسا دور پایا تو میں کیا کروں گا؟
آنحضرتؐ نے فرمایا کہ :

”تم امیر کی بات سنا اس کی اطاعت کرنا اگرچہ وہ تمھاری پشت زخمی کر دے۔ تمھارے مال کو چھین لے مگر پھر بھی تم اس کی بات مانو اور اطاعت کرو۔“
ایسا ہی آنحضرتؐ نے ام سلمہ کی ایک حدیث میں فرمایا ہے کہ :
”عقرب تم پر چند فرمانروا مسلط ہوں گے :

فتعربون وتنكروا فمن عدت برئ ، ومن انكر سلم لم يـ“

لوگوں نے پوچھا کہ ہم ان سے برسرِ پیکار ہوں؟ رسولؐ نے کہا :
”جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں تب تک نہیں۔“
اس بارے میں بہت سی متواتر اور صحیح حدیثیں ہیں خصوصاً بطریق ائمہ طاہرینؑ تو بہت زیادہ۔ یہی وجہ تھی کہ باوجودیکہ ائمہ طاہرینؑ کی ما

نے مسلم نے ج ۲ صفحہ ۱۳۸ میں اسے لکھا ہے اور اکثر اصحاب سنن نے اسے رد کیا ہے۔
ائمہ صحیح مسلم ج ۲ صفحہ ۱۲۲ میں یہ حدیث ہے۔ حدیث کی مراد یہ ہے کہ جس نے منکر کو جانا اور منکر اس پر شبہ نہیں ہوا تو اس کے گناہ سے برائت کی صورت یہ ہے کہ اس کے منکر (بدی) کو وہ اپنے اٹھ یا زبان سے دفع کرے۔
اور کچھ ذکر سکتا ہو تو دل ہی دل میں اسے بڑا کرے۔

اس جیسی ہو رہی تھی جس کے گلے میں ہڈی پھنسی ہوئی ہو اور آنکھوں میں خس و
 خاشاک پڑے ہوں، دم گھٹ رہا ہو، آنکھیں جل رہی ہوں مگر وہ صبر
 کیے برداشت کرتے رہے۔ ان کا صبر کرنا محض اسی وجہ سے تھا کہ پیغمبر
 انہیں مخصوص طریقے پر حکم دے گئے تھے، تاکید کر گئے تھے کہ دیکھو اس نوبت
 پر بھی پہنچ کر اُفت نہ کرنا۔ رسولؐ انہیں حکم دے گئے تھے کہ دیکھو جتنی اذیتیں
 بھی تمہیں پہنچائی جائیں مگر تم صبر کرنا تاکہ امت والوں کا بھلا ہو، ان کی
 شوکت محفوظ رہے، اس وجہ سے یہ لوگ انتہائی تہمتی کے باوجود حکام و
 کوبدایت کے راستے دکھاتے رہے تاکہ اپنی ذمہ داری کو پورا کریں اور رسولؐ
 سے کیے ہوئے وعدے کو نافذ کریں۔

اسی وجہ سے امیر المومنینؑ نے خلفاء ثلاثہ میں سے ہر ایک کے ساتھ
 سچے دل سے غیر خواہی کی۔ ہمیشہ ان کو مشورہ دیتے رہے۔ زمانہ خلافت ثلاثہ
 میں امیر المومنینؑ کے ملاست و طرز عمل کا جائزہ لیجیے تو آپ کو معلوم ہوگا
 کہ امیر المومنینؑ نے اپنے حق سے ناامید ہو کر، جانشینی رسولؐ سے مایوس
 ہو کر آپؐ نے مصالحانہ روش رکھی اور شان و فت سے صلح و آشتی
 کو اپنا دھرم بنایا۔ آپؐ دیکھتے تھے کہ مسند رسولؐ غیردوں کے قبضہ میں
 ہے حالانکہ رسولؐ آپؐ کے حوالہ کر گئے تھے۔ مگر پھر بھی آپؐ ان سے آمادہ
 پیکار نہ ہوئے۔ اپنا حق لینے پر کمر بستہ نہ ہوئے۔ صرف اسی لیے تاکہ
 امت کا بھلا ہو۔ دین پر آچٹ نہ آئے۔ آغاز سے قتل نظر کر کے آپؐ نے
 انجام کو ترجیح دی۔ اس کے لیے آپؐ کو جو مشقتیں جھیلنی پڑیں جن ہونا ک
 مرحلوں سے گزرنا پڑا کسی اور کو یہ باتیں پیش نہ آئیں۔ آپؐ کے دوش
 پر دو ایسے گراں بوجھ تھے جو آپؐ کو تھکاتے دے رہے تھے۔ ایک جانب

خلافتِ رسولؐ تمام نصوص و تاکیدات پیغمبرؐ کے ساتھ دل کو خون کر دینے والی آواز اور جگر کو چاک چاک کر دینے والی کراہ کے ساتھ آپؐ سے فریاد کر رہی تھی آپؐ کو بے چین بنائے دے رہی تھی دوسری طرف فتنہ و فساد کے اٹھتے ہوئے طوفانِ سہائے دے رہے تھے۔ جزیروں کے ہاتھ سے نکل جانے عرب میں انقلابِ عظیم برپا ہونے اور اسلام کے بیخ و بن سے اکھڑ جانے کا اندیشہ تھا مہینہ و اطرافِ مدینہ کے عرب منافقین جو بڑے سرگرم سازشی تھے ان کی طرف سے فتنہ و فساد کا بڑا خطرہ لاحق تھا کیونکہ رسولؐ کی آنکھ بند ہونے کے بعد ان کا اثر بہت بڑھتا جاتا تھا۔ اور مسلمانوں کی حالت بالکل اس بھیڑ بکری جیسی تھی جو جاڑے کی تاریک راتوں میں بھیڑیوں اور درندوں کے درمیان بھٹکتی پھرے۔

مسئلہ کذاب، طلحہ بن خویلد اور سباع بنت حرث ایسے جھوٹے مدعیانِ نبوت پیدا ہو چکے تھے اور ان کے ماننے والے اسلام کو مٹانے اور مسلمانوں کی تباہی و بربادی پر کھڑے ہوئے تھے، قیصر و کسریٰ وغیرہ تاکہ ہیں تھے۔ غرض اور بھی بہت سے دشمن عناصر جو محمدؐ و آل محمدؐ اور پیروانِ محمدؐ کے خون کے پیاسے تھے اور کلمہ اسلام سے خار کھاتے تھے بڑا غم و غصہ اور شدید بغض و عناد رکھتے تھے وہ اس فکر میں تھے کہ کسی طرح اس کی بنیاد منہدم ہو جائے۔ اور بڑا اکھڑ جائے اور اس کے لیے بڑی تیزی و سرگرمی ان میں پیدا ہو چکی تھی۔ وہ سمجھتے تھے کہ ہماری ناز و دینیں برائیں۔ رسولؐ کے اٹھ جانے سے موقع ہاتھ آیا۔ لہذا اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہیے اور قبل اس کے کہ ملتِ اسلامیہ کے امور میں نظم پیدا ہو، حالات استوار ہوں اس جہالت سے چوکنا نہ چاہیے۔

اب آپ اندازہ منبر مائیں کہ امیر المومنینؑ کے قدم ان خطروں کے دریاں تھے۔ ایک طرف حق مٹ رہا تھا، خلافت ہاتھوں سے جا رہی تھی دوسری طرف اسلام کے تباہ و برباد ہو جاتے، رسولؐ کی ساری محنت مٹی میں مل جانے کا خوف تھا لہذا فطری و طبی طور پر امیر المومنینؑ کے لیے بس یہی راہ نکلتی تھی کہ اسلام کی زندگی کے لیے اپنے حق کو قربان کر دیں۔ عام مسلمانوں کی بھلائی کی خاطر اپنی محرومی گوارا کر لیں لہذا اس نزاع کا غم ہونا اور ابو بکرؓ اور آپؐ کے درمیان جو اختلافات تھے ان کا برطرف ہو جانا (جسے آپ اجماع کے ثبوت میں پیش کر رہے ہیں) وہ صرف دین اسلام کی تباہی اور مسلمانوں کی بربادی کے خوف کی وجہ سے آپؐ نے، آپؐ کے تمام گھر والوں نے، ہاجرین و انصار میں جتنے آپؐ کے طرفدار تھے سب نے ممبر کیا اور اپنی بربادی دیکھا کیے مگر اُن تک نہ کی۔

رسولؐ کے بعد امیر المومنینؑ کے مرتے دم تک کی تقریریں، خطبے، گفتگوئیں، تین ثبوت ہیں اس کا اور اس کے متعلق ائمہ طاہرین علیہم السلام سے متواتر حدیثیں موجود ہیں۔ لیکن انصار کے سردار سعد بن عبادہ نے تو حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ سے آخر

لے سعد بن عبادہ کی کینیت اہم ثابت تھی۔ یا صحابہ بیعت عقبہ سے تھے۔ جنگ بدر نیز دوسری بہت سی لڑائیوں میں شریک رہے۔ یہ قبیلہ منسزرج کے سردار اور نقیب تھے تمام انصار کے سرکردہ اور ان میں مشہور صاحبِ جود و کرم تھے۔ ان کے جس کلام کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے وہ تمام کتب میر و تواریخ میں موجود ہے۔ ابن قتیبہ نے کتب الامانۃ والیاست میں، ابن جریر طبری نے تاریخ طبری میں (باقی اگلے صفحہ پر)

تک مصالحت ہی نہ کی۔ ان میں اور شیخین میں کبھی میل ہی نہ ہوا۔ عید کے موقع پر نہ جمعہ کی نماز میں کسی جماعت میں بھی ان دونوں حضرات کے شریک نہ ہوئے انھوں نے کبھی ان دونوں حضرات کی باتوں پر کان نہ دھرا اور نہ ان کے اوامر و نواہی کا اثر ان کے دل پر ہوا۔ بالآخر مقام حوران میں بے بہد خلافت عمر چانک طور پر قتل کر ڈالے گئے اور شہر ہو کر کیا گیا کہ جن نے مار ڈالا۔

انھوں نے سقیفہ کے دن اور اس کے بعد بھی جو باتیں کہیں ان کا ذکر ضروری معلوم نہیں ہوتا۔ سعد بن عبادہ کے اصحاب حباب بن منذر وغیرہ دیگر انصار انھوں نے بھی خوشی خوشی بیعت نہیں کی بلکہ ان سے زبردستی بیعت لی گئی اور وہ جبر و تشدد کے آگے سر جھکانے پر مجبور ہو گئے لہذا تلوار کی باٹھ سے ڈرا کر یا گھر میں آگت لگا کر زبانیں غائوشن کر دی جائیں۔ مجمع کو ہنوا بنا دیا گیا

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ابن اثیر حذری نے تاریخ کامل میں جوہری نے کتاب السقیفہ میں نیز ادبیت سے محققین علما اہل سنت نے اپنے مصنفات کے اندر درج کیا ہے۔
لے حباب بھی نجد سرداران و شہامان انصار سے تھے۔ جنگ بدر واحد میں شریک رہ چکے تھے۔
بڑے دفاعی و کمالات کے بزرگ تھے۔

لے عمر کا حضرت علیؓ کو دھمکی دینا کہ ہم آپ کا گھر جلا دیں گے یہ تو از قلعی ثابت ہے
ابن قتیبہ نے کتاب الامامت و السیاست کے شروع میں طبری نے اپنی تاریخ میں
دو جگہ بسلسلہ حواریت علیہ السلام اور ابن عبد ربیع نے کتاب عقد الفرید جلد ۲ تذکرہ سقیفہ
میں جوہری نے کتاب سقیفہ میں بیان کیا ہے جیسا کہ مخرج البلاء ابن ابی الحدید معمر
کی جلد اول صفحہ ۱۳۲ میں مذکور ہے مسعودی نے مروج الذهب میں عروہ بن زبیر نے
اپنے بھائی عبداللہ بن زبیر کی طرف جھوٹے بیانیہ ہاشم کے گھروں (اتی الکلمہ صفر پر)

تو کیا ایسی بیعت واقعی ہوگی؟ اور ایسا اجماع اس اجماع کا مصداق ہوگا جس کے متعلق رسولؐ نے فرمایا تھا کہ:

”لا تجتمع امتی علی الخطاء“

”میری امت کبھی خطا پر مجتمع نہ ہوگی“

خدا کے لیے یہی بتائیے۔ آپ ہی انصاف کیجیے۔

ش

(بقیہ حاشیہ منورہ مشتمل) کو جانا چاہتا سمذت میں بیان کیا تھا کہ اگر میرے بھائی عبداللہ

نے بیعت نہ کرنے کی وجہ سے نبی اکرمؐ کا گھرا جلا چاہا۔ تو اس سے متعلقہ واقعہ

پہلے بھی پیش آچکا ہے جب خود عمر بن خطابؓ نے علیؓ کے بیعت نہ کرنے کی وجہ

سے سبہ کا گھر بھر رکب دینا چاہا۔ شہرستانی نے عل وعل میں ذکر کیا۔ ابوحنیفہ

کے حالات میں مخصوص ایک کتاب لکھی ہے اس میں بہت تفصیل سے آتش زلی کا

ذکر کیا ہے اس کے قاتل اور مہرگیر شہرت کے ثروت میں مختصر یہ سمجھ لیجیے کہ کثرت

حافظ ابراہیم نے اپنے مشہور و معروف فقیدہ عمریہ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

وقولہ لعلی قالہا عمرو اکرم بسماعہا اعظم بملقیہا

حرثت دارک لا ابقی علیہا ان لم تبایع وینت المصطفیٰ فیہا

ماکان غیر ابی حفص بقائلہا امام فارسی عدنان وحامیلہا

اور ایک بات جو علیؓ سے عمرؓ نے کہی اس بات کا سننے والا کس قدر معزز و

محترم تھا اور کہنے والا کس قدر عظیم القدر تھا۔ اگر تم بے بیعت نہ کی تو میں تھا

گھر ملا کے رہوں گا یہ جانتے ہوئے کہ رسولؐ کی دختر بھی اسی گھر میں ہے۔ مگر

میں اس کی وجہ سے ذرہ برابر تم پر دم نہ کروں گا۔ ابوحنیفہ عمریہ اس بات کے

کہنے والے ہیں کوئی اور نہیں انھوں نے یہ بات پورے خط عرب (باقی اگلے صفحہ پر)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۸۳) کے ہشوار اور شجاع یعنی حضرت علیؑ کے دربرو کہی؟
 تو اجماع کے لیے ابو بکر و عمر کا یہ سلوک رہا ہمارے امام کے ساتھ۔ ہمارے نزدیک
 وہ اجماع قابلِ محبت، متاثر ہے جو رائے امام کا کاشف ہو۔ یہاں رائے امام کا کاشف
 ہونا تو درکنار جیسا اجماع ہوا اور امام کو جس طرح مجبور کیا گیا وہ آپ سن چکے۔
 لہذا ایسے اجماع کو آپ بطور دلیل کیونکر پیش کر سکتے ہیں؟

مکتوب نمبر ۴۲

اہل فہم و بصیرت اور صاحبانِ نظر و فکر صحابہ کو رسولؐ کی مخالفت سے پاک سمجھتے ہیں۔ صحابہ اور پیغمبرؐ کے احکام کی خلاف ورزی کریں؟ اس کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتے سوا اطاعت و فرمانبرداری اور احکام کی بجا آوری کے کوئی اور بات ان سے ممکن ہی نہ تھی لہذا یہ محال ہے ناممکن ہے کہ وہ حضرت علیؑ کی امامت کے متعلق صریحی اعلان پیغمبرؐ کا سنیں اور پھر ان سے روگردانی کریں نہ پہلی مرتبہ خلیفہ بنائیں نہ دوسری مرتبہ نہ تیسری مرتبہ۔ بلکہ چوتھی مرتبہ پر لا ڈالیں۔ لہذا دو ہی صورتیں ہیں یا تو یہ کہیے کہ صحابہ جاوہِ صحت سے منحرف ہو گئے تھے جو انھوں نے باوجود نفوس پیغمبرؐ سننے کے حضرت علیؑ کو امام نہ بنایا۔ یا پھر نفوس انھوں نے سُننے ہی نہیں کیونکہ یہ دونوں باتیں ایک ساتھ صحیح ہو ہی نہیں سکتیں کہ نفوس بھی سنیں اور سُننے کے باوجود

حضرتؑ کے حکم کی غلامت و رزی کر کے جادہ صحت پر ہستہ را رہیں۔ لہذا آپ سے ممکن ہو تو دونوں باتیں جمع فرمائیے ان کا نصوص پیغمبرؐ کا سننا بھی اور سننے کے باوجود حضرت علیؑ سے سخرت ہو کر جادہ صحت پر برقرار رہنا بھی۔

س

جوابِ مکتوب

اکثر صحابہ کی سیرت کے مطالعہ سے ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ وہ نصوص پر تب ہی عمل پیرا ہوتے تھے اور انھیں احکام پیغمبرؐ پر عمل کرتے تھے جب وہ صرت دین کے متعلق ہوتے تھے اور اخروی امور سے مختص ہوتے۔ جیسے حکم پیغمبرؐ کا کہ ماہ رمضان میں روزے رکھنے واجب ہیں نہ کسی اور مہینے میں۔ قبلہ رخ ہونا نماز کی حالت میں ضروری ہے نہ کہ دیگر حالات میں بھی۔ یا پیغمبرؐ کا حکم کہ دن میں اتنی نمازیں واجب ہیں اور رات میں اتنی۔ ہر نماز کی اتنی رکعتیں ہیں اور نماز کا طریقہ یہ ہے یا پیغمبرؐ کا حکم کہ خانہ کعبہ کا ساتھ مرتبہ طواف کرنا چاہیے۔ غرض اسی جیسے اور دیگر ارشادات و احکام پیغمبرؐ جو خالص اخروی نفع سے مختص ہوا کرتے، ان کی تو وہ اطاعت کرتے لیکن پیغمبرؐ کے وہ ارشادات جن کا تعلق سیاست سے ہوا کرتا جیسے حکام و افسران کا تقرر، سلطنت کے قوانین و قواعد کی ترتیب و تدوین، امور مملکت کا نظم و انتظام، فوجی بھرتی، لشکر کی روانگی وغیرہ جیسے امور، ایسے امور میں وہ پیغمبرؐ کے اقوال و ارشادات کی تعمیل ضروری نہیں سمجھتے تھے۔ نہ جملہ حالات میں مطابق حکم پیغمبرؐ کام کرنے کے پابند رہنا چاہتے تھے بلکہ اپنی سوچ بچ کو بھی دخل دیتے تھے اور اپنی نظر و فکر اور اجتہاد کے لیے بھی گنجائش

باقی رکھتے۔ لہذا جب بھی انھوں نے دیکھا کہ مخالفتِ رسولؐ میں ہماری قدر و منزلت بڑھے گی یا ہماری حکومت کو نفع پہنچے گا انھوں نے فوراً رسولؐ کے حکم کو پس پشت ڈالا اور وہی کیا جس سے ان کی شان و بالا ہو یا حکومت کو فائدہ پہنچے غالباً وہ اسی طرح رسولؐ کو خوش کرنے اور اس کی رضا حاصل کرنے کی امید کرتے تھے۔

انھیں یہ ظن غالب پیدا ہو چکا تھا کہ عرب والے علیؑ کے سامنے سر نہ جھکائیں گے اور رسولؐ نے ان کی خلافت کا جو اعلان کیا ہے تو وہ رسولؐ کی بات بھی نہ مانیں گے کیونکہ علیؑ نے راہِ خدا میں انھیں اچھی طرح تہ تیغ کیا ہے اور خدا کا بول بالا کرنے کے لیے اپنی تلوار سے ان کے خون کی ندیاں بہائی ہیں۔ حق کی مدد کرنے میں ان سے ہمیشہ برسرِ پیکار رہے یہاں تک کہ کمرشِ دُشمنی کافروں کی تمام کوششیں رائیگاں ہوئیں اور خدا کا حکم غالب ہو کے رہا۔ لہذا ان حالات میں جب تک عرب والوں پر تشدد نہ برتا جائے وہ علیؑ کی اطاعت ہی نہ کریں گے اور جب تک طاقت کا استعمال نہ کیا جائے نفعِ پیغمبرؐ کے آگے سر ہی نہ جھکائیں گے۔

اہلِ عرب کی عادت و فطرت میں یہ بات داخل تھی کہ اگر ان کا کوئی شخص قتل کر دیا جاتا تو جب تک اس کا انتقام نہ لے لیتے چہین سے نہ بیٹھتے۔ زمانہٴ پیغمبرؐ میں اسلام نے معلوم کئے کافروں کا خون بہایا۔ ان سب کا انتقام وہ حضرت علیؑ سے لینے کی فکر میں تھے کیونکہ رسولؐ کے دنیا سے اٹھ جانے کے بعد آپ کے خاندان میں سوا حضرت علیؑ کے کوئی شخص ایسا تھا ہی نہیں جس سے ان تمام جانوں کا بدلہ لیا جاسکتا۔ کیونکہ وہ خاندان کے سب سے بہتر فرد اور ممتاز سہتی سے انتقام بیا کرتے تھے

اور حضرت علیؑ کل بنی ہاشم میں سب سے بہتر بھی تھے اور بعد رسولؐ بے نزاع و اختلاف افضل و ممتاز بھی تھے۔ اسی وجہ سے اہل عرب آپؑ کے متعلق زمانہ کی گردشوں کے منظر رہے۔ تمام امور الٹ پلٹ کر دیے۔ آپؑ سے اور آپؑ کی اولاد سے پوری پوری کاوشیں دل میں رکھیں، آفتیں ڈھائیں اور جو کچھ ہوا وہ ساری دنیا جانتی ہے۔

نیز قریش کو بالخصوص اور اہل عرب کو بالعموم حضرت علیؑ کی طرف سے ایک اور بات کا بھی بڑا غم و غصہ تھا اور وہ یہ کہ آپؑ دشمنان خدا کو سختی سے کچل ڈالتے اور جو شخص حدودِ الہی سے تجاوز کرتا۔ حرمتِ خداوندی برباد کرتا اسے آپؑ دردناک سزا دیتے تھے۔ عرب والے یہ بھی ڈرتے تھے کہ اگر علیؑ حاکم ہو گئے تو اچھے کاموں کا بڑی سختی سے حکم دیں گے اور بُری باتوں سے روکنے میں پورا پورا تشدد کام میں لائیں گے۔

اُن کو یہ بھی خطرہ تھا کہ وہ رعایا میں کوئی امتیاز روا نہ رکھیں گے ہر ایک سے عادلانہ سلوک کریں گے۔ ہر معاملہ میں سب کو برابر سمجھیں گے۔ ان سے کسی بات کی طمع ہی نہیں رکھی جاسکتی اور نہ کسی کی وال گلی۔ قوت و طاقت والے ان کے نزدیک ضعیف و ذلیل رہیں گے جب تک وہ ان سے حق نہ وصول کر لیں اور حقیر و ناتواں ان کے نزدیک قوی و عزیز ہوں گے جب تک ان کا حق نہ دلوادیں۔

لہذا ایسے شخص کے آگے عرب والے کیونکر سر جھکانا پسند کرتے۔ وہ عرب والے جو کفر و نفاق میں انتہا کو پہنچے ہوئے تھے بڑے سرگرم منافق تھے۔ نیز ایک وجہ یہ بھی تھی کہ قریش اور کل عرب حضرت علیؑ سے انتہائی حسد رکھتے تھے۔ دل میں جلتے رہتے تھے۔ خداوندِ عالم نے امیر المومنینؑ کو

جو غیر معمولی شرف بخشا تھا بایں طور کہ امیر المومنینؑ علم و عمل میں (خدا و رسولؐ کے نزدیک) اس درجہ پر فائز تھے جس تک بڑے بڑے نہ پہنچ سکے بڑے نام و نمود والے محسروم رہے، اپنے مخصوص کمالات و خصوصیات کی وجہ سے خدا و رسولؐ کے نزدیک آپ کو وہ منزلت حاصل ہوئی جس کے لیے ہر دل میں تمنائیں کروٹیں لے رہی تھیں۔ اسی وجہ سے حسد کے پھٹو منافقین کے دلوں میں ریگنے لگے اور کل فاسقین و ناکثین و قاسطین و فارتقین ٹک گئے کہ ہم عہد و پیمان توڑ کے رہیں گے۔ لہذا جو کچھ نصوص پیغمبرؐ نے ارشاد فرماتے تھے سب کو انھوں نے پس پشت ڈال دیا اور یوں بھلا بیٹھے جیسے رسولؐ نے کبھی کہا ہی نہ ہو۔

نکان ماکان ممالست اذ کرا

لفظ خبیثاً ولا تسأل عن الخیر

”جو ہونا تھا وہ ہوا اب اس کا کیا ذکر آپ اچھا ہی لگان

رکھیے اور کیا ہوا اس کو نہ پوچھیے“

ہے نہ ہم سمجھے نہ آپ آئے کہیں سے

پسینہ پونچھے اپنی جبین سے

نیز یہ بھی ایک وجہ تھی کہ قریش اور جملہ عرب دل سے چاہتے تھے کہ خلافت ہمارے قبیلوں میں گھومتی پھرتی رہے۔ اس کی بڑی طبع انھیں تھی لہذا انھوں نے یہ نیت کر لی کہ رسولؐ نے علیؑ کی خلافت کے لیے جتنے عہد و پیمان کیے ہیں سب توڑ دیے جائیں۔ محکم ارادہ کر لیا۔ مگر باندھ لی کہ علیؑ کی خلافت کے جتنے قول و قرار ہوئے ہیں سب کو شکست و ریخت کر کے رہیں گے لہذا انھوں نے باہم اتفاق کر لیا کہ تمام نصوص پیغمبرؐ فراموش

کر دیے جائیں، ایک کر لیا کہ بھولے سے بھی کبھی ان نصوص کو یاد نہ کریں گے
آپس میں طے کر لیا کہ ہم خلافت کو نبیؐ کے مقرر کردہ جانشین اور معین کردہ
ولیعہد کے ہاتھ میں جانے ہی نہ دیں گے۔

لہذا انھوں نے خلافت کو اختیار و انتخاب پر موقوف کیا۔ الیکشن
کے ذریعہ خلیفہ مقرر کرنا طے کیا تاکہ جتنے قبائل ہیں ان میں سے ہر قبیلہ کو خلافت
پالنے کی امید رہے ہر شہسوار اسپ خلافت پر سواری کر سکے چاہے کچھ دنوں
بعد ہی سہی۔

اگر وہ لوگ نصوص پیغمبرؐ کی پیروی کیے ہوتے، رسولؐ کا حکم مانتے
اور رسولؐ کے بعد حضرت علیؓ کو مقدم سمجھتے تو اہلبیتؑ سے کبھی خلافت
باہر جاتی ہی نہیں کیونکہ رسولؐ غدیر خم اور دیگر مواقع پر انھیں کتاب خدا کے
لازم و ملزوم بنا چکے تھے۔ قیامت کے دن تک ارباب عقل و ہوش کے
یہ نمونہ عمل فرمایا تھا۔ لہذا اہلبیتؑ سے خلافت نکلتی ہی نہیں اور عرب
یہ برداشت نہیں کر سکتے تھے کہ خلافت ایک ہی گھر میں منحصر رہے خصوصاً
ان کا برداشت کرنا اس وجہ سے اور زیادہ مشکل تھا کہ جملہ قبائل کے دل
میں خلافت کی ہوس تھی اور ہر خاندان اس کا آذر و مند تھا۔

نیز ہر وہ شخص جس نے ابتدائے عہد اسلام میں قریش و عرب کی
تاریخ کا مطالعہ کیا ہے وہ اچھی طرح جانتا ہے کہ عربوں نے ہاشمی نبوت
کے آگے سر نہ جھکایا۔ سرور کائنات (جو بنی ہاشم کے چشم و چراغ تھے) کی نبوت
اس وقت تک تسلیم نہ کی جب تک ان کی رگ رگ توڑ نہ دی گئی۔ جب
تک کل قوت ان کی زائل نہ ہو گئی اور سارا کس ملی نہ نکل گیا۔ تو وہ یہ کیونکہ
پسند کر سکتے ہیں کہ نبوت و خلافت دونوں کی دونوں بنی ہاشم ہی میں منحصر

رہیں۔ خود حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ عبداللہ بن عباس سے سلسلہ گفتگو کیا تھا کہ عرب والوں نے ناپسند کیا کہ تمہیں میں نبوت بھی رہے اور تمہیں میں خلافت بھی۔ سلف صالحین جو تھے ان کا بس ہی نہ چل سکا کہ مجبور کر کے ان لوگوں کو نص کا باند بنائیں، وہ قادر ہی نہ ہو سکے کہ زبردستی حکم رسولؐ پر ان سے عمل کرا کے کریں۔ وہ ڈرتے تھے کہ اگر ان سے مقلد مت کی جاتی ہے تو کہیں یہ برگشتہ نہ ہو جائیں۔ یہ بھی خوف تھا کہ اگر ان حالات میں اختلافات رہے تو بڑے نتائج نہ رونما ہوں۔ رسولؐ کی آنکھ بند ہونے ہی دلوں کا کھوٹ آشکار ہو چکا تھا۔ رسولؐ کی عدم موجودگی کے باعث منافقین کی شوکت اور زور پکڑ رہی تھی۔ کافروں کے نفوس سرکش ہو چکے تھے اور ارکان دین میں تزلزل پیدا ہو چکا تھا۔ مسلمانوں کے دل شکستہ تھے اور بعد رسولؐ ان کی حالت بالکل اس بھیڑ بکری کی طرح ہو رہی تھی جو جاڑے کی تاریک راتوں میں بھیڑیوں اور وحشی درندوں کے درمیان جھپکتی پھرتی ہے۔ عرب کی اکثر جماعتیں مرتد ہو چکی تھیں۔ دوسرے لوگ بھی مرتد ہو جانے کا ہتھیار کر رہے تھے۔ لہذا ان حالات میں امیر المومنینؑ ڈرے کہ اگر میں لوگوں کے امور اپنے ہاتھ میں لینے کی جدوجہد کرتا ہوں تو بڑی تباہی پھیلے گی۔ مسلمانوں کے دل کی وہ حالت منافقین کا بڑھتا ہوا وہ زور، مارے غیظ و غضب کے انگلیاں چبار ہے تھے، مرتد ہونے والوں کا وہ عالم، کافروں کا وہ اٹھتا ہوا طوفان، انصار و ہاجرین کی مخالفت پر کمر بستہ مسلمان مسیروں

سے علامہ ابن ابی الحدید معمری نے شرح بیع ابلاغہ جلد ۳ صفحہ ۱۰۷ پر ایک واقعہ کے تحت

میں نقل کیا ہے نیز علامہ ابن اثیر جوہی نے تاریخ کامل جلد ۳ صفحہ ۲۲ پر حضرت عمرؓ کے حالات کے آخر میں ذکر کیا ہے۔

منکم و ذیو۔۔۔ ہم میں سے ایک امیر ہو اور تم میں سے ایک وزیر کا نعرہ بلند کرتے ہوئے ہٹ کر ایک طرف ہو چکے تھے وغیرہ وغیرہ لہذا دین کی مہبود کا خیال نے مجبور کیا امیر المومنین کو کہ وہ مطالبہ خلافت سے دستبردار ہو جائیں اور تمام معاملات سے کنارہ کش رہیں کیونکہ آپ کو اچھی طرح یقین تھا کہ ان حالات میں اگر میں طلب خلافت کرتا ہوں تو امت کے لیے بڑا خطرہ پیدا ہو جائے گا۔ دین پر بڑی تباہی آئے گی۔ لہذا آپ نے اسلام کو ترجیح دی عاتہ المساین کی مہلائی کو مقدم رکھا اور انجام کو آغاز سے بہتر سمجھتے ہوئے طائفہ کے ذریعے مطالبہ خلافت سے باز رہے۔

آپ کا طرز عمل دیکھنے کے بعد یہ چلتا ہے کہ آپ کس قدر باغ نظر صاحب الرائے تھے کیا بے پناہ علم رکھتے تھے۔ کس قدر دل و سبب تھا آپ کا اور عاتہ المساین کی مہلائی کا کس قدر خیال تھا آپ کو اور کسی کو مہلائیہ بات کب نصیب ہوئی۔

حضرت خاندنشین ہو گئے اور بیعت نہ کرنا تھی نہ کی اگرچہ آپ کے گلے میں رسی باندھ کر آپ کو گھر سے نکالا بھی گیا۔ یہ طریق کار آپ نے اختیار فرمایا اپنے حق کی حفاظت کے لیے اور ان لوگوں پر خاموش احتجاج فرماتے ہوئے جنہوں نے آپ سے روگردانی کی اور غیر مستحق ہاتھوں میں زمام خلافت رہنے دینا گوارا کیا اگر بیعت کر لیتے تو وہ بات نہ ہوتی۔ لوگوں پر محبت قائم ہوتی۔ آپ نے وہ طرز عمل اختیار کیا جس سے دین پر آپ کا بھی نہ آنے پائی اور آپ کا حق خلافت بھی محفوظ رہا۔

رہ گئے خلفاء ثلاثہ اور ان کے ہوا خواہ، تو انہوں نے بھی ان تمام نصوص کی جو خلافت امیر المومنین کے متعلق تھے تاویلیں کہیں معانی بدے

اور ایسا کرنے میں وہی اسباب کار فرما تھے جو ہم ابھی بیان کر چکے ہیں اور ان سے ایسا ہونا کوئی تعجب خیز بھی نہیں کیونکہ ہم ابھی آپ سے ذکر کر چکے ہیں کہ سیاست، ملکی حکام کا تقرر و قوانین سلطنت کی ترتیب و تدوین، امور مملکت کے نظم و انتظام کے متعلق پیغمبرؐ کے جو احکام و فرامین تھے ان کی تاویل کرنے اور اپنے اجتہاد سے کام لینے کے وہ کتنے خوگر تھے غالباً وہ مغلانت کو مذہبی چیز سمجھتے ہی رہتے تھے اسی وجہ سے مسئلہ خلافت میں رسولؐ کی مخالفت ان کے نزدیک اہمیت نہ رکھتی تھی۔

جب تمام امور خاطر خواہ انجام پائے، جو وہ چاہتے تھے وہ ہو گیا تو انھوں نے بڑی دوراندیشی کو کام میں لا کر ان نصوص کو محو کرنا شروع کیا اور جو شخص بھی بھولے سے ان نصوص کا ذکر کرتا یا اشارہ کرتا تو اس پر تشدد کرنے لگتے۔

اور جب نظام سلطنت کی حفاظت، دین اسلام کی اشاعت ملکوں پر فتح یا بالی دولت و طاقت پر تسلط و اقتدار ان کو میسر ہوا اور باد و جود ان تمام باتوں کے حاصل ہونے کے وہ ہوا و ہوس میں مبتلا نہ ہوئے عیش و عشرت میں نہ پڑے تو انھیں بڑا فروغ ہوا۔ بہت فخر بڑھ گئی۔ لوگ ان سے حسن ظن رکھنے لگے۔ دلوں میں ان کی محبت پیدا ہوتی گئی اور لوگوں نے بھی ان کی روشنی پر ان نصوص کو بھلانا شروع کیا۔ رفتہ رفتہ فراموش کرنے لگے۔

ان کے بعد بنی امیہ کے ہاتھوں میں زمام حکومت آئی۔ ان کی غرض اصلی تو تھی ہی یہی کہ کسی طرح اہلبیتؑ کو نابود ہوں۔ ان کا بالکل ہی قلع قمع کر دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ انھوں نے نصوص کو

نسیا منسیا کر دینے کے لیے کیا کچھ نہ کیا ہوگا۔
 مگر باوجود ان سب باتوں کے ہم تک صریحی نصوص اور صحیح
 سنن و احادیث پہنچ کے رہے۔ انھیں میں اگر غور کیا جائے، انصاف
 سے کام لیا جائے تو وہی کافی ہیں۔

ش

مکتوب نمبر ۴۳

وہ مقامات جہاں صحابہ نے ارشادِ پیغمبرؐ کی مخالفت کی

آپؐ کا نوازش نامہ موصول ہوا۔ میں جس امر کو مستبعد سمجھتا تھا آپؐ نے معجزانہ طور پر ممکن ثابت کر دکھایا اور ایسا واضح نقشہ کھینچ کر دکھا دیا کہ میں دہشت میں پڑ گیا۔ میں تو یہ سمجھتا تھا کہ آپؐ ثابت ہی نہ کر پائیں گے۔ کاشیں آپؐ ان مواقع کی طرف اشارہ بھی فرما دیتے جہاں صحابہؓ نے نفوسِ پیغمبرؐ کی خلاف ورزی کی۔ رسولؐ کی بات نہ مانی تاکہ حقیقت اچھی طرح منکشف ہو جاتی اور ہدایت کا راستہ بخوبی واضح ہو جاتا۔

جواب مکتوب

واقعہ سترطاس

وہ مواقع جہاں ارشادات پیغمبرؐ کی مخالفت کی گئی، انصوص پیغمبرؐ پر عمل نہ کیا گیا بے شمار ہیں۔ مجملہ ان کے پنجشنبہ کے دن والا حادثہ عظمیٰ ملاحظہ فرمائیے جو مشہور ترین تصنیفوں اور سحت مصیبتوں میں سے ایک ہے۔ جسے ارباب صحاح اور کل اصحاب سنن نے بیان کیا ہے اور تمام اہل سیر مورخین نے نقل کیا ہے۔ صرف بخاری کی روایت آپ کے لیے کافی ہوگی۔

امام بخاریؒ بسلسلہ اسناد عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن سعد سے روایت کرتے ہیں۔ انھوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے ابن عباس کہتے ہیں کہ:

”جب رسولؐ کے انتقال کا وقت قریب پہنچا اور رسولؐ کے گھر میں بہت سے اشخاص تھے جن میں حضرت عمرؓ بھی تھے۔ رسولؐ نے فرمایا: میرے پاس آؤ تاکہ میں تمہیں ایسا نوشتہ لکھ دوں کہ میرے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو۔ اس پر عمرؓ بولے کہ رسولؐ پر درد کا غلبہ ہے اور تمہارے پاس کلام مجید موجود ہے ہمارے لیے کتاب خدا کافی ہے۔ اس پر گھر میں جو

لوگ تھے ان میں اختلاف ہو گیا آپس میں جھگڑنے لگے بعض کہتے تھے کہ قلم و دوات رسولؐ کے قریب کر دو کہ رسولؐ ایسا نوشتہ لکھ دیں کہ پھر تم کہیں مگراہ نہ ہو اور بعض حضرت عمرؓ کی ہم نوائی کر رہے تھے جب تکرار اور چیقلش زیادہ بڑھی تو رسولؐ نے فرمایا کہ تم میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔
ابن عباس کہتے ہیں کہ :

”ساری مصیبت یہ ہوئی کہ لوگوں نے باہم اختلاف کر کے شور و غل مچا کر رسولؐ کو وہ نوشتہ نہیں لکھنے دیا۔“

یہ حدیث وہ ہے کہ اس کے موجود ہونے اور صحت میں کسی قسم کا شک و شبہ کیا ہی نہیں جاسکتا۔ امام بخاری نے اپنے صحیح بخاری میں ایک جگہ نہیں منفرد جگہوں پر ذکر کیا ہے۔

امام مسلم نے صحیح مسلم باب الوصایا کے آخر میں درج کیا ہے۔ امام احمد نے اپنے مسند میں ابن عباس سے اس حدیث کی روایت کی ہے۔ نیز حاکم اصحاب صحاح و ارباب سنن نے اس حدیث کو درج کیا ہے مگر ان سب نے الفاظ میں تہرنت کر دیا ہے مفہوم و معنی تو ایک ہی رکھا ہے مگر الفاظ بدل دیے ہیں کیونکہ اصلی الفاظ حضرت عمرؓ کے یہ تھے :

”ان النبی یتلحد۔“

۱۔ صحیح بخاری پارہ اول صفحہ ۲۲ کتاب العلم نیز اور دیگر مقامات۔

۲۔ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۱۴

۳۔ مسند جلد ۱ صفحہ ۲۲۵

”رسولؐ ہریان بک رہے ہیں“

لیکن محدثین نے بجائے اس کے یہ بیان کیا کہ رسولؐ پر درد کا غلبہ ہے۔ یہ اس لیے تاکہ عبارت تہذیب کے پیرائے میں رہے اور حضرت عمرؓ کے اس جملہ سے رسولؐ کی جواہرنت ہوتی تھی اس میں کمی ہو جائے۔ میرے اس بیان پر وہ روایت شاہد ہے جسے ابوبکر احمد بن عبد العزیز جوہری نے کتاب السقیفہ میں بسلسلہ اسناد جناب ابن عباس سے نقل کیا ہے (شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید معترلی جلد ۲ صفحہ ۲۰)

ابن عباس فرماتے ہیں کہ:

”رسولؐ کی وفات کا جب وقت پہنچا۔ گھر میں بہت سے لوگ موجود تھے جن میں حضرت عمرؓ بھی تھے تو رسولؐ نے فرمایا کہ: میرے پاس دوات اور کاغذ لاؤ کہ میں تمہیں ایسا نوشتہ لکھ دوں کہ اس کے بعد تم ہرگز ہرگز گمراہ نہ ہو۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے ایک فقرہ کہا جس کا مطلب یہ تھا کہ رسولؐ پر درد کا غلبہ ہے اس کے بعد حضرت عمرؓ نے کہا کہ ہم لوگوں کے پاس قرآن موجود ہے ہمارے لیے کتاب خدا کافی ہے۔ حضرت عمرؓ کے یہ کہنے پر لوگوں میں اختلاف ہو گیا۔ باہم تکرار ہونے لگی۔ بعض کہتے تھے کہ قلم دوات رسولؐ کو دے دو کہ آپ نوشتہ لکھ دیں اور بعض حضرت عمرؓ جیسی بات کہہ رہے تھے۔ جب تکرار زیادہ بڑھی اور اختلاف حد سے تجاوز کرنے لگا تو رسولؐ کو غصہ آگیا اور آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تم میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔“

اس حدیث سے آپ کو مراد تھا یہ بات معلوم ہوگی کہ حضرت عمرؓ نے رسولؐ

کو جو جواب دیا تھا اس کے اصل الفاظ محدثین نے ذکر نہیں کیے ہیں بلکہ اس کا مطلب و مفہوم بیان کیا۔ اس کا ثبوت اس سے بھی مل سکتا ہے کہ محدثین نے دوسرے موقع پر جہاں جواب دینے والے کا نام ذکر نہیں کیا وہاں جواب کے اصل الفاظ بیان کر دیے ہیں۔ چنانچہ امام بخاری صحیح بخاری پارہ ۱ صفحہ ۱۱۸۔ کتاب الجہاد والسیر کے باب جو ائزہ الوفد میں روایت کرتے ہیں کہ:

"ہم سے قبیلہ نے بیان کیا کہ ہم سے بن عیینہ نے سلمان احوں سے انھوں نے سعید بن جبیر سے انھوں نے ابن عباس سے نقل کر کے بیان کیا ابن عباس کہتے تھے: پینچشنبہ کا دن آئے وہ کیا دن تھا پینچشنبہ کا! یہ کہہ کر اتنا روئے کہ ان کے آنسوؤں سے زمین تر ہو گئی۔ پھر کہا کہ اسی پینچشنبہ کے دن رسولؐ کی اذیت بہت بڑھ گئی تھی۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ میرے پاس کاغذ لاؤ کہ میں تمہیں نوشتہ لکھ دوں تاکہ پھر کبھی تم گمراہ نہ ہو سکو۔ اس پر لوگ جھگڑنے لگے حالانکہ نبیؐ کے پاس جھگڑنا مناسب نہیں، لوگوں نے کہا کہ رسولؐ بے ہودہ بک رہے ہیں اس پر آنحضرتؐ نے فرمایا: مجھے میرے حال پر چھوڑ دو میں جس حال میں ہوں بہتر ہے اس سے جس کی طرف تم مجھے بللا رہے ہو، اور آنحضرتؐ نے مرنے سے پیشتر تین وصیتیں فرمائیں۔ ایک تو یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال باہر کرو اور وفد بھیجنے کا سلسلہ اسی طرح باقی رکھو جس طرح میں بھیجا کرتا تھا۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ تیسری وصیت

نہ تیسری بات ہے فراموش کر دیا گیا دی بات تھی جسے پیغمبرؐ وقت انتقال نوشتہ کی (باقی اگلے صفحہ پر)

میں بھول گیا۔“

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی صحیح مسلم کتاب الوصیت کے آخر میں درج کیا ہے۔ امام احمد نے اپنے مسند میں منجملہ احادیث ابن عباس نقل کیا ہے نیز تمام محدثین نے اس کی روایت کی ہے۔

امام مسلم نے صحیح مسلم کے کتاب الوصیت میں بواسطہ سعید بن جبیر، ابن عباس سے ایک دوسرے طریقہ سے روایت کی ہے۔ ابن عباس کہتے تھے: ”پغشبنہ کا دن“ ہائے وہ کیا دن تھا پغشبنہ کا!“

پھر آپ کی آنکھوں سے آنسو بہنا شروع ہوئے اور رخساروں پر یوں بہتے دیکھے گئے جیسے موتی کی لڑی ہو۔ اس کے بعد ابن عباس نے کہا کہ: ”رسولؐ نے ارشاد فرمایا: میرے پاس دو ات کا غذا یا لوح و دو استلاؤ۔ میں تمہیں ایسا نوشتہ لکھ دوں کہ اس کے بعد پھر کبھی تم گمراہ نہ ہو۔ تو لوگوں نے اس پر کہا کہ رسولؐ ہدیان تک رہے ہیں۔“

صحابہ ستہ میں اس مصیبت کے ماحول پر نظر دوڑائیے تو آپ کو معلوم

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۰۸) صورت میں کھانا چاہتے تھے تاکہ امت والے گمراہی سے محفوظ رہیں۔
یعنی ابراہیمؑ کی خلافت۔ لیکن یہی شاعروں نے محدثین کو مجبور کیا کہ وہ اس چیز کو جانتے اور سمجھتے ہوئے بھول جائیں مگر یہی حقیقت حقیقت ہے۔

۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۲۲

۲۔ اس حدیث کو انھیں الفاظ میں امام احمد نے مسند ج ۱ صفحہ ۳۵۵ پر روایت کیا ہے ان کے علاوہ اور بھی اجتہاد علمائے اہل سنت نے نقل کیا ہے۔

ہو گا کہ پہلا وہ شخص جس نے اس دن آواز بلند کی کہ رسولؐ ہدیان کب رہے ہیں وہ حضرت عمرؓ تھے انہیں نے سب سے پہلے رسولؐ کے متعلق یہ جملہ کہا۔ ان کے بعد حاضرین میں جو ہم خیال افراد موجود تھے انہوں نے حضرت عمرؓ کی ہم نوا کی۔ آپ ابن عباسؓ کا یہ فقرہ پہلی حدیث میں سن چکے ہیں۔

”گھر میں جو لوگ موجود تھے آپس میں تکرار کرنے لگے بعض کہتے تھے کہ رسولؐ کے پاس قلم و دوات لا دو تاکہ رسولؐ یہ نوشتہ لکھ جائیں کہ اس کے بعد پھر تم کبھی گمراہ نہ ہو اور بعض حضرت عمرؓ کی موافقت کر رہے تھے۔“

یعنی وہ بھی یہی کہہ رہے تھے کہ رسولؐ ہدیان کب رہے ہیں۔

ایک دوسری روایت میں ہے جو طبرانی نے اوسط میں حضرت عمرؓ کے روایت کی ہے، حضرت عمرؓ فرماتے تھے کہ:

”جب رسولؐ بیمار ہوئے تو آپؐ نے فرمایا: کہ میرے پاس کاغذ اور دوات لاؤ، میں ایسا نوشتہ لکھ دوں کہ اس کے بعد تم کبھی گمراہ نہ ہو۔ اس پر پردے کے پیچھے سے عورتوں نے کہا تم سنتے نہیں کہ رسولؐ کیا کہہ رہے ہیں۔“

حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ:

”اس پر میں بولا کہ تم یوسفؑ والی عورتیں ہو جب رسولؐ بیمار پڑتے ہیں اپنی آنکھیں پھوڑا دیتی ہو اور جب تندرست رہتے ہیں

میں جیسے بخاری نے حیدر اشرف عتبہ بن مسعودؓ سے انہوں نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے اور امام

مسلم وغیرہ نے جس کی روایت کی ہے۔

مجموعہ کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۱۳۸

تو گردن پر سوار رہتی ہو۔ اس پر رسولؐ نے فرمایا: کہ عورتوں کو جانے دو یہ تم سے تو بہتر ہی ہیں۔“

آپؐ ملاحظہ فرماتے ہیں کہ یہاں صحابہ نے ارشاد پیغمبرؐ کو نہیں مانا۔ اگر مانے ہوتے تو گمراہی سے ہمیشہ کے لیے محفوظ ہو جاتے۔ کاش صحابی یہی کرتے کہ رسولؐ کی بات ٹال جانے نہ مانتے لیکن رسولؐ کو یہ سوکھا جواب تو نہ دیتے کہ: ”حسبنا کتاب اللہ“ ہمارے لیے کتاب خدا کافی ہے۔ اس فقرہ سے تو دھوکہ ہوتا ہے کہ معاذ اللہ جیسے رسولؐ جانتے ہی نہ تھے کہ کتاب خدا مسلمانوں کے لیے کیا حیثیت رکھتی ہے؟ یا معاذ اللہ یہ صحابہ کتاب خدا کے خواص و فوائد رسولؐ سے زیادہ جانتے ہیں۔ اس کے رموز و اسرار سے زیادہ واقف ہیں۔ کاش اس پر ہی اکتفا کر لیتے۔ اسی حد پر آکر باز رہ جاتے صرف یہی کہ ”حسبنا کتاب اللہ“ کتاب خدا ہمیں کافی ہے۔ یہ کہہ کر کہ رسولؐ ہدیان بک رہے ہیں رسولؐ کو صدمہ ناگہانی تو نہ پہنچاتے۔ رسولؐ چند گھڑی کے جہان تھے آپؐ کا دم واپس تھا ایسی حالت میں یہ ایذا رسانی کہاں تک مناسب تھی؟ کیسی بات کہہ کر رسولؐ کو رخصت کر رہے تھے۔

اور گویا معلوم ہوتا ہے کہ (جس طرح انھوں نے کتاب خدا کو کافی سمجھتے ہوئے رسولؐ کے ارشاد کو ٹھکرا دیا اسی طرح) انھوں نے کتاب خدا کا بیاں گدہل و اعلان بھی نہیں سُننا کہ رسولؐ جو کچھ تمہیں دے دیں اس کو لے لو اور جس سے منع کریں اس سے باز رہو۔

اور ان کے یہ کہنے سے کہ رسولؐ ہدیان بک رہے ہیں یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ انھوں نے خدا کا یہ ارشاد پڑھا ہی نہیں:

”اِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ

مکین مطاع مشم آمین وما صاحبکم بمعجون ۛ
 ”بے شک یہ قرآن ایک معزز فرشتہ جبریل کی زبان
 کا پیغام ہے جو بڑا قویٰ عرش کے مالک کی بارگاہ میں بلند
 مرتبہ ہے وہاں سب فرشتوں کا سردار و امانتدار ہے
 اور مکے والو تمہارے ساتھی محمدؐ دیوانے نہیں ہیں۔“
 نیز یہ ارشاد الہی :

”انہ لقول رسول کریم وما هو بقول شاعر قليلاً
 ما تؤمنون ولا بقول کاہن قليلاً ما تذکرون
 تنزيل من رب العالمین ۛ“

”بے شک یہ قرآن ایک معزز فرشتہ کا لایا ہوا پیغام ہے اور
 یہ کسی شاعر کی تک بندی نہیں۔ تم لوگ تو بہت کم ایمان لاتے
 ہو اور نہ کسی کاہن کی خیالی بات ہے تم لوگ تو بہت کم غور
 کرتے ہو سارے جہان کے پروردگار کا نازل کیا ہوا
 کلام ہے۔“
 نیز ارشاد الہی :

”ماصل صاحبکم وما غوی وما ينطق عن
 الدہوی ان هو الا وحی یوحی علیہ شدید القوی ۛ
 ”تمہارے رفیق محمدؐ نہ گمراہ ہوئے نہ بیکے اور وہ تو اپنے
 نفسانی خواہش سے کچھ بولتے ہی نہیں یہ تو بس وحی ہے
 جو بھیجی جاتی ہے ان کو بڑی طاقت والے نے تسلیم
 دی ہے۔“

نیز اسی طرح کی اور دوسری واضح اور روشن آیتیں کلام مجید کی جن میں صاف صاف تصریح ہے کہ ہر مہمل دے ہو وہ بات کہنے سے رسول پاک و پاکیزہ ہیں جیسے انھوں نے کبھی پڑھی ہی نہیں۔

علاوہ اس کے خود تنہا اور فقط عقل بھی رسولؐ سے مہمل اور بے ہودہ باتوں کا صادر ہونا محال و ناممکن سمجھتی ہے لیکن اصل بات تو یہ ہے کہ صحابہ اچھی طرح جانتے تھے کہ رسولؐ خلافت کی بات کو اور کچی کر دینا چاہتے ہیں، آپؐ نے ابھی تک حضرت علیؑ کے خلیفہ و جانشین ہونے کے متعلق جتنے اعلانات کیے ہیں ان کی مزید تاکید مقصود ہے لہذا ایسی بات کہہ کر رسولؐ کی بات ہی کاٹ دی جیسا کہ خود حضرت عمرؓ نے اپنی زبان سے اس کا اقرار و اعتراف کیا ہے۔ اس موقع پر جب ان میں اور عبداللہ بن عباس کے درمیان خلافت کے مسئلہ پر گفتگو چھڑ گئی تھی لیجئے

اگر آپ رسولؐ کے اس قول پر کہ میرے پاس قلم و دانت لاؤ تاکہ میں ایسا نوشتہ لکھ جاؤں کہ اس کے بعد ہرگز تم گمراہ نہ ہو " اور حدیث ثقلین میں رسولؐ کے اس فقرہ پر کہ:

"میں تم میں ایسی چیزیں چھوڑے جاؤں کہ اگر تم ان سے منہک

رہو تو کبھی گمراہ نہ ہو۔ ایک کتاب خدا دوسرے میری عمرت"

ان دونوں فقروں پر آپؐ نظر کریں تو آپؐ پر یہ حقیقت منکشف ہوگی کہ دونوں حدیثوں میں رسولؐ کا مقصود ایک ہی ہے۔ ایک ہی مفہوم کو دونوں حدیثوں میں آپؐ نے بیان کیا ہے۔

پیغمبرؐ نے زیر دستی نوشتہ لکھ کر کیوں نہیں ڈالا؟

اور یہ کہ رسولؐ نے حالتِ مرض میں کاغذ و دواست جو مانگا تھا وہ اسی لیے تاکہ حدیثِ ثقلین میں جو چیز امت کے لیے واجب بتائی تھی اس کی تفصیل تحریر فرمادیں۔ تحریری طور پر لکھ دیں۔ اب رہ گئی یہ بات کہ رسولؐ نے ان لوگوں کے اختلافات کی پرواہ نہ کرتے ہوئے نوشتہ لکھ کر کیوں نہیں دیا، لکھنے کا ارادہ کیوں ملتوی کر دیا؟

اس کا سبب وہی فقرہ تھا حضرت عمرؓ اور ان کے ہوا خواہوں کا جسے بول کر ان لوگوں نے رسولؐ کو دکھ پہنچایا تھا۔ یہی فقرہ سن کر رسولؐ نے ارادہ بدل دیا نہ لکھا وہ نوشتہ۔ کیونکہ اتنے سخت جملہ کے بعد نوشتہ لکھنے کا کوئی فائدہ ہی نہ تھا۔ بسوا اس کے کہ اور فتنہ و فساد برپا ہوتا۔ اور اختلافات اور بڑھتے۔ رسولؐ کے لکھنے کا کوئی فائدہ ہی نہ ہوتا کیونکہ اب اگر رسولؐ کہتے بھی تو آپ کے نوشتہ کے متعلق لوگ کہتے کہ اس نوشتہ میں بھی تو رسولؐ نے ہدیان ہی تحریر فرمایا ہے۔ جس طرح یہ کہنے پر کہ میرے پاس دواست کاغذ لاؤ میں ایسا نوشتہ لکھ جاؤں کہ اس کے بعد پھر کبھی گمراہ نہ ہو؟ لوگ جھگڑنے لگے۔ ان میں تکرار ہونے لگی اور رسولؐ کی آنکھوں کے سامنے خوب شور و غل مچا۔ اور رسولؐ اس وقت کچھ نہ کر سکے۔ صرف اتنا کہہ کر خاموش ہو گئے کہ میرے پاس سے اٹھ جاؤ اور اگر رسولؐ بھی اڑ جاتے اپنی بات پر نوشتہ لکھ کر رہتے تو انھیں اور بھی ضد ہو جاتی اور زیادہ سختی سے کہتے کہ رسولؐ نے جو کچھ لکھا وہ ہدیان ہے اور ان کے بیٹے رسولؐ کے لکھے ہوئے کو ہدیان ثابت کرنے میں ایری چوٹی

کا زور لگا دیتے، اپنی کتابوں میں لکھتے، تاریخوں میں بیان کرتے، غرض رسولؐ کے نوشتہ کی دھجیاں اڑا دیتے، تاکہ اس سے کوئی کام لے ہی نہ سکے۔

اسی وجہ سے حکیم اسلام کی حکمت بالغہ نے چاہا کہ اب نوشتہ کا ارادہ ہی ترک کر دیا جائے۔ تاکہ رسولؐ کے سنہ آنے والے اور ان کے حوالی موالی آپ کی نبوت میں طعن کا دروازہ نہ کھول دیں۔ خدا کی پناہ۔

اور رسولؐ یہ جانتے تھے کہ علیؑ اور علیؑ کے دوستدار اس نوشتہ کے مضمون پر بہر حال عمل کریں گے۔ میں چاہے لکھوں چاہے نہ لکھوں اور ان کے علاوہ جو ہیں وہ اگر میں لکھ بھی جاؤں تب بھی نہ مانتیں گے نہ اس پر عمل کریں گے لہذا ان حالات میں حکمت کا تقاضہ یہی تھا کہ آپ اس کا خیال ترک کر دیں۔ کیونکہ سوال کا غنڈہ دوانت پر ایسا جانکاہ جواب پانے کے بعد بھی نوشتہ لکھنے کا کوئی اثر ہی پیدا نہ ہوگا۔ سوائفتہ و فساد کے۔

ش

مکتوب نمبر ۲۲

واقعہ قسرس پر عذر و معذرت

شاید آنحضرتؐ نے جس وقت قلم و دوات لانے کا حکم دیا تھا آپ کوئی چیز لکھنا چاہتے ہی نہ تھے بلکہ آپ محض آزمانا چاہتے تھے اور کچھ مقصود نہ تھا اور صحابہ کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی مگر حضرت عمرؓ سمجھ گئے کہ رسولؐ درحقیقت ہم لوگوں کو جانچنا چاہتے ہیں لہذا انھوں نے قلم و دوات لانے سے صحابہ کو روک دیا۔ لہذا اس بنا پر حضرت عمرؓ کی ممانعت منجملہ آپ کی توفیقات ربانہ کے سمجھنا چاہیے اور آپ کی مخصوص کرامات سے شمار کرنا چاہیے۔

بعض علمائے اعلام نے یہی جواب دیا ہے لیکن انصاف یہ ہے کہ رسولؐ

کافر مانا: لَنْ تَصْلُوا بَعْدِي۔ میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ اس جواب کو سننے نہیں دیا۔ کیونکہ یہ فقرہ حکم پیغمبر کا دوسرا جواب ہے۔ مطلب یہ کہ اگر تم کاغذ و دوات لاؤ گے اور میں تمہارے لیے وہ نوشتہ لکھ دوں گا تو اس کے بعد تم گمراہ نہ ہو سکو گے اور یہ امر مخفی نہیں کہ اس قسم کی خبر بیان کرنا محض امتحان و اختیار کے لیے یہ کھلا ہوا جھوٹ ہے جس سے کلام انبیاء کا پاک ہونا واجب و لازم ہے۔ خاص کر اس موقع پر جہاں تلم و دوات کا لانا بہتر تھا بہ نسبت نہ لانے کے۔

علاوہ اس کے یہ جواب اور بھی کئی وجہوں سے محل تامل ہے لہذا یہ جواب تو صیح نہیں کچھ اور عذر پیش کرنا چاہیے۔ زیادہ سے زیادہ جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ رسولؐ نے کاغذ و دوات لانے کا جو حکم دیا تو یہ حکم انتہائی ضروری و لازمی نہ تھا کہ اس کے متعلق مزید وضاحت چاہی ہی نہ جاسکتی، دوبارہ پوچھا ہی نہ جاسکتا تھا۔ بلکہ یہ حکم مشورہ کا حکم تھا اور ایسا برابر ہوا کہ صحابہ رسولؐ کے بعض احکام میں دوبارہ پوچھ لیا کرتے تھے۔ مزید استصواب کیا کرتے تھے خصوصاً حضرت عمرؓ تو اور زیادہ، کیونکہ انھیں اپنے متعلق یہ یقین تھا کہ وہ مصالح و بہتری پہنچانے میں موفق للصواب ہیں۔ میرا ظن و تخمین غلط نہیں ہونا۔ خدا کی جانب سے ان پر ابہام بھی ہوا کرتا تھا۔ حضرت عمرؓ نے چاہا کہ رسولؐ کو زحمت نہ اٹھانی پڑے۔ کیونکہ رسولؐ پہلے ہی ہیرت سے تعب میں تھے اگر لکھنے کے لیے اٹھتے بیٹھتے تو تعب اور زیادہ بڑھ جاتا۔ اسی لیے آپؐ نے یہ فقرہ کہا۔ آپؐ کی رائے یہ تھی کہ دوات کاغذ نہ لانا ہی بہتر ہے۔ حضرت عمرؓ یہ بھی ڈرتے تھے کہ رسولؐ کہیں ایسی باتیں نہ لکھ ڈالیں جو کرنے سے لوگ عاجز رہیں۔ رسولؐ کے لکھنے کو پورا نہ کر سکیں

اور اس سبب سے مستحق عقوبت ٹھہریں کیونکہ رسولؐ جو کچھ لکھ جاتے وہ تو بہر حال مقصود اور قطعی ہوتا۔ اجتہاد کی گنجائش اس میں نہ ہوتی یا شاید حضرت عمرؓ کو منافقین کی جانب سے خوف محسوس ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ منافقین رسولؐ کے نوشتہ پر معترض ہوں۔ اس کی قدح کریں کیونکہ وہ نوشتہ مرض کی حالت میں لکھا ہوا ہوتا اور اس وجہ سے بڑے فتنہ و فساد کا باعث ہوتا اس لیے حضرت عمرؓ نے کہا کہ : حسبنا کتاب اللہ ۔ ہمارے لیے کتاب خدا کافی ہے ۔ کیونکہ خود خداوند عالم نے فرمایا ہے :

”ما فرطنا فی الكتاب من شیء“

”ہم نے کتاب میں کوئی چیز نہ چھوڑی جو بیان نہ کر دی ہو“

نیر بہ بھی ارشاد ہوا :

”الیوم اکملت لکم دینکم“

”آج کے دن ہم نے دین کو تمہارے لیے مکمل کیا“

غالباً حضرت عمرؓ کو اپنے طور پر اطمینان تھا کہ امت تو گمراہ ہو ہی نہیں سکتی کیونکہ خداوند عالم دین کو کامل اور امت پر اپنی نعمت کا اتمام کر چکا ہے لہذا جب امت کی گمراہی کا خوف ہی نہ تھا تو اب نوشتہ لکھنے کی ضرورت ہی کیا تھی۔

یہ ان لوگوں کے جوابات ہیں اور یہ جس قدر رکیک ہیں وہ آپ سے پوشیدہ نہیں کیونکہ رسولؐ کا یہ فقرہ لا تفصلوا بعدی ”تاکہ تم گمراہ نہ ہو بتاتا ہے کہ آپ کا حکم، حکیم قطعی، حکیم لازمی تھا۔ کیونکہ ایسے امر میں جو ضلالت سے محفوظ رہنے کا ذریعہ ہو قدرت رکھتے ہوئے ہر ممکن جدوجہد کرنا بیشک و شبہ واجب و لازم ہے۔ نیز آنحضرتؐ پر اس فقرہ کا ناگوار گزرنہ اور حضرت

عمر وغیرہ کے اس جملہ کا برامتنا اور ان لوگوں کے تعمیل حکم نہ کرنے پر آپ کا ارشاد فرمانا کہ میرے پاس سے اٹھ جاؤ یہ بھی دلیل ہے کہ آپ نے دوات کاغذ لانے کا جو حکم دیا وہ حکم واجب و لازم تھا۔ بغرض مشورہ آپ نے نہیں فرمایا تھا۔

اگر کوئی کہے کہ نشتہ لکھنا اگر ایسا ہی واجب و لازم تھا تو محض چند لوگوں کی مخالفت سے آپ نے نشتہ لکھنے کا ارادہ ترک کیوں کر دیا جس طرح کافرین آپ کی تبلیغ اسلام کے مخالف تھے مگر پھر بھی آپ تبلیغ سے باز نہ رہے اسی طرح اگر کچھ لوگ کاغذ و دوات لانے کے مخالف تھے تو آپ نے ان کی مخالفت کی پرواہ نہ کرتے ہوئے نشتہ لکھ کر کیوں نہیں دیا تو میں کہوں گا کہ آپ کا یہ کہنا ٹھیک بھی ہو تو زیادہ سے زیادہ نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ نشتہ کا لکھنا رسول پر واجب نہیں تھا لیکن رسول پر لکھنا واجب نہ ہونے سے کب ضروری ہے کہ ان لوگوں پر رسول کا حکم ماننا اور کاغذ و دوات کا لانا بھی واجب نہ تھا۔ ہو سکتا ہے کہ نشتہ کا لکھنا رسول پر واجب نہ رہا ہو مگر ان لوگوں پر دوات و کاغذ کا لانا واجب و لازم ہو جبکہ رسول نے لانے کا حکم دیا تھا اور اس کا فائدہ بھی بتا دیا تھا کہ مگر ابھی سے ہمیشہ کے لیے بے خوف ہو جاؤ گے اور ہمیشہ راہ ہدایت پر باقی رہو گے کیونکہ فی الواقع امر کا وجوب مامور سے متعلق ہوتا ہے نہ کہ امر سے خصوصاً جبکہ امر کا فائدہ مامور کو پہنچتا ہو لہذا بحث یہاں یہ ہے کہ ان لوگوں پر امر کا بجا لانا واجب تھا یا نہیں۔ رسول نے ان لوگوں کو کاغذ و دوات کا جو حکم دیا تھا تو کاغذ و دوات کا لانا ان لوگوں پر لازم تھا یا نہیں۔ محل بحث یہ نہیں کہ رسول پر لکھنا واجب تھا یا نہیں ؟

علاوہ بریں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لکھنا رسولؐ پر بھی واجب تھا لیکن لوگوں کی مخالفت اور رسولؐ کا کہا نہ ماننے اور یہ کہنے سے کہ رسولؐ نذیان بک رہے ہیں۔ رسولؐ سے وجوب ساقط ہو گیا ہو۔ کیونکہ رسولؐ اب لکھتے بھی تو سوا فتنہ و فساد کے لکھنے کا اور کوئی فائدہ نہ ہوتا۔ لہذا جو چیز باعث فساد ہو جس سے فتنہ برپا ہو جانے کا ڈر ہو اس کا کرنا رسولؐ پر واجب کیسے ہوگا؟

بعض حضرات نے یہ عذر بھی بیان کیا ہے کہ حضرت عمرؓ حدیث کا مطلب نہ سمجھے۔ ان کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ وہ نوشتہ امت کے ہر فرد کے لیے گمراہی سے بچنے کا ایسا ذریعہ کیونکہ ہو گا کہ قطعی طور پر کوئی گمراہ ہی نہ ہو سکے بلکہ حضرت عمرؓ رسولؐ کے اس جملہ سے کہ لا تضلوا "تم گمراہ نہ ہو گے" مطلب سمجھے کہ تم سب کے سب کل کے کل گمراہی پر مجتمع نہ ہو گے اور نوشتہ لکھنے کے بعد کسی ایک فرد میں بھی گمراہی سرایت نہ کرے گی اور حضرت عمرؓ یہ پہلے ہی جانتے تھے کہ امت کبھی گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی اسی وجہ سے آپؐ نوشتہ کو بیکار سمجھے اور یہ خیال کیا کہ رسولؐ کا نوشتہ لکھنے سے مقصود صرف مزید احتیاط ہے اور کچھ نہیں کیونکہ آپؐ مجسم رحمت واقع ہوئے ہیں اس لیے آپؐ کا رحم و کرم چاہتا ہے کہ جہاں تک ہو سکے ان کے گمراہی سے محفوظ رہنے کے لیے احتیاطی تدابیر کر دی جائیں۔ یہی سمجھ کر حضرت عمرؓ نے آپؐ کو وہ جواب دیا۔ یہ طے کر کے کہ یہ رسولؐ کا حکم واجب حکم نہیں بلکہ رحم و کرم کی وجہ سے ایسا فرما رہے ہیں۔ حضرت عمرؓ کی اس تیزی اور عجلہ بازی کی معذرت میں یہی باتیں بیان کی گئی ہیں مگر واقعہ یہ ہے کہ اگر نظر غائر سے دیکھا جائے تو یہ سب کے سب رکیک و جہل ہیں کیونکہ رسولؐ کا یہ فقرہ لا تضلوا بعدی تاکہ میرے بعد تم گمراہ نہ ہو، خود نبٹاتا ہے کہ امرایاں جانی تھانہ کہ کچھ اور۔

اور رسولؐ کا ان لوگوں پر غضب ناک ہونا ان سے رنجیدہ ہونا یہ دلیل ہے کہ صحابہ نے ایک امر واجب کو ترک کیا لہذا سب سے بہتر یہ جواب ہے کہ یہ واقعہ درحقیقت ان صحابہ کی سیرت کے نامناسب تھا اور ان کی شان سے بعید تھا۔ یہ ایک لغزش تھی جو ہو گئی اور ناگہانی بات تھی جو پیش آئی۔

س

جوابِ مکتوب

عذر و معذرت صحیح نہیں

آپ کے جیسے اہل علم کے لیے یہی زیبا ہے کہ حق بات کہیں اور درست بات زبان سے نکالیں۔

واقعہ قطعاً اس کے متعلق آپ کے علماء اعلام کی تاویلات و اذکار جن کی آپ نے اپنے مکتوب میں تردید کی ہے تو ان تاویلات و اذکار کی تردید میں اور بہت سے گوشے باقی رہ گئے ہیں۔ جی چاہتا ہے کہ انہیں بھی عرض کر دوں تاکہ اس مسئلے میں خود آپ ہی فیصلہ فرمائیں۔

پہلا جواب یہ دیا گیا ہے کہ رسولؐ نے جس وقت قلم و دوات لانے کا حکم دیا تھا تو شاید کچھ لکھنے کا آپ کا ارادہ نہ تھا۔ بلکہ محض آزمائش مقصود تھا آپ کو۔ اور کچھ نہیں۔

آپ نے اس جواب کی رد میں جو کچھ فرمایا ہے اس کے علاوہ میں کہتا ہوں کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب آنحضرتؐ کا دم واپس تھا۔ حالتِ احتضار طاری تھی جیسا کہ حدیث سے صراحت ہوئی ہے۔ لہذا وہ وقت

اختبار و امتحان کا نہ تھا بلکہ اعدا و انداز کا تھا۔ ہر امر ضروری کے لیے وصیت کر جانے کا وقت تھا اور امت کے ساتھ پوری بھلائی کرنے کا موقع تھا۔ جو شخص دم توڑ رہا ہو بھلا دل لگی اور مذاق سے اسے کیا واسطہ، اسے تو خود اپنی پڑی ہوتی ہے، اہم امور پر اس کی توجہ رہتی ہے۔ اپنے تعلق والوں کی مہمات میں اس کا دھیان ہوتا ہے خصوصاً جب وہ دم توڑنے والا بنی ہو نیز جب اس نے بحالت صحت اپنے پورے عرصہ حیات میں اعتبار نہ لیا تو وقت احتضار کیا اعتبار و امتحان لیتا۔

علاوہ اس کے شور و غل کرنے چیخ و پکار مچانے پر ان لوگوں سے رسولؐ کا کہنا کہ: "تمو مواءنی" میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔ صاف صاف بتاتا ہے کہ رسولؐ کو ان لوگوں سے صدمہ پہنچا۔ آپؐ رنجیدہ ہوئے۔ اگر نوشتہ لکھنے سے روکنے والے ہی جاوہ ثواب پر ہوتے تو ان کے روکنے کو رسولؐ پسند فرماتے، سرت کا اظہار فرماتے۔

اگر آپؐ حدیث کے گرد و پیش پر نظر ڈالیں، خصوصاً ان لوگوں کے فقرے پر غور فرمائیے کہ ہجو رسول اللہؐ "رسول اللہؐ ہذیان بک رہے ہیں" تو آپؐ کو معلوم ہوگا کہ حضرت عمرؓ اور ان کے تمام ہوا خواہ جانتے تھے کہ رسولؐ ایسی بات لکھنا چاہتے ہیں جو ہمیں پسند نہیں۔ اسی وجہ سے ایسا فقرہ کہہ کر ناگہانی صدمہ پہنچایا گیا رسولؐ کو اور آپؐ کے حضور میں انتہا سے زیادہ شور و غل مچایا گیا۔ اختلافات خوب اچھالے گئے۔ جناب ابن عباسؓ کا اس واقعہ کو یاد کر کے شدت سے گریہ کرنا اور اس واقعہ کو مصیبت شمار کرنا یہ بھی اس جواب کے باطل ہونے کی بڑی قوی دلیل ہے۔

معذرت کرنے والے کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ مصالحہ کے پہچانے میں

موفق للصواب تھے اور خدا کی جانب سے آپ پر الہام ہوا کرتا تھا۔ یہ معذرت ایسی ہے کہ اس پر توجہ ہی نہیں کی جاسکتی کیونکہ یہ کہنے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ میں راستی و درستی حضرت عمر کی طرف تھی نہ کہ رسولؐ کی طرف۔ نیز یہ کہ حضرت عمر کا اس دن کا الہام اس دن کی وحی سے جو رسولؐ پر امین وحی نے کرنا دل ہوئے زیادہ پہنچا تھا۔ بعض علماء نے حضرت عمر کی طرف سے یہ معذرت کی ہے کہ حضرت عمرؓ رسولؐ کی تکلیف کم کرنا چاہتے تھے۔ پیاری کی حالت میں رسولؐ لکھنے کی زحمت کرتے تو آپ کا تعب اور ریڑھ جاتا۔ اسی تعب کے بڑھنے کے خوف سے حضرت عمرؓ نے ایسا فقرہ کہا۔

مگر آپ اچھی طرح جانتے ہیں کہ نوشتہ لکھنے میں رسولؐ کے دل کو زیادہ راحت ہوتی۔ آپ کا دل زیادہ ٹھنڈا، آنکھیں زیادہ خشک اور امت کی گمراہی سے آپ زیادہ بے خوف ہو جاتے۔ رسولؐ کی فرمائش قلم و دوات کے متعلق تھی کسی کو حضرت کی تجویز کے خلاف قدم اٹھانا صحیح نہ تھا۔

”مَا كَانَ الْمُؤْمِنُ وَلَا الْمُؤْمِنَةُ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَ

رَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ

أَمْرِهِمْ“

”جب خدا و رسولؐ کسی بات کا فیصلہ کر لیں تو پھر مومن

مرد یا مومن عورت کو اس بات کے پسند ناپسند کی

گنجائش نہیں“

علاوہ اس کے حضرت عمرؓ اور ان کے ہواخواہوں کا مخالفت کرنا، اس اہم ترین مقصد میں رکاوٹ ڈالنا اور رسولؐ کی نظروں کے سامنے شور و قل مچانا، جھگڑا فساد کرنا یہ زیادہ شاق تھا، زیادہ گراں تھا رسولؐ پر نسبت

ایسا نوشتہ لکھنے کے جس سے امت ہمیشہ کے لیے گمراہی سے محفوظ رہو جاتی۔ سوچنے کی بات یہ ہے کہ حضرت عمرؓ سے رسولؐ کی اتنی زحمت تو دیکھی نہ گئی کہ آپؐ بیماری کی حالت میں نوشتہ تحریر فرمائیں مگر ایسا کرنے میں انھیں کوئی تاثر نہ ہوا کہ رسولؐ قلم و دوات مانگیں اور وہ تکرار کرنے لگیں "ہذا ان کہ رہے ہیں" کہہ کر ناگہانی صدمہ پہنچا میں۔ لکھنے میں اگر زحمت بھی ہوتی رسولؐ کو تو کیا اس دلی صدمہ سے بڑھ کر ہوتی؟

لوگوں نے حضرت عمرؓ کی طرف سے معذرت میں یہ بھی کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے سمجھا کہ قلم و دوات کا نہ لانا ہی زیادہ بہتر ہے۔ کیا کہنا اس معذرت کا، بڑی نادربات کہی گئی۔ غور تو فرمائیے کہ جب رسولؐ خود حکم دیں کہ قلم و دوات لاؤ، تو قلم و دوات کا نہ لانا بہتر ہوگا، کیونکہ ہوگا۔ کیا حضرت عمرؓ یہ اعتقاد رکھتے تھے کہ رسولؐ ایسی چیز کا حکم دیا کرتے ہیں جس چیز کا ترک کرنا ہی زیادہ مناسب ہے۔ اس سے بڑھ کر حیرت چیز ان لوگوں کا یہ قول ہے کہ حضرت عمرؓ ڈرے کہ رسولؐ کہیں ایسی باتیں نہ لکھ جائیں جس کے کرنے سے لوگ عاجز رہیں اور نہ کرنے پر سزا اور عقوبت ٹھہریں۔

غور فرمائیے کہ رسولؐ کے یہ کہنے کے بعد "تاکہ تم گمراہ نہ ہو" حضرت عمرؓ کا ڈر ناگہاں تک سبب تھا۔ کیا حضرت عمرؓ رسولؐ سے زیادہ انجام سے باخبر رسولؐ سے زیادہ محتاط اور امت پر بہ نسبت رسولؐ کے زیادہ جہل ان تھے؟ کوئی بھی اس کا اقرار نہ کرے گا، کون بھلا یہ ماننے پر تیار ہو سکے گا؟

یہ بھی لوگوں نے حضرت عمرؓ کی طرف سے معذرت پیش کی ہے کہ حضرت عمرؓ کو منافقین کی طرف سے اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں حالت مرض میں نوشتہ تحریر ہونے کی وجہ سے اس نوشتہ کی صحت میں قدح نہ کریں مگر

آپ خود سمجھ سکتے ہیں کہ یہ بھی غلط ہے۔ رسولؐ کے لائق نہ ہونے کے بعد اس اندیشہ کی کوئی وجہ ہی نہ تھی کیونکہ رسولؐ جب خود وضاحت فرمادیں کہ میرا نوشتہ گمراہی سے محفوظ رہے گا سبب ہوگا تو پھر منافقین کی قدح کی وجہ سے وہ نوشتہ باعث فتنہ و فساد کیونکر ہو جائے گا۔

اگر حضرت عمر منافقین ہی سے ڈرتے تھے۔ ان کو یہی اندیشہ تھا کہ منافقین نوشتہ کی صحت میں قدح نہ کریں تو خود منافقین کے لیے انھوں نے قدح کا تخم کیوں بویا؟ رسولؐ کی بات کا جواب دے کر، لکھنے سے روک کر "نہ بیان بک رہے ہیں" کہہ کر منافقین کے لیے راہ کیوں پیدا کر دی؟ حضرت عمرؓ کے ہواخواہ ان کے فقرہ "حسبنا کتاب اللہ" کی تفسیر میں یہ جو کہتے ہیں کہ خود خداوند کریم نے ارشاد فرمایا ہے:

"ہم نے کتاب میں کوئی چیز نہ اٹھا رکھی"

نیز ارشاد الہی:

"آج کے دن ہم نے دین کو تمھارے لیے کامل کیا"

تو یہ درست نہیں اور نہ خداوند عالم کے ارشاد سے حضرت عمرؓ کے فقرہ کی تائید ہوتی ہے کیونکہ آیت سے یہ تو نہیں نکلتا کہ امت گمراہی سے ہمیشہ کے لیے محفوظ بھی ہو گئی ہے نہ یہ دونوں آیتیں ہدایت خلق کی ضامن ہیں۔ پھر ان دونوں آیتوں پر بھروسہ کر کے نوشتہ رسولؐ سے بے پرواہی کیونکر جائز ہوگی؟ اگر مسترآن کا وجود ہی گمراہی سے محفوظ رہنے کا موجب ہوتا تو یہ گمراہی کیوں ہوتی؟ اتنی پرگندگی کیوں ہوتی؟ جس کے دور ہونے کی طرف سے قریب قریب مایوسی ہو چکی ہے۔

حضرت عمرؓ کی طرف سے آخری جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ

ارشاد رسولؐ کا مطلب نہیں سمجھے، ان کی سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ وہ نوشتہ امت کے ہر ہر فرد کے لیے گمراہی سے بچنے کا ذریعہ ہوگا بلکہ حضرت عمرؓ رسولؐ کے اس جملہ سے کہ لا تفضلوا بعدی "تم میرے بعد گمراہ نہ ہو گے" یہ سمجھے کہ رسولؐ کا نوشتہ گمراہی پر مجتمع نہ ہونے کا سبب ہوگا۔ اس نوشتہ کا فائدہ یہ ہوگا کہ امت والے گمراہی پر متفق و متحد نہ ہوں گے اور حضرت عمرؓ پہلے ہی سے جانتے تھے کہ امت والے کبھی گمراہی پر مجتمع ہی نہ ہوں گے چاہے نوشتہ لکھا جائے یا نہ لکھا جائے۔ اسی وجہ سے آپؐ نے اس موقع پر ایسا جواب دیا اور نوشتہ لکھنے سے مانع ہوئے۔ اس کی تردید میں آپؐ نے جو کچھ کہا وہ تو کہا ہی ہے میں عرض کرتا ہوں کہ حضرت عمرؓ اس قدر نا سمجھ نہ تھے اور نہ یہ حدیث جس کا مطلب سب پر واضح درویشن تھا ان کی سمجھ میں نہ آ سکی کیونکہ قول رسولؐ سے ہر شہری اور دیہاتی کی سمجھ میں یہ بات آتی ہے کہ اگر رسولؐ وہ نوشتہ لکھ دیتے تو ہر فرد کے لیے گمراہی سے محفوظ رہنے کی علت تامہ ہوتا وہ نوشتہ۔ یہی معنی یہی مفہوم اس حدیث سے ساری دنیا کی سمجھ میں آتے ہیں۔

حضرت عمرؓ بھی یقینی طور پر جانتے تھے کہ رسولؐ کو امت کی طرف سے گمراہی پر مجتمع ہونے کا خطرہ نہیں کیونکہ حضرت عمرؓ رسولؐ کا یہ ارشاد سنتے رہتے تھے کہ :

"میری امت کبھی گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی خطا پر مجتمع نہ ہوگی۔"

ہمیشہ میری امت سے ایک جماعت حق کی حمایتی ہوگی۔ نیز حضرت عمرؓ نے خداوند عالم کا یہ ارشاد بھی سنا تھا :

"تم میں سے وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک کام کیے۔"

ان سے خداوند عالم نے وعدہ کر رکھا ہے کہ انھیں وہ رؤے
زمین پر خلیفہ بنائے گا جیسا کہ ان کے قبل کے لوگوں کو خلیفہ
بنایا تھا۔

اسی طرح کی اور بہت سی کلام مجید کی واضح آیتیں اور احادیث پیغمبر ہیں
سے صریح حدیثیں جس سے عمر اس بارے میں سُن چکے تھے کہ امت کل کی کل
کبھی گمراہی پر مجتمع نہ ہوگی لہذا اس کا دھیان بھی نہیں ہو سکتا کہ باوجود یہ
سب سننے کے جب رسولؐ نے قلم و دوات طلب کیے تو حضرت عمرؓ یا
دوسرے لوگوں کے ذہن میں خطور ہوا ہو گا کہ رسولؐ اپنی امت کے گمراہی
پر مجتمع ہونے کا خوف رکھتے ہیں۔ جبھی قلم و دوات طلب کر رہے ہیں۔
حضرت عمرؓ کے مناسب حال تو یہ ہے کہ وہ سبکی اس حدیث سے وہی سمجھیں
جو دنیا سمجھ رہی ہے نہ کہ ایسی بات سمجھیں جس کی آیات کلام مجید بھی نفی کریں
اور صیح حدیثیں بھی۔

علاوہ اس کے رسالت مآبؐ کا اظہار ناگواری کرنا اور میرے پاس سے
اٹھ جاؤ فرمائیے بھی دلیل ہے کہ جس بات کو ان لوگوں نے ترک کر دیا ہے واجب
تھی۔ قلم و دوات جو رسولؐ نے مانگی تھی وہ لانا ضروری تھی۔ انھیں نہ لا کر
انھوں نے ترک واجب کیا۔

اچھا مان لیا میں نے کہ حضرت عمرؓ نے رسولؐ کی مخالفت جو کی اور
آپ کے پاس قلم و دوات لانے جو نہ دیا وہ غلط فہمی کی وجہ سے تھا رسولؐ
کی بات ان کی سمجھ میں نہ آ سکی اس وجہ سے ایسا ہوا۔ ایسی حالت میں رسولؐ کو
کیا چاہیے تھا۔ ایسے وقت میں رسولؐ کو تو چاہیے تھا کہ آپ ان کے شکوک و
شہات زائل کر دیں۔ اچھی طرح اپنا مقصد واضح فرمادیں بلکہ رسولؐ کے لیے

اس کی بھی گنجائش تھی کہ ان کو جس بات کا حکم دیا تھا اس پر مجبور فرماتے
 لیکن رسولؐ نے یہ سب کچھ نہیں کیا بلکہ اپنے پاس سے اٹھا دیا۔ قوموا عینی
 تم سب میرے پاس سے اٹھ جاؤ۔ معلوم ہوا کہ رسولؐ جانتے تھے کہ حضرت
 عمرؓ کی مخالفت غلط فہمی کی وجہ سے نہیں بلکہ کسی اور جذبہ کے ماتحت وہ ایسا
 کہہ رہے تھے اسی لیے آپؐ نے پاس سے دور ہو جانے کا حکم دیا۔
 جناب ابن عباسؓ کا گریہ فرمانا، نالہ و فریاد کرنا اس دن کو یاد کر کے
 یہ بھی ہمارے بیان کا پورا پورا موعید ہے۔ انصاف تو یہ ہے کہ یہ (حضرت
 عمرؓ کی لائی ہوئی) وہ زبردست مصیبت ہے جس میں کسی عذر کی گنجائش ہی
 نہیں۔ اگر آپؐ کے کہنے کی بنا پر اس واقفانہ دہشاک کو صحابہ کی ایک لغزش
 ان کی ایک فرد گواشت کہہ کر ختم کر دیا جائے تو بات آسان ملنی اگرچہ محض یہ
 ایک واقعہ ہی زمانے بھر کو ہلاک کر دینے والا اور کمر کو شکستہ کر دینے
 والا ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۴۵

عذر و معذرت کے لغو ہونے کا اعتراض
بقیہ مورود کے متعلق استفتاء

آپ نے معذرت کرنے والوں کی تمام رائیں کاٹ دیں اور ان پر تمام راستے بند کر دیے اور ان کے اور ان کے اغراض کے درمیان دیوار کھڑی کر دی۔ جو کچھ آپ نے بیان فرمایا اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہ رہی۔ آپ اپنا سلسلہ بیان جاری رکھیے اور ان تمام مواقع کا ذکر فرمائیے جہاں صحابہ نے نصوص پر عمل نہ کیا اور من مانی تاویلیں کیں۔

س

جواب مکتوب

جدیش اسامہ

آپ کا حکم ہے کہ میں وہ سارے موارد بیان کروں جہاں صحابہ نے اطاعتِ قول پیغمبر پر اپنی رائے کو مقدم سمجھا۔

اچھا تو شکر اسامہ کا واقعہ ملاحظہ فرمائیے۔ لشکر اسامہ رسول کی زندگی کا آئینہ ہی لشکر تھا جسے آپ نے روم کی طرف لڑنے کو بھیجا تھا۔ اس لشکر کی روانگی میں آپ نے اہتمامِ عظیم فرمایا تھا اور تمام صحابہ کو تیاری کا حکم دیا تھا۔ مسلمانوں کے ارادوں کو مضبوط اور ان کی ہمتوں کو بڑھانے کے لیے لشکر کے ساز و سامان کی فراہمی آپ نے خود بنفس نفیس فرمائی۔

مہاجرین و انصار کے سربراہ اور وہ افراد جیسے حضرت ابو بکر و عمر و ابو عبیدہ ،

ملے جملہ اہل سیر و مہجرت کا اتفاق ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر بھی اس لشکر میں تھے۔ ملاحظہ ہو طبقات ابن سعد، تاریخ طبری و تاریخ لال، میراثِ ملوینہ و غیرہ، علامہ طبری و غیرہ نے اسی جیش اسامہ کے ذکر کے سلسلہ میں بڑے موئے کا ایک واقعہ بھی ذکر کیا ہے۔ خلیفہ ہمدی جب بعثہ آیا تو اس نے یاس بن معاویہ کو جو اس وقت بہت کم سن تھے اور من کی ذہانت و فراست بطور عزب المثل مشہور ہے، لکھتے کہ تے اور چار گروہ سے علماء فقہاء کو ان کے پیچھے نماز پڑھتے دیکھا۔ ہمدی نے کہا خدا ان دارمی والوں کو فائز کرے کیا اتنے لوگوں میں کوئی بڑا حلاس قابل نہیں ہے کہ اسے بڑھ کر نماز پڑھا دے۔ پھر ہمدی خود یاس کی طرف بڑھا اور پوچھا صاحبزادے کیا سن ہے تھا را؟ یاس نے (اے اٹھے ملو پ)

سید بن ابی وقاص، وغیرہ میں سے کوئی بھی مسند راہیسا نہ بچا جسے فوج میں رسولؐ نے رکھا ہو۔ یہ سلسلہ ۱۷ صفر ۲۶ تاریخ کا واقعہ ہے۔ جب صبح ہوئی ۲۷ تاریخ آئی تو آپؐ نے اسامہ کو طلب کیا اور فرمایا کہ:

”جہاں تمہارے باپ قتل کیے گئے اس طرف روانہ ہو اور ان لوگوں کو اس لشکر سے روند ڈالو، میں تمہیں اس لشکر کا انصر اعلیٰ مقرر کرتا ہوں تم صبح سویرے اہل اُتبیٰ پر چڑھو حال گردنیا اور بہت تیزی سے جانا کہ وہاں خبر پہنچنے سے پہلے پہنچ جاؤ۔ اگر فتحیابی ہو تو بہت تھوڑی دیر وہاں ٹھہرنا۔ اپنے ساتھ راہ بتانے والے لے لو، ہاسوئوں کو آگے روانہ کر دو۔“

جب ۲۸ صفر ہوئی تو رسولؐ کا مرض موت نمایاں ہوا۔ تب آگنی، سرکا درد بڑھ گیا۔ جب ۲۹ تاریخ ہوئی اور آپؐ نے ملاحظہ فرمایا کہ لوگ جانے میں شہاہل کر رہے ہیں تو آپؐ باہر تشریف لائے۔ مسلمانوں کی ہمت کو جنبش میں لانے اور ارادوں کو پختہ بنانے کے لیے آپؐ نے اپنے ہاتھ سے لشکر کا علم درست کر کے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) جواب: دیا حضورؐ میں سن اس وقت ہی ہے خدا حضورؐ کو زندہ سلامت رکھے جو اساریا زید کا اس وقت تھا جب رسولؐ فدا گئے انہیں اس لشکر کا انصر مقرر کیا تھا جس میں حضرت عمرؓ بھی تھے اور حضرت ابوبکرؓ بھی۔ جہدی نے کہا اچھے بڑھو خدا تمہیں برکت دے (یہ حکمتِ اوست کے مستحق ہو) علامہ علیؒ کہتے ہیں اس وقت اسامہ کا سن ستر سال کا تھا۔

۱۰۔ حضرت عمرؓ اس سے کہا کرتے تھے کہ: پیغمبرؐ نے یہاں سے انتقال کیا تو میرے انصر تھے ۱۰ اس جگہ کا بکثرت موزین ملاحظہ علیؒ وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

۱۱۔ اُتبیٰ شام میں موت جہاں جناب جعفرؓ یا دار زید بن حارثؓ شہید ہوئے تھے کے قریب ایک جگہ ہے۔

اسامہ کو بخشا اور ارشاد فرمایا کہ خدا کا نام لے کر چل کھڑے ہو اور راہِ خدا میں جہاد کرو اور تمام کافروں سے جنگ کرنا۔

اسامہؓ رسولؐ کا علم لے کر چلے، غلم کو بریدہ کے حوالے کیا۔ ینبہ کے باہر پہنچ کر لشکرِ سمیت قیام کیا۔ وہاں پہنچ کر مسلمانوں میں پھر سستی پیدا ہوئی اور وہاں سے آگے نہ بڑھے۔ باوجودیکہ صحابہ نے ارشاداتِ پیغمبرؐ سنے۔ جلد روانہ ہونے کا آپؐ نے جس قدر سختی کے ساتھ صاف صاف لفظوں میں تاکیدِ حکم دیا تھا وہ سنا۔ جیسے رسولؐ کا یہ فقرہ: ”صبح سویرے اہلِ اُبنیٰ پر چڑھائی کر دو“ اور رسولؐ کا یہ جملہ: ”جلد روانہ ہونا کہ وہاں خبر پہنچنے سے پہلے پہنچ جاؤ“ غرض اسی طرح اور بہت سے تاکیدِ احکامِ شکر کی روایتی کے موقع پر دیے تھے مگر صحابہ نے کسی حکم پر عمل نہیں کیا۔ رسولؐ کی ایک بات بھی نہیں مانی۔ صحابہ میں سے بعض لوگوں نے اسامہؓ کو اضر مقرر کر کے پراعتراض بھی کیا جس طرح سابق میں اسامہؓ کے باپ زیدؓ کو اضر مقرر کر کے پر وہ اعتراض کر چکے تھے۔ اور بہت کچھ باتیں اسامہؓ کے متعلق لوگوں نے کہیں۔ حد سے زیادہ بُرا بھلا کہا۔ حالانکہ انھوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ خود رسولؐ نے اضر مقرر کیا ہے اسامہؓ سے رسولؐ کو یہ کہتے بھی سنا کہ:

”میں نے تمہیں اس لشکر کا اضر مقرر کیا ہے“

اپنی آنکھوں سے دیکھا بھی کہ رسولؐ باوجود بخار میں ہونے کے اپنے ہاتھ سے غلم لشکرِ درست کر کے اسامہؓ کے ہاتھ میں دے رہے ہیں مگر باوجود یہ سب دیکھنے اور سننے کے وہ اسامہؓ کے سردار مقرر کیے جانے پر اعتراض کرنے سے باز نہ رہے۔ آخر کار ان کے اعتراض و طعنہ زنی سے رسولؐ شدید غم و غصہ میں اسی بخار کی حالت میں سر پہ پٹی باندھے، چادر اوڑھے باہر تشریف لائے۔ یہ سینچر

۱۰ ربیع الاول انتقال سے صرف دو یوم پیشتر کا واقعہ ہے۔ آپ منبر پر گئے محمد و
 ثنائے الہی کے بعد ارشاد فرمایا (تمام مورخین نے اجتماعی طور پر رسول کے اس
 خطبہ کو نقل کیا ہے اور تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ رسولؐ نے اس دن یہ خطبہ
 ارشاد فرمایا تھا)

”میرے اُسامہ کو انسر فوج مقرر کرنے پر تمہیں اعتراض ہے تو یہ
 کوئی نئی بات نہیں۔ اُسامہ کے باپ زید کو جب میں نے انسر مقرر
 کیا تھا تب بھی تم لوگ معترض تھے۔ خدا کی قسم زید بھی انسر کے
 لائق تھا اور اس کا بیٹا بھی انسر کا سزاوار ہے۔“

اس کے بعد آنحضرتؐ نے مسلمانوں کو جلد روانہ ہونے کے لیے جوش دلا یا،
 صحابہ آپ سے رخصت ہوئے لگے اور شکرگاہ کی طرف روانہ ہونے شروع ہوئے
 آنحضرتؐ انھیں جلد روانگی پر براہِ نیغۂ کرتے رہے۔ اس کے بعد آپ کے مرض
 میں شدت پیدا ہو چلی مگر آپ شدتِ مرض میں یہی فرماتے رہے :
 ”لشکرِ اُسامہ کو جلد بھیجو۔“

۱۱۔ لشکرِ اُسامہ کو فوراً روانہ کر دو۔

یہی چلے برابر دُہراتے رہے۔ مگر ادھر لشکرِ وائے سستی ہی برتتے رہے جب
 ۱۲ ربیع الاول کی صبح ہوئی تو اُسامہ شکرگاہ سے رسولؐ کی خدمت میں پہنچے
 رسولؐ نے فوراً روانگی کا انھیں حکم دیا۔ ارشاد فرمایا :
 ”خدا کی برکتوں کے ساتھ سویرے روانہ ہو جاؤ۔“

اُسامہ نے رسولؐ کو رخصت کیا اور شکرگاہ کی طرف واپس ہوئے پھر
 پلٹے اور ان کے ساتھ حضرت عمرؓ اور ابو عبیدہؓ تھے۔ یہ لوگ رسولؐ کے پاس
 جا پہنچے۔ اس وقت آنحضرتؐ کا دم واپس تھا۔ اسی دن آپ نے دنیا سے

انتقال کیا۔ رسولؐ کے انتقال کے بعد علم سمیت لشکر بھی مدینہ واپس آگیا۔ جب حضرت ابوبکرؓ خلیفہ ہو گئے تو اس وقت بھی لوگوں نے چاہا کہ لشکر کی روانگی ملتوی کر دی جائے اس کے متعلق حضرت ابوبکرؓ سے لوگوں نے گفتگو بھی کی اور بڑا شدید اصرار کیا باوجودیکہ وہ اپنی آنکھوں سے لشکر کی روانگی میں رسولؐ کا اہتمام دیکھ چکے تھے۔ جلد جانے کے متعلق فوراً لشکر روانہ ہونے کے لیے مسلسل پیغمبرؐ جو تاکیدیں کیا کچے اسے بھی سنتے رہے۔ خود بنفس نفیس پیغمبرؐ کا لشکر کا ساز و سامان فراہم کرنا، بحالت تپ اپنے ہاتھ سے علمؓ کو سنوار کر اسامہؓ کے ہاتھ میں دینا۔ یہ سب ان کی آنکھوں کے سامنے کی بات تھی مگر ان کی انتہائی کوشش یہی رہی کہ کسی طرح لشکر کی روانگی روک دی جائے۔ اگر حضرت ابوبکرؓ نہ ہوتے تو لشکر بلا لینے اور رایتؓ لشکر کھول دینے پر وہ سب تلے چکے ہتھے۔ مگر خود حضرت ابوبکرؓ نے انکار کر دیا۔

جب ان لوگوں نے دیکھا کہ لشکر بھیجنے پر ابوبکرؓ تلے بیٹھے ہیں تو حضرت عمرؓ ابوبکرؓ کے پاس آئے اور بزبان انصاران سے درخواست کی کہ اسامہؓ کو معزول کر کے کسی اور کو اضر مقرر کیا جائے۔ حالانکہ زیادہ دن نہیں گزے تھے کہ اسی اسامہؓ کی اضر پر اعتراض کرنے کا مشراہنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے۔ وہ آنحضرتؐ کا غیظ و غضب اور اسی کی وجہ سے بننا شدید تکلیف میں سر پہ پٹی باندھے چادر اوڑھے ہوئے گھر سے باہر آنا، لڑکھڑائی چال دکھانے، قدم، صدر و کمر سے سنبھلا نہیں جاتا۔ آپؐ کا منہ پر جانا، ٹھنڈی سانپیں بھرنا اور فریادیں:

اے لوگو! اسامہؓ کے اضر مقرر کرنے پر تم میں سے کچھ لوگوں کے ذلیل و قال کرنے کی یہ کیا خبر مجھے پہنچی ہے؟ اگر آج تم اسامہؓ

کے سرور مقرر کیے جانے پر معترض ہو تو کل اس کے باپ زید کے
سرور مقرر کیے جانے پر بھی معترض رہ چکے ہو۔ خدا کی قسم زید بھی
افسری کے لائق تھا اور اس کا بیٹا اسامہ بھی افسری کے لائق ہے؟

رسولؐ نے قسم کے ذریعے ان جملہ اسمیہ اور لامی تاکید کے ذریعے اپنے حکم کی
پوری پوری تاکید کی تاکہ لوگ اعتراض سے باز رہیں، قیل وقال نہ کریں، مگر افسوس
رسولؐ کی یہ تمنا پوری نہ ہوئی۔ رسولؐ کے جیتے جی بھی اسامہ کی ماتحتی نہ قبول کی اور
رسولؐ کے بعد حضرت ابوبکرؓ سے خواستگاری کی گئی کہ اسامہ کو ہٹا کر کسی دوسرے کو افسر
مقرر کیا جائے لیکن حضرت ابوبکرؓ نے ان لوگوں کی اس درخواست کو اسی طرح ٹھکرا
دیا جس طرح لشکر کی روانگی کو ملتوی کر دینے کی درخواست ٹھکرا دی تھی۔
آپؐ نے بہک کر حضرت عمرؓ کی ڈاڑھی پکڑ لی اور کہا:

”تمہاری ماں تمہارے ماتم میں بیٹھے، ستیا ماں ہو تمہارا اے خطاب
کے بیٹے! رسولؐ تو اسامہ کو افسر مقرر کریں اور تم مجھے حکم دیتے ہو کہ

اے جلدائی سید و موزین جنہوں نے سرکہ اسامہ کا اپنی ایفادات میں ذکر کیا ہے انہوں نے اسامہؓ کو افسر
جائے ماہ پر صلابہ کے اعتراض اور پیڑ کی خضب فانی اور بہالت تپ سجد میں شریف لانے اور طلبہ
فرانے کا ذکر بھی کیا ہے۔ لاحظہ ہو عنقات ابن سعد، سیرت حلبیہ، سیرت دحلان و غیرہ۔

لاحظہ ہو سیرت حلبیہ و سیرت دحلان اور تاریخ طبری بر ذیل واقعات سلمہ اور دیگر کتب
تاریخ و سیر۔

اسامہ اس جنگ میں ہر طرح کامیاب و معصوم رہے اور پیغمبرؐ نے جو ہدایتیں مسند مائی
تھیں سب عمل میں لائے۔ اپنے باپ کے قاتل کو قتل کیا اور اس جنگ میں ایک مسلمان بچہ
مقتول نہ ہوا۔

میں انہیں معزول کر دوں ؟

جب لشکر روانہ ہوا تو تین ہزار سپاہی اُسامہ لے کر چلے جس میں ایک ہزار سوار تھے۔ ایک ابھی خامی تعداد صحابہ کی جنہیں خود رسولؐ نے فوج میں رکھا تھا اُسامہ کے ساتھ جانے کا تاکید حکم دیا تھا لشکر کے ہمراہ نہ جانا تھا نہ گئی حالانکہ رسالتِ مآبؐ نے بڑی تاکید سے یہم فرمایا تھا (جیسا کہ علامہ شہرستانی کتاب الملل والنحل مقدمہ چہارم میں رقمطراز ہیں)

”اُسامہ کا لشکر جلد روانہ کرو۔ خدا لعنت کرے اس پر جو اُسامہ

کی ماتحتی سے گریز کرے ؟

آپؐ سمجھ سکتے ہیں کہ صحابہ نے ابتداءً رسولؐ کی زندگی میں جانے میں تساہل برقی اور آخر میں رسولؐ کے بعد جب آخر کار لشکر روانہ ہوا بھی تو لشکر کے ہمراہ جانے سے گریز کیا۔ فوج کے ساتھ نہ گئے۔ اسی لیے تاکہ سیاست کے ستون استوار کر لیں۔ انھوں نے حکم رسولؐ کی تعمیل پر سیاست کو ترجیح دی، امور مملکت کا انتظام و انصرام مقدم رکھا۔ رسولؐ کے تاکید و احکام نہیں پشت ڈالے۔ وہ سمجھتے تھے کہ ہماری سستی اور کابلی کی بنا پر لشکر کے ساتھ نہ جانے کی وجہ سے لشکر کی روانگی ملتوی نہیں ہوگی۔ لشکر تو بہر حال جائے گا چاہے ہم جائیں یا نہ جائیں لیکن اگر ہم مازِ جنگ پر رسولؐ کے انتقال کے قبل ہی چلے جاتے ہیں تو ہمارے آنے آتے خلافت کا مسئلہ طے ہو چکا ہوگا اور اب تک خلافت کے لیے دل میں جو تمنائیں پرورش پا رہی تھیں ان کا خون ہو جائے گا۔ ساری امیدیں خاک میں مل جائیں گی اور ہمیشہ کے لیے خلافت سے محروم ہو جائیں گے۔

حضرت سرور کائناتؐ چاہتے تھے کہ مدینہ ان لوگوں سے خالی ہو جائے تاکہ ان کی عدم موجودگی میں امیر المومنینؑ کی خلافت کے لیے کوئی رکاوٹ باقی نہ رہے۔

اور سکون و اطمینان کے ساتھ بغیر کسی اختلاف و نزاع کے امیر المومنین تخت خلافت پر متمکن ہو جائیں جب یہ صحابہ جنگ سے پلٹیں گے اور یہاں خلافت کا معاملہ طے ہو چکا ہوگا۔ بیعت ہو چکی ہوگی تو پھر نزاع و اختلاف کا انھیں کوئی موقع ہی باقی نہ رہے گا۔

اُسامہ کو جب وہ ۱۷ برس کے سن کے تھے افسر مقرر کرنے میں آپ کی یہ مصالحت تھی کہ بعض لوگوں کی گردن ذرا جھجھوڑ دی جائے۔ مقرر و سرکش ہستیوں کو ان کی سرکشی کا مزہ چکھا دیا جائے نیز اگر اس سے ملتا جلتا واقعہ پیش آئے آپ کسی شخص کو امیر مقرر فرمائیں جو سن میں بڑے بوڑھے صحابیوں سے کم ہو تو بڑائی کے لینے والوں کی طرف سے کسی نزاع کا خدشہ باقی نہ رہے۔ لیکن یہ صحابہ رسولؐ کی تدبیروں کو سمجھ گئے لہذا انھوں نے اُسامہ کے افسر مقرر کرنے پر اعتراضات کرنا شروع کیے۔ رسولؐ پر طعن کرنے لگے، ان کا ماتحت بن کر جانے میں سستی کو راہ دی۔ رسولؐ کے حکم سے مجبور ہو کر چلے بھی تو مدینہ کے باہر جا کر ٹھہر گئے۔ وہاں سے کسی طرح آگے بڑھنا منظور نہ کیا۔ یہاں تک کہ پیغمبرؐ نے انتقال کیا۔ اب انھیں کوئی کھٹکا باقی نہ تھا۔ پہلی کوشش تو ان کی یہ ہوئی کہ اُسامہ کو معزول کر کے کسی اور کو افسر مقرر کیا جائے۔ پھر بہت سے لوگ لشکر کے ساتھ نہ گئے جیسا آپ سن چکے۔

یہ پانچ باتیں اس سر پر اُسامہ میں پیش آئیں جن میں صحابہ نے سیاسی امور میں اپنی رائے کو مقدم رکھا اور نفوس پیغمبرؐ پر عمل کرنے سے سیاسی اغراض میں

لے زیادہ تر بزرگین نے ۱۷ برس ہی کی عمر تکھی ہے۔ یعنی ۱۸ برس یعنی نے ۱۹ برس یعنی نے ہیں برس تکھی ہے۔ ۲۰ برس سے زیادہ کی عمر کا کوئی قائل نہیں۔

اپنے اجتہاد کو بہتر جانتے ہوئے صریحی احکام پیغمبرؐ کی کھلی مخالفت کر کے آپ کے حکم کو ٹھکرا دیا:

- ① — رسول اللہؐ نے اُسامہ کی ماتحتی میں محاذ جنگ پر روانہ ہونے کا حکم دیا لیکن نہ گئے۔
- ② — سیاسی امور میں اپنی رائے و اجتہاد کو تعمیلِ حکم پیغمبرؐ سے بہتر جانا۔
- ③ — اُسامہ کی افسری پر طعن کیا۔
- ④ — رسولؐ کے انتقال کے بعد کوشش کی کہ لشکر کی روانگی ہی ملتوی کر دی جائے۔
- ⑤ — جب اس میں ناکامی ہوئی تو اُسامہ کو معزول کر دینے کے لیے سازشیں کیں۔

ش

مکتوب نمبر ۴۶

سرتِ اُسامہ میں صحابہ کے نہ جانے کی معذرت

یہ صبح ہے کہ حضرت سرور کائنات نے صحابہ کو محاذ جنگ پر جلد روانہ ہونے کی بڑی تاکید کی جیسا کہ آپ نے ذکر فرمایا ہے۔ نیز آپ نے سختی بھی فرمائی چنانچہ آپ نے اُسامہ سے فرمایا تھا کہ صبح سویرے ہی اہل انجی پر چڑھائی کرو۔ آپ نے شام تک کی مہلت بھی نہ دی نیز آپ نے اُسامہ سے فرمایا کہ جلد جاؤ اور سوار جلد جانے کے آپ کسی بات پر راضی نہ ہوئے لیکن اس کے بعد فوراً ہی رسول کی حالت اتنی مستقیم ہوئی کہ امید باقی نہ رہی۔ اسی وجہ سے صحابہ کے دل ایسی حالت میں رسول کو چھوڑ کر جانے پر آمادہ نہ ہوئے۔ وہ مدینہ کے باہر ٹھہر کر انتظار کرتے رہے کہ کیا صورت پیش آتی ہے۔ چونکہ صحابہ کو رسول کا بڑا خیال تھا۔ بہت غفلت غاظر

تھا اسی وجہ سے ان سے ایسی فروگزاشت ہوئی۔ ان کے سستی کرنے اور روانگی میں درنگ کرنے سے مقصد کچھ اور نہ تھا۔ دو باتوں میں صرف ایک بات تھی۔ یا رسولؐ کو تندرست دیکھ کر آنکھیں ٹھنڈی ہوں یا اگر رسولؐ کا انتقال ہو جائے تو آپؐ کی تجویز و تکلیف میں شرکت کا شرف حاصل کریں اور رسولؐ کے بعد ان کا جو ماکم مقرر ہو اس کے لیے راہ کو ہموار بنائیں۔ لہذا اس انتظار و توقف میں وہ معذور تھے اور ان کی کوئی خطا نہیں۔

رہ گیا اُسامہ کی انسری پر ان کا طعنہ زن ہونا درآخالیکہ وہ اس بارے میں رسولؐ کے صریح احکام سن چکے تھے۔ قولاً و فعلاً رسولؐ کے اہتمام و تاکید کو اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے تو اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ کچھ صحابہ اور ادھیڑ عمر کے کچھ بوڑھے سننے اور اسامہ بہت کم سن۔ تو ادھیڑ عمر کے لوگوں اور بوڑھوں کے دل کو یہ بات کسی طرح گوارا نہیں ہو سکتی کہ وہ نوجوان کی اطاعت گزاری کریں فطری و طبی طور پر نوجوان کا حکم ماننے پر وہ کبھی تیار نہیں ہو سکتے۔ لہذا انھوں نے اُسامہ کی ماتحتی کو جو نا پسند کیا تو یہ ان کی بدعت نہ تھی بلکہ اقتضائے طبیعت بشری اور مقضائے فطرت انسانی انھوں نے ایسا کیا۔

رسولؐ کے انتقال کے بعد انھوں نے اُسامہ کو معزول کرنے کا جو مطالبہ کیا تو اس کے عذر میں بعض علماء نے فرمایا ہے کہ ان لوگوں نے یہ سوچا کہ حضرت ابو بکر بھی اُسامہ کی معزولی کو معتبر سمجھنے میں ہماری موافقت کریں گے۔ کیونکہ (بنا بران کے خیال کے) مصلحت اسی کی مقتضی ہے۔

مگر انصاف تو یہ ہے کہ اسامہ کو معزول کرنے کا جو انھوں نے مطالبہ کیا تھا ان کے اس مطالبہ کی کوئی معقول وجہ میری سمجھ میں نہیں آتی درآخالیکہ رسولؐ اسی بات پر پہلے کس قدر غیظ و غضب کا اظہار فرما چکے تھے۔ جن

لوگوں نے اُسامہ کی سرداری پر اعتراض کیا تھا ان پر کتنا برس ہوئے تھے کہ بھار کی حالت میں آپ سر پر پٹی باندھے ہوئے چادر اوڑھے ہوئے باہر آئے خطبہ فرمایا اور خطبہ میں کافی زبرد و تریخ کی لہذا اس کے بعد بھی ان کے معذور ہونے کی وجہ خدا ہی بہتر جانتا ہے۔

لشکر کی روانگی کو روک دینے کی جو انھوں نے کوشش کی حضرت ابو بکر سے اس کے لیے اصرار جو کیا باوجودیکہ لشکر کی روانگی کے لیے رسولؐ کی بے چینی، انتہائی اہتمام دیکھ چکے تھے تاہم یہی احکام سن چکے تھے تو وہ پایہ تخت اسلامیہ کی حفاظت و احتیاط کے مد نظر تھا۔ ڈرتے تھے کہ جب لشکر مدینہ سے روانہ ہو جائے گا تو فوجی طاقت یہاں موجود نہ رہے گی تو کہیں مشرکین ہل نہ بول دیں۔ رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی نفاق آشکار ہو چکا تھا۔ یہود و نصاریٰ کے دل قوی ہو گئے تھے۔ عرب کی متعدد ٹولیاں مُرتد ہو چکی تھیں اور بعض جماعتیں زکوٰۃ دینے سے انکار کر چکی تھیں انھیں سب باتوں کو پیش نظر رکھ کر صحابہ نے حضرت ابو بکر سے خواہش ظاہر کی کہ آپ اُسامہ کو سفر سے روک دیں لیکن حضرت ابو بکر نے انکار کر دیا اور کہا:

”خدا کی قسم مجھے اگر کوئی پرندہ جھپٹ لے جائے تو زیادہ پسند ہے،

پر نسبت اس کے کہ میں رسولؐ کے حکم کو پورا کرنے سے پیشتر کوئی

ادب کام شروع کر دوں“

حضرت ابو بکر کے متعلق ہمارے علماء نے یہی بیان کیا ہے۔ رہ گئے ان کے علاوہ اصحاب تو انھوں نے لشکر کو واپس بلا لینے کا جو ارادہ ظاہر کیا تو اس میں ان کا عذر ظاہر ہے وہ صرف اسلام کی بہبودی کی خاطر ایسا چاہتے تھے۔ حضرت ابو بکر و عمر و خیرہ لشکر اُسامہ کے ساتھ جو نہ گئے تو اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ انتظام

مملکت میں مصروف تھے۔ مملکت اسلامی کی بنیادیں مضبوط کرنا حکومت کو قوی بنانا، حکومت کی حفاظت مد نظر تھی۔ جس کے بغیر نہ تو دین محفوظ رہ سکتا ہے نہ دین والے۔

آپ نے شہرستان کی ملل و خل سے جو حدیث نقل کی ہے وہ مرسل ہے۔ بسلسلہ اسناد مذکور نہیں اور علامہ حلبی و سید دحلان نے اپنی سیرتوں میں کہا ہے کہ سر اُسامہ کے موقع پر رسول نے کوئی حدیث ہی ارشاد نہیں فرمائی۔ اگر بطریق اہلسنت کوئی حدیث آپ کے پیش نظر ہو تو بیان فرمائیے؟

س

جواب مکتوب

آپ نے یہ تسلیم کیا کہ اُسامہ کے ساتھ جانے میں صحابہ نے تاخیر کی اور باوجودیکہ رسول جلد روانہ ہونے کا حکم دے چکے تھے، وہ مدینہ کے باہر جا کر ٹھہر گئے۔ اور آگے جانے میں سستی کرنے لگے۔

آپ نے یہ بھی تسلیم کیا کہ صحابہ باوجودیکہ اُسامہ کی افسری کے متعلق سرکاری احکام پیغمبر سن چکے تھے اور اپنی آنکھوں سے رسول کا اہتمام بھی دیکھ چکے تھے لیکن پھر بھی انھوں نے اُسامہ کے افسر مقرر کیے جانے پر اعتراض کیا۔ آپ نے یہ بھی تسلیم کیا کہ صحابہ سے حضرت ابوبکر سے خواہش کی کہ اُسامہ

کو معزول کر دیا جائے۔ درآنحالیکہ وہ اُسامہ کی افسری پر اعتراض کرنے کا حشر دیکھ چکے تھے کہ رسول کس قدر برم ہوئے اور اسی کی وجہ سے بخاری حالتیں سر پر پٹی باندھے چادر اوڑھے باہر تشریف لائے اور خطبہ فرمایا۔ جس میں کافی زبرد تو بیخ کی اور اسی خطبہ میں اس کا بھی اعلان کیا کہ اُسامہ افسر مقرر

کیے جانے کے یقیناً لائق ہے۔

آپ نے یہ بھی تسلیم کیا کہ بعد رسولؐ صحابہ نے حضرت ابوبکرؓ سے خواہش کی کہ رسولؐ جو لشکر میدان جنگ کی طرف روانہ کر رہے تھے اس کی روانگی روک دی جائے۔ آپ کو یہ بھی تسلیم ہے کہ جب لشکر روانہ ہوا تو بہت سے صحابہ جنہیں خود رسولؐ نے اُسامہ کی ماتحتی میں رکھ کر جانے کا حکم دیا تھا وہ لشکر کے ساتھ نہ گئے۔

آپ نے یہ تمام باتیں تسلیم کیں جس طرح مورخین و محدثین ارباب سیر اس کے معترف ہیں۔ آپ نے یہ بھی اعتراف کیا اور آپ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ وہ اس میں معذور تھے۔ آپ کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ انھوں نے ان تمام امور میں اپنے خیال و فکر کی بنا پر اسلام کی مصالحت کو مقدم رکھا۔ حکم پیغمبرؐ کی وجہ سے جو فریضہ ان پر عائد ہوتا تھا اس کی پرواہ نہ کی۔ ہم بھی تو یہی کہتے ہیں اس کے سوائے ہم نے کیا کہا؟

موضوع کلام ہمارا آپ کا تو یہی ہے کہ صحابہ رسولؐ کا ہر حکم بجا لاتے تھے یا نہیں۔ پہلے آپ کہتے تھے کہ صحابہ نے رسولؐ کے ہر حکم کی پابندی کی اور میں یہ کہتا تھا کہ ہر حکم کی پابندی نہیں کی۔ اب آپ کا اعتراف کرنا کہ ان (مذکورہ) احکام پیغمبرؐ کی انھوں نے اطاعت نہ کی ہمارے ہی قول کی تائید ہے ہمارا ہی کہا ثابت ہوتا ہے۔ اب رہ گیا یہ کہ صحابہ معذور تھے یا نہیں۔ ان احکام کی تعمیل نہ کرنے میں ان کا عذر صحیح تھا یا غلط اس سے بحث ہی نہیں یہ موضوع بحث سے خارج ہے۔

جس طرح آپ کو تسلیم ہے کہ صحابہ نے سرِ تہ اُسامہ کے معاملہ میں حکم پیغمبرؐ پس پشت رکھا اور اپنے خیال میں اسلام کے لیے جو مفید سمجھتے تھے اس

کو ترجیح دی۔ اسی طرح آپ یہ کیوں نہیں تسلیم کر لیتے کہ امیر المومنینؑ کی خلافت وجانشینی کے متعلق جس قدر ارشاد است رسولؐ تھے، جتنی تصریحات تھیں پیغمبرؐ کی غدیر خم کے موقع پر، غزوہ تبوک میں جانے کے وقت وغیرہ وغیرہ اس کو بھی صحابہ نے ٹھکرا دیا اور ان کی نظر میں خلافت کا جواہتمام اسلام کے لیے مفید تھا اس کو مقدم رکھا۔ حکم پیغمبرؐ کا ماتنا ضروری نہ جانا اور اپنے نظریہ خلافت کو اسلام کے لیے بہتر سمجھا۔

اسامہ کے افسر مقرر کیے جانے پر معترضین نے جو اعتراض کیا تھا ان کی جانب سے معذرت کرنے ہوئے آپؐ نے فرمایا ہے کہ انھوں نے اس لیے اعتراض کیا کہ اسامہ کم سن تھے اور صحابہ کچھ ادمعیر کچھ بوڑھے تھے اور ادمعیر اور بوڑھے لوگوں کے نفوس کسی نوجوان کی ماتحتی و تابعداری سے عاوشاگریزاں ہوتے ہیں۔ ان کی فطرت کا اتفاقا ہے کہ وہ کسی نوجوان کے تابعدار نہ بنیں۔ تو یہی بات آپؐ ان لوگوں کے متعلق کیوں نہیں کہتے جنہوں نے امیر المومنین کی خلافت کے متعلق نصوص پیغمبرؐ کو ٹھکرا دیا۔ اس لیے کہ علیؑ کم سن تھے نوجوان تھے اور وہ لوگ ادمعیر اور کچھ سال بوڑھے تھے۔ انھوں نے بعینہ اسی طرح بوقت وفات رسولؐ علیؑ کو کم سن سمجھا، خلافت اور سرداری فوج میں تو زمین آسمان کا فرق ہے۔ میل و نہار کا تفرقہ ہے۔ جب صرف ایک جنگ کے موقع پر صحابہ کی فطرتیں ایک کم سن کی ماتحتی و تابعداری قبول نہ کر سکتی تھیں تو زندگی بھر کے لیے دینی معاملات میں ایک نوجوان کی اطاعت و فرمانبرداری کیسے گوارا کر سکتی تھیں۔

علاوہ اس کے جو آپؐ نے فرمایا ہے کہ بوڑھوں کی فطرت کسی نوجوان کی تابعداری گوارا نہیں کر سکتی تو اگر آپؐ نے مطلقاً یہ فرمایا ہے یہ مطلب ہے

آپ کا کہ جو بھی بوڑھا ہو وہ نوجوان کی اطاعت پر تیار نہیں ہو سکتا۔ تو قطعاً صحیح نہیں کیونکہ کامل الایمان ضعیف و کمین سال مومنین کے نفوس نوجوان کی تابعداری سے جس کی تابعداری بعینہ خدا و رسولؐ کی تابعداری ہو کہی گریز نہیں کرتے۔

حبیش اسامہ سے تخلف کرے والوں کے متعلق وہ جو فقرہ تھا جسے علامہ شہرستانی نے بطور مسلمات مسلماً تحریر کیا ہے یعنی : لعن اللہ من تخلف عن حبیش اسامہ " خدا لعنت کرے اس پر جو حبیش اسامہ سے تخلف کرے۔" تو مرسل ہی نہیں بلکہ بسلسلہ اسناد بھی یہ حدیث کتب احادیث و السیر میں مذکور ہے چنانچہ علامہ جوہری نے کتاب السیفہ میں اس حدیث کو درج کیا ہے ہیں انہیں کی عبارت نقل کیے دیتا ہوں :

" قال : حدثنا احمد بن اسحاق بن صالح ، عن احمد بن سيار ، عن سعيد بن كشيروان عن ابي بصير ، عن ابي جابر ، عن عبد الله بن عبد الرحمن " ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، في مرض موته اُمّر اسامه بن زيد بن حارثة على حبيش فبیه جلة المهاجرين والانصار ، منهم : ابو بكر وعمر وابو عبيدة ابن الجراح عبد الرحمن بن عوف ، وطلحة والزبير ، وامره أن يغير على مؤتة حيث قتل أبوه زيد وأن يغزو وادي فلسطين ، فتقاتل اسامة وتقاتل الجيش بتقاتله ، وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، في مرضه يثقل ويخف ويؤكد القول في

تغیہ ذلک البعث، حتی قال له أسامة: بأبي
 أنت وأبي اتأذن لي أن أمكث أياماً حتى يشفيك
 الله تعالى، فقال: اخرج وسرعلى بركة الله، فقال:
 يا رسول الله إنا أنا خرجت وأنت على هذه الحال،
 خرجت وني قلبي قرحة، فقال: سرعلى النصر
 والعاية، فقال يا رسول الله، إني أكره أن أسأل
 عنك الركبان، فقال: انفض لما امرت به، ثم
 اغشي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 تام أسامة فتجهز للخروج. فلما أفاق رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم، سأل عن أسامة و
 البعث فأخبر أنهم يتجهزون. نجعل يقول:
 أنفذوا بعث أسامة لعن الله من تخلف عنه، وكرر
 ذلك، فخرج أسامة واللواء على رأسه والصعابة
 بين يديه، حتى إذا كان بالجرى نزل معه: البوبكر،
 وعمر، وأكث المهاجرين، ومن الانصار: اسيد بن
 حضير، وبشير بن سعد وغيرهم من الوجوه، فجاءه
 رسول أم أيمن يقول له: ادخل فإن رسول الله يموت
 فنقم من نوره، فدخل المدينة واللواء معه،
 فجاء به حتى ركزه بباب رسول الله، ورسول الله
 قد مات في تلك الساعة، انتهى بعين لفظه:
 "علامہ جوہری کہتے ہیں کہ مجھ سے بیان کیا محمد بن اسحاق بن صالح نے"

انھوں نے احمد بن سیار سے سنا، انھوں نے سعید بن کثیر
 انصاری سے، انھوں نے اپنے بزرگوں سے، انھوں نے
 عبد اللہ بن عبد الرحمن سے کہ رسول اللہ نے اپنے مرض
 الموت میں اسامہ بن زید بن حارثہ کو سردار فوج مقرر کیا
 اس فوج میں اکثر معززین ہجرت و انصار تھے۔ حضرت
 ابو بکر و عمر، ابو عبیدہ، سراح، عبد الرحمن بن عوف، طلحہ
 زبیر و غنیمہ اور رسول نے اسامہ کو تاکید کی کہ موت پر چڑھاؤ
 کرو چاہاں تمھارے باپ زید قتل کیے گئے۔ نیز وادی ثلثین
 میں بھی جنگ کرو۔ اسامہ نے ذرا سستی سے کام لیا۔ ان کی
 سستی دیکھ کر لشکر وائے بھی سستی کرنے لگے۔ رسول کی حالت
 بگڑتی تھی بھی سنبھلتی تھی مگر اس حالت میں بھی لشکر کی
 روانگی کے متعلق تاکید فرماتے رہے آخر کار اسامہ نے رسول کی
 خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اجازت مل سکتی ہے کہ
 میں اتنے دن ٹھہر جاؤں کہ آپ کو صحت ہو لے۔ رسول نے
 فرمایا: جاؤ روانہ ہو۔ خدا کی برکت تمھارے شامل حال رہے۔
 اسامہ نے کہا اگر میں اس حال میں آپ کو چھوڑ جاؤں گا تو میرے
 دل میں گہرا زخم رہے گا۔ اس پر آپ نے فرمایا: چل کھڑے ہو
 خدا تمھیں عافیت و کامیابی نصیب کرے۔ پھر اسامہ نے عرض کیا
 یا رسول اللہ! مجھے یہ بہت شاق ہے کہ میں جاؤں اور راستہ
 میں ہر سوار سے آپ کی خیریت پوچھتا رہوں۔ رسول نے فرمایا
 میں نے جو حکم دیا ہے اسے پورا کرو۔ اس کے بعد آنحضرت کو

عش آگیا۔ اسامہ نے جانے کی تیاری شروع کی۔ جب رسولؐ کو ہوش آیا تو آپؐ نے اسامہ اور شکر کے متعلق دریافت کیا لوگوں نے بتایا کہ وہ جانے کی تیاری کر رہے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ اسامہ کا لشکر جلد روانہ کرو۔ خدا لعنت کرے اس پر جو اسامہ کے لشکر کے ساتھ نہ جائے۔ بار بار اسی فقرے کو دہراتے رہے۔ اسامہ روانہ ہوئے۔ راہبہ لشکر ان کے سر پر لہزار ہا تھا اور صحابہ ان کے ارد گرد تھے۔ یہاں تک کہ جب مدینہ سے باہر مقام جرت پر پہنچے تو اسامہ اتر پڑے ان کے ساتھ ابو بکرؓ عمرؓ اور اکثر ہاجرین بھی تھے اور انصار میں سے اسید بن حضیرؓ اور بشیر بن سعدؓ وغیرہ جو معززین انصار میں سے تھے۔ اتنے میں ام ایمنؓ کا قاصد اسامہ کے پاس پیغام لے کر پہنچا کہ جلدی آؤ رسولؐ کا وقت آ رہا ہے۔ اسامہ فوراً اٹھ کھڑے ہوئے اور مدینہ میں آئے۔ علم لشکر بھی ساتھ تھا اسے رسولؐ کے دروازے کے سامنے نصب کر دیا اور ٹھیک اسی وقت رسولؐ نے دنیا سے انتقال کیا تھا یہ

یہاں تک حدیث کی اصل عبارت تھی۔ اس حدیث کو مورعین کی ایک جماعت نے بھی نقل کیا ہے چنانچہ ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۲۰ پر بھی اس حدیث کو تحریر فرمایا ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۴۷

سریہ اسامہ کے متعلق ہم لوگ طولانی گفتگو میں پڑ گئے جیسا کہ واقعہ قرطاس میں اچھا خاصہ طول ہو گیا تھا۔ اچھا اب دیگر موارد کا ذکر نہ فرمائیے۔

س

جواب مکتوب

پیغمبر کا حکم کہ مارق (دین سے نکل جانے والے) کو قتل کر ڈالو

اچھا وہ روایت ملاحظہ فرمائیے۔ جسے علمائے اعلام اور محدثین اسلام

نے لکھا ہے۔ امام احمد بن حنبل کے نقلوں میں مسند جلد ۳ صفحہ ۱۵ پر ابوسعید خدری کی حدیث درج کی ہے:

”ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ ابو بکر رسولؐ کی خدمت میں آئے اور عرض کی یا رسول اللہؐ میرا گزر فلاں وادی سے ہوا میں نے وہاں ایک خوشنما شکل و شماں اور بہت ہی خضوع و خشوع والے انسان کو نماز پڑھتے دیکھا۔ رسولؐ نے فرمایا فوراً جاؤ اور اسے قتل کر ڈالو۔ ابو بکر گئے مگر جب اس شخص کو اسی حال میں پایا یعنی نماز پڑھتے ہوئے تو انھیں اچھا نہ معلوم ہوا کہ اسے قتل کریں۔ رسولؐ کی خدمت میں پلٹ آئے۔ حضرت نے عمر سے کہا کہ تم جاؤ اسے قتل کر آؤ۔ حضرت عمر گئے اور ان کو بھی اس کا قتل گوارہ نہ ہوا۔ رسولؐ کے پاس پلٹ آئے اور اگر عرض کی یا رسول اللہؐ! میں نے اسے بہت خشوع و خضوع سے نماز پڑھتے دیکھا اس لیے مجھے اچھا معلوم نہ ہوا کہ میں اسے قتل کروں۔ اب رسالت مآبؐ نے حضرت علیؑ کو حکم دیا کہ تم جاؤ اور جا کر اسے قتل کر ڈالو۔ حضرت علیؑ گئے مگر اسے پایا نہیں، حضرت علیؑ رسولؐ کی خدمت میں پلے اور عرض کی یا رسول اللہؐ میں گیا تو وہ جا چکا تھا میں نے اسے نہیں دیکھا۔ رسالت مآبؐ نے فرمایا۔ اس شخص کو اس کے اصحاب کی حالت یہ ہوگی کہ وہ قرآن پڑھیں گے مگر وہ ان کے گلے سے نیچے نہیں اترے گا، دین سے یوں نکل جائیں گے جس طرح تیرہ دھت کے پار ہو جاتا ہے۔ ان کا دین میں واپس آنا اسی طرح ناممکن ہوگا جس

طرح چلا ہوا تیر سو فار میں پٹ نہیں سکتا۔ انہیں تہ تیغ کر ڈالو
کہ وہ بدترین ظالمین ہیں۔

ابو یعلیٰ نے اپنے مسند میں انس سے روایت کی (جیسا کہ ابن حجر عسقلانی
کی اصحابہ میں بسلسلہ تذکرہ ذی الشہرہ مذکور ہے) :

» انس کہتے ہیں کہ رسولؐ کے زمانے میں ایک شخص تھا جس کی
عبادت واجتہاد پر ہمیں بے حد تعجب ہوا کرتا تھا۔ ہم نے
ایک مرتبہ رسولؐ سے اس کا نام لے کر ذکر کیا۔ رسولؐ نے
نہیں پہچانا۔ ہم نے اس کی صفیں بیان کیں۔ تب بھی آپ نہ
پہچان پائے۔ ہم اس کے متعلق گفتگو کر رہے تھے کہ ناگاہ
وہ شخص آتا دکھائی دیا۔ ہم نے رسولؐ کی خدمت میں عرض کی
یا رسولؐ! اللہ ہی وہ شخص ہے۔ آنحضرتؐ نے فرمایا: تم لوگ
مجھ سے ایسے شخص کا ذکر کر رہے ہو جس کے چہرے پر
شیطان کی رنگت ہے۔ اتنے میں وہ شخص بالکل سامنے
آگیا اور آکر کھڑا ہوا مگر سلام نہ کیا۔ رسول اللہؐ نے اس
سے فرمایا: میں تمہیں خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ تم جب
مجمع میں تھے تو تم نے یہ بات کہی تھی کہ پوری قوم میں مجھ
سے بہتر یا افضل کوئی شخص نہیں۔ اس نے کہا ہاں۔ پھر وہ
وہاں سے چل کر نماز پڑھنے لگا۔ رسولؐ نے فرمایا کون
ہے جو باکر اس کو قتل کر آئے۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا۔ میں
اس خدمت کے لیے حاضر ہوں یا رسولؐ اللہ۔ وہ اس کے
پاس پہنچے دیکھا کہ نماز پڑھ رہا ہے حضرت ابو بکرؓ نے کہا

سبحان اللہ کیا میں ایسے شخص کو قتل کروں جو نماز پڑھتا ہے رسول اللہ نے پوچھا کہو کیا کر آئے۔ انھوں نے کہا میں نے پسند نہیں کیا کہ نماز پڑھتے ہوئے اسے قتل کروں۔ آپ نمازیوں کے قتل سے منع فرما چکے ہیں۔ رسول اللہ نے پھر صد بلند کی کہ کون ہے جو اس کو قتل کرے۔ حضرت عمر بوسے میں حاضر ہوں یا رسول اللہ۔ وہ بھی اس کے پاس پہنچے اور دیکھا کہ وہ اپنی پیشانی زمین پر رکھے ہے یعنی سجدے میں ہے۔ حضرت عمر نے سوچا کہ ابو بکر مجھ سے افضل ہیں (جب انھوں نے قتل نہیں کیا تو میں کیسے کروں) وہ واپس چلے آئے۔ رسول اللہ نے پوچھا کہو کیا ہوا؟ حضرت عمر نے جواب دیا کہ میں نے اسے اس حال میں پایا کہ وہ اپنی پیشانی خدا کے سجدے میں رکھے ہوئے ہے۔ مجھے اس کا قتل کرنا گوارا نہ ہوا۔ پھر حضرت نے آواز دی کون ہے جو اس کو قتل کرے؟ حضرت علیؑ نے کہا۔ میں۔ رسول اللہ نے فرمایا: اے بشر طیکہ وہ تمھارے ہاتھ بھی لگے۔ حضرت علیؑ اس کی طرف روانہ ہوئے مگر دال پہنچ کر دیکھا کہ وہ جا چکا ہے۔ رسول اللہ کی خدمت میں واپس آئے۔ رسول اللہ نے پوچھا کہو کیا خبر ہے؟ عرض کیا یا رسول اللہ وہ جا چکا تھا: رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ اگر یہ شخص آج قتل کر دیا جاتا تو میری امت کے کوئی دو شخص بھی آپس میں اختلاف نہ کرتے۔“

حافظ محمد بن موسیٰ شیرازی نے بھی اس حدیث کو اپنی کتاب میں جسے انھوں نے یغوب بن سنیان، مقاتل بن سلیمان، یوسف فغان، قاسم بن سلام، مقاتل

بن حیان، علی بن حرب، السدی، مجاہد، قتادہ، وکیع، ابن جریج وغیرہ کی تفسیروں سے استنباط کر کے لکھا ہے۔ اور بہت سے ثقہ علمائے بطور مسلمات اس روایت کا مرسل ذکر کیا ہے۔ جناب علامہ ابن عبد ربہ قرطبی نے اپنی کتاب عقد الفرید جلد اول میں اصحاب اہوار کے ضمن میں ذکر کیا ہے۔ اور اس حدیث کے اختتام پر یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت سرور کائنات نے فرمایا:

”پہلا سینک ہے جو میری امت میں نکل رہا ہے۔ اگر تم اسے قتل کر ڈالتے تو اس امت کے کوئی بھی دو آدمی باہم اختلاف نہ کرتے بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں بٹ گئے اور یہ امت بہتر فرقوں میں بٹ جائے گی۔ سب کے سب فرقے جہنم میں جا بیٹھ گئے صرف ایک فرقہ جنت میں جائے گا۔“

اسی سے ملتی جلتی وہ روایت ہے جسے اصحاب سنن نے حضرت علی سے نقل کیا ہے کہ:

”رسولؐ کے پاس قریش کے کچھ لوگ آئے اور انھوں نے کہا کہ اے محمدؐ! ہم آپ کے پڑوسی اور ملیعت ہیں۔ ہمارے غلاموں میں سے کچھ لوگ آپ کے پاس رہ گئے ہیں وہ دین میں رغبت رکھنے یا فتنہ میں رغبت ہونے کی وجہ سے آپ کے پاس نہیں آئے بلکہ ہماری جائداد و اموال کی حفاظت سے جان چراگے بھاگے ہیں ان کو آپ ہمیں واپس کر دیجیے اس پر رسالت مآبؐ نے حضرت ابو بکرؓ سے پوچھا کہ تم کیا کہتے ہو۔ بولے یا رسولؐ اللہ یہ سچ کہتے ہیں یہ آپ کے ہمسایہ ہیں۔ اس پر رسولؐ کے چہرے کا رنگ متغیر ہو گیا۔ پھر حضرت عمرؓ کی طرف مڑے پوچھا تم کیا کہتے ہو

انہوں نے بھی یہی کہا کہ یہ سچ کہتے ہیں یہ آپ کے پڑوسی ہیں پھر
 رسولؐ کا چہرہ متغیر ہو گیا، آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا: اے گروہ
 قریش! قسم بخدا خداوند عالم یقیناً تم پر ایک ایسے شخص کو مبعوث
 کرے گا جس کے دل کا ایمان میں وہ امتحان لے چکا ہے وہ
 تمہیں دین پر ہاندہ کر رکھے گا۔ ابو بکر بولے میں ہوں وہ یا رسولؐ
 اللہ، آپؐ نے فرمایا نہیں۔ حضرت عمر بولے میں یا رسول اللہؐ!
 فرمایا نہیں۔ لیکن وہ ہے جو جوتیاں گانٹھ رہا ہے۔ رسول اللہؐ نے
 حضرت علیؑ کو اپنی جوتیاں دی تھیں کہ اسے گانٹھ دو۔“

مش

مکتوب نمبر ۴۸

غالباً حضرت ابو بکر اور عمر دونوں یہ سمجھے کہ رسولؐ اس شخص کو قتل کرنے کا جوامر فرما رہے ہیں وہ امر استحبالی ہے وجوبی نہیں اور اسی وجہ سے وہ دونوں حضرات قتل کرنے سے باز رہے۔ یا انھوں نے یہ خیال کیا کہ اس کا قتل کرنا ہے تو واجب لیکن واجب کفائی ہے اسی وجہ سے ان دونوں حضرات نے یہ سوچا کہ ہم نہیں قتل کرتے تو دوسرے لوگ تو قتل ہی کر ڈالیں گے اس کو قتل نہ کیا کیونکہ ایسے اور لوگ بھی تھے جو اس فریضہ کو انجام دے سکتے تھے۔

اور حضرات ابو بکر و عمر جب بغیر قتل کیے پلٹ آئے تو ان کو اس بات کا بھی اندیشہ نہ تھا کہ اس کے بھاگ جانے کی وجہ سے حکم پیغمبرؐ فوت ہو جائے گا۔ کیونکہ ان حضرات نے اس شخص کو حقیقت مال سے مطلع تو نہیں

جوابِ مکتوب

امر حقیقتاً وجوب ہی کے لیے ہوتا ہے اور سوائے وجوب کے ذہن میں اور کچھ نہیں آتا لہذا اس کا استحباب پر حمل کرنا جب ہی صحیح ہو سکتا ہے جب کوئی قرینہ بھی موجود ہو اور یہاں کوئی ایسا قرینہ نہیں ہے جس سے پتہ چلتا کہ یہ حکم استنبہائی ہے بلکہ یہاں تو ایسے قرآن موجود ہیں جو تاکید ہی طور پر بتاتے ہیں کہ یہاں معنی حقیقی مراد ہے۔ یعنی وجوب مقصود ہے نہ کہ کچھ اور لہذا آپ ان احادیث کو ایک گہری نظر سے ملاحظہ فرمائیں آپ کو معلوم ہوگا کہ ہم جو کچھ کہہ رہے ہیں وہی درست ہے۔ منجملہ اور قرآن کے رسول کے اس فقرہ پر غور کیجیے :

”یہ اور اس کے اصحاب قرآن پڑھیں گے مگر قرآن ان کے گلے سے نیچے نہ اترے گا۔ دین سے یوں نکل جائیں گے جس طرح تیر ہفت سے پار ہو جاتا ہے۔ پھر ان کا دین کی طرف واپس آنا ایسا ہی محال ہے جس طرح چلے ہوئے تیر کا پھر سو فار میں پلٹ آنا۔ لہذا اسے اچھی طرح قتل کر ڈالو۔ یہ بدترین غلاظت ہے۔“

نیز رسول اللہ کا یہ جملہ بھی ملاحظہ فرمائیے کہ :

”اگر یہ شخص قتل کر دیا جاتا تو میری امت کے کوئی دو آدمی بھی باہم اختلاف نہ کرتے۔“

اس قسم کے جملوں کے بعد بھی کوئی شک باقی رہ جاتا ہے کہ رسول کا حکم حکم وجوبی تھا کہ استنبہائی۔ ایسی عبارت تو وجوب اور تاکید شدید ہی کے لیے

استعمال کی جاتی ہے۔

اگر آپ متد احمد میں اس حدیث کو ملاحظہ فرمائیں تو آپ کو معلوم ہوگا کہ رسولؐ نے یہ حکم خاص کر حضرت ابوبکرؓ کو دیا تھا۔ ان کے قتل نہ کرنے پر پھر مخصوص طور پر حضرت عمرؓ کو حکم دیا۔ لہذا جو حکم مخصوص کر کے دیا جائے تو واجب کفائی کیونکر ہو جائے گا؟

علاوہ اس کے حدیث سے اس امر کی بھی صراحت ہوتی ہے کہ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ نے اس شخص کے قتل کو جو ناپسند کیا وہ اسی وجہ سے کہ وہ بہت خضوع و خشوع سے نماز پڑھ رہا تھا۔ فقط یہی وجہ تھی اور کوئی سبب قتل سے باز رہنے کا نہ تھا۔ لہذا نبیؐ تو بحالت نماز اس کو قتل کرنے کا حکم دینا پسند کریں اور حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کو ناگوار ہو اس کو قتل نہ کر کے تعمیل حکم پیغمبرؐ کو مقدم نہ سمجھیں۔

پس یہ واقعہ بھی منجملہ ان شواہد کے ہے جن سے ثبوت ملتا ہے کہ یہ حضرات حکم پیغمبرؐ بجالانے سے اپنی رائے پر عمل کرنا زیادہ بہتر سمجھتے تھے۔ حکم پیغمبرؐ کی ان کے نزدیک کوئی وقعت نہ تھی۔ پس جو کچھ تھا ان کا اجتہاد، ان کی رائے تھی۔

ش

مکتوب نمبر ۲۹

آپ بقیہ موارد بیان فرمائیے۔ کوئی مورد چھوڑیے نہیں کہ مجھے دوا
آپ سے التجا کرنی پڑے۔ طول ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔

س

جواب مکتوب

مقامات جہاں صحابہ نے

حکم پیغمبر پر عمل نہ کیا

بہت بہتر، بجز ان مواقع کے جہاں صحابہ نے حکم پیغمبر کی مخالفت
کی تو نیچے، صلیح حدیبیہ میں مخالفت کی۔ جنگ حنین میں مخالفت کی۔ جنگ

حنین میں مال غنیمت جو ہاتھ آیا اس کی تقسیم کے وقت مخالفت کی، جنگ بدر کے قیدیوں سے جب فدیہ لیا گیا۔ غزوہ تبوک میں جب سامانِ رسد ختم ہو گیا۔ اور فاقہ کی نوبت آئی اور پیغمبرؐ نے بعض لونٹوں کے خر کرنے کا حکم دیا اس وقت مخالفت کی۔ جنگِ اُحد کے دن اُحد کی گھاٹیوں میں جو حرکتیں سرزد ہوئیں وہ بھی سراسر حکمِ پیغمبرؐ کی مخالفت تھی۔

ابو ہریرہؓ وائے دن جب آنحضرتؐ نے خوشخبری دی تھی، ہر اس شخص کو جو خدا سے موحد بن کر ملاقات کرے، منافق کی میت پر نماز پڑھنے کے روز۔

جنس و زکوٰۃ کی دونوں آیتوں میں۔ تہرے طلاق کی آیت میں تاویل کرنے کی مخالفت حکمِ پیغمبرؐ کی گئی۔ نوافلِ شہرِ رمضان کے منقول جو احادیثِ پیغمبرؐ وارد ہیں ان میں کیفیت و کثرتِ تاویل کر کے مخالفت حکمِ پیغمبرؐ کی گئی۔ کیفیتِ اذان جو پیغمبرؐ سے منقول ہے اس میں تغیر کر کے حکمِ پیغمبرؐ کی مخالفت کی گئی۔

نمازِ جنازہ میں پیغمبرؐ نے جتنی تکبیریں کہنے کا حکم دیا تھا ان کی تعداد میں کمی بیشی کر کے حکمِ پیغمبرؐ کی مخالفت کی گئی۔

غرض کہاں تک ذکر کیا جائے بکثرتِ موارد ہیں جہاں حکمِ پیغمبرؐ کی صریح مخالفت کی گئی۔ جیسے عاتب بن بلتعہ وائے سالہ میں معارضہ کرنا۔ مقامِ ابراہیمؑ میں رسولؐ سے جو باتیں ظہور پذیر ہوئیں ان پر لب کشائی اور جیسے مسلمانوں کے گھر کو مسجد میں ملا لینا۔

ابو خراش ہذلی کے دہشہ کے بارے میں یمینیوں کے خلاف فتیلہ کرنا اور جیسے نصر بن حجاج سلمیٰ کو جلا وطن کرنا۔ جبکہ بن سلیم پر حد

جاری کرنا یہ چہرا گاہوں پر رنگاں کا لگانا۔

کفایت ترتیب جو یہ، شوروی کے ذریعہ خلافت کے مسئلہ کو طے کرنا۔
مخصوص طریقے سے راست کو گھومنا، لوگوں کے بھید لینا، ان کی جاسوسی کرنا،
میراث میں عول و تقصیب، اس کے علاوہ اور بے شمار موارد میں جہاں
صحابہ نے حکم پیغمبر کو ٹھکرا دیا۔ زبردستی سے کام لیا۔ مصالح عامہ کو پیش
نظر رکھا۔

ہم نے اپنی کتاب سبیل المؤمنین میں ایک مستقل باب اس کی
نذر کیا ہے۔

اس کے علاوہ اور بھی کچھ ایسے نصوص ہیں (نصوص خلافت و
امامت کے علاوہ) جو خاص کر امیر المؤمنینؑ اور اہل بیت طاہرینؑ کے متعلق
وارد ہوئے اور ان نصوص پر صحابہ نے عمل نہیں کیا بلکہ ان کی مخالفت کی
خند پر عمل کیا جیسا کہ تلاش و تجسس سے پتہ چلتا ہے۔

ظاہر ہے کہ جب صحابہ نے ان نصوص پر عمل نہیں کیا جو خلافت کے متعلق تھے
بلکہ ان نصوص کی سن مانی تاویلیں کیں تو ان نصوص پر وہ کب عمل کر سکتے تھے۔
جس طرح خلافت کے متعلق نصوص میں انھوں نے تاویلیں کیں اپنی رائے و
اجتہاد پر عمل کرنا اطاعت پیغمبرؐ کرنے اور حکم پیغمبرؐ ماننے سے بہتر سمجھا اسی طرح ان
نصوص میں بھی اپنی رائے کو ترجیح دی۔

ش

اے ملاحظہ فرمائیے طبقات ابن سعد میں حالات حضرت عمرؓ جس سے آپ کو سلام ہو گا کہ حضرت عمر
نے جہدہ پر جب کسی نے اس کے جرم کی گواہی بھی دی تو نہ سوائے وقت کے کوئی اس کے جرم کا
دہی ہی تھا بعد جہادی فرمادی تھی اس پر کسی نے اشارہ بھی کیے جہاں سعد نے کیے ہیں۔

مکتوب نمبر ۵۰

صحابہ کا مصالحت کو مقدم سمجھنا

کوئی با فہم و بصیرت اس میں شک نہیں کر سکتا کہ صحابہ نے ان تمام موارد میں صریحی احکام پیغمبرؐ کی جو مخالفت کی اور اپنی رائے واجتہاد کو بہتر سمجھا تو اس میں ان کی نیت خراب نہ تھی بلکہ مصالحت عامہ کے خیال سے انھوں نے ایسا کیا۔ کیونکہ ان تمام موارد میں ان کا مقصود یہ رہا کہ امت کی جس میں مہملاتی زیادہ ہو اور ملت اسلام کے لیے جو زیادہ بہتر ہو شوکت اسلام جس سے زیادہ بڑھے وہ کرنا چاہیے۔ لہذا انھوں نے جو کچھ کیا اس میں ان پر کوئی جرم عائد نہیں ہوتا۔ خواہ وہ احکام پیغمبرؐ نہ بجالائے ہوں۔ یا ان میں تاویل کے مرتکب ہوئے ہوں۔ بہر حال ان سے کوئی مواخذہ نہیں کیا جاسکتا۔

باقی موارد کی تصریح پر اصرار

ہم نے آپ کو زحمت دی تھی کہ ان تمام موارد کا ذکر فرمائیے جہاں صحابہ نے پیغمبر کی مخالفت کی اپنی خود رائی سے کام لیا۔ آپ نے جواب میں بہت کچھ موارد ذکر فرمائے۔ اسی سلسلہ میں آپ فرماتے ہیں حضرت علیؓ اور اہلبیت طاہرینؓ کے متعلق نصوص خلافت کے علاوہ کچھ اور بھی نصوص پیغمبرؐ نے فرمائے اور جن طرح صحابہ نے نصوص خلافت کو ٹھکرا دیا اسی طرح ان نصوص کو بھی نہ مانا۔ کاش آپ ان نصوص کا بھی تفصیلاً ذکر فرماتے۔

س

جوابِ مکتوب

موضوع بحث سے باہر ہو جانا

آپ نے تسلیم کیا کہ مذکورہ بالا موارد میں صحابہ نے پیغمبر کے نصوص کی مخالفت کی۔ ہمارے کل بیانات کی آپ نے تقدیر کی فالجھٹلہ رہ گیا آپ کا یہ کہنا کہ ایسا کرنے میں ان کی نیت اچھی تھی اور انھوں نے مصالحت عامہ کو مقدم سمجھا۔ وہ ہمیشہ امت کی بھلائی اور ملت کی بہتری اور شوکت اسلام کی ترقی کے خواہشمند رہے۔ یہ تو سب محل بحث سے خارج ہے اس سے آپ بھی انکار نہیں کر سکتے۔

آپ نے دریافت کیا تھا کہ صحابہ نے کب حکم پیغمبرؐ نہ مانا اور اپنے اجتہاد و رائے پر چلنا بہتر سمجھا۔ ہم نے وہ مقامات ذکر کر دیے اور آپ نے مان بھی لیا

اب رہ گیا یہ کہ انھوں نے کن وجوہ سے حکم پیغمبرؐ نہ مانا۔ حکم پیغمبرؐ نہ ماننے میں ان کی نیت اچھی تھی کہ بڑی اس کا کوئی سوال نہیں۔

مکتوب گرامی کی آخری سطروں میں خواہش کی ہے کہ میں ان نصوص کا تفصیلی ذکر کروں جو خصوصیت سے امیر المومنینؑ کے متعلق وارد ہوئے ہیں اور جو ان نصوص کے علاوہ ہیں جو خلافت سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ اس زمانہ میں امام سنن ہیں۔ تمام سنن و احادیث کے جامع ہیں۔ احادیث و سنن کی تلاش و تحقیق میں آپ نے بڑی محنت کی ہیں لہذا کسی کو یہ وہم و گمان بھی نہیں اور نہ کسی کو یہ غلط فہمی ہو سکتی ہے کہ وہ میرے اشارے کو آپ سے زیادہ سمجھتا ہے۔

تین میں آپ کا دم مقابل کوئی ہو سکتا ہے؟ آپ کا کوئی جواب بن سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ کسی نے سچ کہا ہے:

”وكم سائل عن امره دھو عالم“

”بہت سے لوگ جاننے پہنچانے ہوئے کسی شے کے متعلق

دریافت کرتے ہیں۔“

آپ یقیناً جانتے ہوں گے کہ میرے صحابہ حضرت علیؑ سے بغض رکھتے تھے آپ کے دشمن تھے۔ انھوں نے حضرت علیؑ سے جدائی اختیار کی آپ کو اذیتیں دیں، سب و شتم کیا۔ آپ پر ظلم کیا، آپ کے حریف بنے۔ آپ سے جنگ کی۔ خود آپ پر اور آپ کے اہل بیتؑ پر تلوار چلائی، جیسا کہ اس زمانے کے بزرگوں کے حالات دیکھنے سے یہی طور پر معلوم ہوتا ہے۔

حالانکہ رسول اللہؐ نے فرمایا تھا:

”جس نے میری اطاعت کی اس نے خدا کی اطاعت کی۔ جس نے

میرے نافرمانی کی اس نے خدا کی نافرمانی کی اور جس نے علیؑ کی اطاعت

کی یقیناً اس نے میری اطاعت کی اور جس نے علیؑ کی نافرمانی کی
بے شک اس نے میری نافرمانی کی۔
نیز آنحضرتؐ نے فرمایا :

” جس نے مجھ سے جدائی اختیار کی اس نے خدا سے جدائی اختیار
کی اور اے علیؑ! تم دنیا میں سردار ہو اور آخرت میں سردار ہو
تم سے محبت رکھنے والا مجھ سے محبت رکھنے والا ہے اور
مجھ سے محبت رکھنے والا خدا سے محبت رکھنے والا ہے۔
اور تمھارا دشمن میرا دشمن اور میرا دشمن خدا کا دشمن ہے اور
ہلاکت اس کے لیے جو میرے بعد تم سے بغض رکھے۔“
یہ بھی آپؐ نے فرمایا :

” جس نے علیؑ کو دشنام دی اس نے مجھے دشنام دی اور جس
نے مجھے دشنام دی اس نے خدا کو دشنام دی۔“
یہ بھی آپؐ نے فرمایا :

” جس نے علیؑ کو اذیت دی اس نے مجھے اذیت دی اور جس نے
مجھے اذیت دی اس نے خدا کو اذیت دی۔“
یہ بھی آپؐ نے فرمایا :

” جس نے علیؑ کو دوست رکھا اس نے مجھے دوست رکھا اور
جس نے علیؑ سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا۔“
یہ بھی آپؐ نے فرمایا کہ :

اے علیؑ! تم سے وہی محبت کرے گا جو مومن ہوگا اور تمھیں
وہی دشمن رکھے گا جو منافق ہوگا۔“

یہ بھی آپ نے فرمایا :

”خدا یا تو دوست رکھے اس کو جو علیؑ کو دوست رکھے، دشمن رکھے اس کو جو علیؑ کو دشمن رکھے، مدد کر اس کی جو علیؑ کی مدد کرے اور ذلیل و خوار کر اس کو جو علیؑ کی مدد ترک کرے“
ایک بار آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ جناب سیدہؑ اور حسنؑ و حسینؑ کو رخصت کر فرمایا :

”میں جنگ کرنے والا ہوں اس سے جو تم لوگوں سے جنگ کرے اور محرم صلح ہوں اس کے لیے جو تم سے صلح کرے“
اور جب آپؐ نے ان حضرات کو چادر میں لیا تھا تو منہ فرمایا :
”میں برسرِ پیکار ہوں اس سے جو ان سے برسرِ پیکار ہو اور محرم صلح ہوں اس کے لیے جو ان سے صلح کرے اور دشمن ہوں اس کا جو ان سے دشمنی رکھے“

اسی طرح کی بے شمار احادیث و سنن ہیں جن میں سے کسی ایک کو بھی بہتیرے صحابہؓ نے نہیں مانا۔ کسی ایک پر بھی عمل نہ کیا، بلکہ اپنے ہوا و ہوس کو مقدم سمجھتے ہوئے اور ذاتی اغراض کو ترجیح دیتے ہوئے ان تمام احادیث و سنن کے خلاف و ضد پر عمل کیا۔

اربابِ بصیرت جانتے ہیں کہ تمام سنن و احادیث جو حضرت علیؑ کی فضیلت و بزرگی میں وارد ہوئی ہیں وہ شل انھیں صریحیٰ نصوص کے ہیں جو آپؐ کی موالات کے واجب اور آپؐ کی مخالفت کے حرام ہونے کے متعلق وارد ہوئیں۔ دونوں قسم کی حدیثوں کا ایک ہی مطلب ہے۔ کیونکہ دونوں قسم کی حدیثیں صرف ایک بات پر دلالت کرتی ہیں اور وہ یہ کہ خدا و رسولؐ کے

نزدیک آپ کی قدر و منزلت بہت ہی جلیل، آپ کی شان بہت ہی عظیم اور درجہ بہت بلند ہے۔

ہم نے ان احادیث و سنن میں سے بہت کچھ ابتدائی خطوط میں ذکر کیے اور جو نہیں ذکر کیے وہ بے حد و حساب ہیں۔ ان لوگوں میں سے جن کی نگاہ سنن و احادیث میں بہت وسیع ہے اور ان کی معافی و مطالب بھی پوری طرح جانتے ہیں آپ ہی انھما سے فرمائیں کہ ان احادیث و سنن میں کوئی ایسی حدیث بھی ملی جو امیر المومنینؑ کی مخالفت و عداوت اور آپ سے جنگ کرنے کی اجازت دیتی ہو۔ آپ کی ایذا رسانی، آپ سے بغض و عداوت جائز قرار دیتی ہو۔ آپ کی بیعت کئی، مظالم کے پیار ڈھانے، برسرِ منبر آپ کو بُرا بھلا کہنے کو مناسب بتائی ہو اور مناسب ہی نہیں بلکہ جمعہ اور عید کے دروزوں خطبوں کے لیے سنت قرار دیتی ہو۔ ہرگز نہیں اور قطعاً نہیں لیکن اصل بات یہ ہے کہ جو لوگ ان باتوں کے مرتکب ہوئے انھوں نے ان احادیث کے باوجود ان کے بکثرت اور تواتر ہونے کے ذرہ برابر پرواہ نہیں کی۔ ان احادیث میں سے کوئی حدیث بھی سیاسی اغراض پوری کرنے میں ان کے لیے مانع نہ ہو سکی۔

وہ لوگ جانتے تھے کہ حضرت علیؑ رسولؐ کے بھائی ہیں، آپ کے ولی ہیں، وارث ہیں، ہمارے ہیں، آپ کی عزت کے سرگروہ ہیں آپ کی امت کے ہارون ہیں۔ آپ کی پارہ جگر کے کھوہیں۔ آپ کی ذریت کے باپ ہیں اور ان تمام لوگوں میں سب سے پہلے اسلام لانے والے ہیں۔ سب سے زیادہ خاص الایمان، سب سے زیادہ علم رکھنے والے۔ سب سے زیادہ عمل کرنے والے سب سے بڑھ کر بڑو بار، سب سے زیادہ یقین میں پختہ سب

سے بڑھ کر اسلام کی خاطر مشقت بھیلنے والے، بلاؤں میں سب سے زیادہ
 عمدگی سے ثابت قدم رہنے والے، سب سے زیادہ فضائل و مناقب کے مالک
 اسلام کے سب سے زیادہ حامی، اور ان سب سے زیادہ رسولؐ سے قربت
 رکھنے والے ہیں۔ رفتارِ گفتار، اخلاق و عادات تمام باتوں میں سب سے زیادہ
 رسولؐ سے مشابہ ہیں۔ قول و فعل اور خاموشی میں سب سے زیادہ بہتر و افضل ہیں
 لیکن ذاتی اغراض ہی ان لوگوں کے لیے سب کچھ تھے۔ ہر دلیل پر مقدم
 تھے۔ لہذا اس کے بعد اگر وہ حدیث غدیر کو نہ مایں اور ٹھکرا دیں اور اپنی رائے
 کو مقدم سمجھیں تو کون سا تعجب ہے۔ حدیث غدیر تو ان بے شمار احادیث میں سے
 فقط ایک حدیث ہے جسے ان لوگوں نے قابلِ تاویل سمجھا و جب العمل نہ جانا اور
 اپنی رائے و اجتہاد کو ترجیح دی۔ اپنے مصالح کو مقدم جانا۔ حالانکہ رسولؐ کہہ چکے
 تھے کہ :

”میں تم میں ایسی چیز چھوڑے جاتا ہوں کہ اگر تم اس سے متمسک

رہو گے تو کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ایک تو کتابِ خدا ہے دوسرے

میری عزت و اہلبیت“

پنہبہ سرنے یہ بھی فرمایا تھا کہ :

”میرے اہلبیت“ کی مثال تمھارے درمیان ایسی ہے جیسی

کشتیِ نوع، جو کشتیِ نوع پر سوار ہوا وہ تو بچا اور جو نہ سوار

ہوا جس نے گریز کیا و ہلاک و تباہ ہوا“

”تمھارے درمیان میرے اہلبیت“ کی مثال ایسی ہے جیسی نبی اکرمؐ

کے لیے بابِ حطّ - جو اس میں داخل ہوا خدا نے اسے

بخش دیا“

نیز یہ بھی فرمایا تھا کہ:

”ستارے روئے زمین کے باشندوں کے لیے امان ہیں غرقابی سے
اور میری عزت و اہل بیتؑ میری امت کے لیے اختلاف سے
باعث امان ہیں۔ پس اگر کوئی قبیلہ قبائل عرب سے میرے اہلبیتؑ
کا مخالفت ہوگا تو وہ ابلیس کا گروہ بن جائے گا۔“
اسی جیسی اور بکثرت صبح حدیثیں ہیں جن کو صحابہ نے مانا مگر ان پر عمل پیرا
نہ ہوئے۔

ش

مکتوب نمبر ۵

حضرت علیؑ نے برز سقیفہ اپنی خلافت جانشینی کی
احادیث سے احتجاج کیوں نہ فرمایا؟

حق بخوبی واضح ہو گیا۔ خدا کا شکر ہے۔ البتہ ایک بات رہ گئی جس سے ذرا اشتباہ باقی رہتا ہے میں اس کا ذکر کرتا ہوں تاکہ آپ اس کی نقاب کشائی بھی فرمائیں اور اس کا راز ظاہر فرمائیں اور وہ یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے سقیفہ کے دن حضرت ابوبکر اور ان کی بیعت کرنے والوں کے آگے اپنی خلافت و وصایت کے متعلق کوئی نص بھی پیش نہیں کی۔ آپ بتا سکتے ہیں کہ کیوں؟

س

جوابِ مکتوب

احتجاج نہ کرنے کے وجوہ

ساری دنیا جانتی ہے کہ نہ تو حضرت علیؑ سفیدہ میں موجود تھے اور نہ آپ کے ماننے والوں میں کوئی ایک بھی تھا۔ خواہ وہ بنی ہاشم سے ہوں یا غیر بنی ہاشم۔ کوئی بھی نہ تو بیعت کے وقت موجود تھا اور نہ سفیدہ کے اندر ہی گیا وہ تو بالکل الگ تھلگ تھے اور آنحضرتؐ کی رحلت کی وجہ سے ان پر جو سخت ترین مصیبت نازل ہوئی تھی اسی میں مبتلا تھے۔ آنحضرتؐ کے عمل و گفتار کی فکر میں پڑے تھے۔ اس وقت انہیں کسی اور بات کا دھیان بھی نہ تھا۔ یہاں تک کہ جب سفیدہ والوں نے اپنا کام کر لیا تو اب انہوں نے بیعت کو پختہ کرنے کا تہیہ کیا اور خلافت کی گرہ کو اچھی طرح مضبوط کرنے پر کمر بستہ ہوئے اور ہر وہ فعل و قول جس سے ان کی بیعت کمزور ہو سکتی یا ان کے عقد خلافت کو خدشہ لاحق ہوتا یا عوام میں تشویش و اضطراب پیدا ہوتا۔ اس کے روکنے اس پر پہرہ بٹھانے کے لیے ایسا کر لیا۔

تو امیر المومنینؑ کو سفیدہ اور بیعتِ ابی بکر اور بیعت کرنے والوں سے تعلق ہی کیا تھا تا کہ ان پر آپ احتجاج فرماتے اور وہ بھی جب کہ بیعت ہو جانے کے بعد حکومت کے کرتا دھرتا پوری احتیاطی تدابیر کام میں لا رہے تھے اور اربابِ قوت و اختدارِ اعلیٰ جبر و تشدد برت رہے تھے۔

آپ ہی فرمائیے آج کل اگر کوئی شخص حکومت سے ٹکر لینا چاہے سلطنت

کاتختہ اٹھنے پر آمادہ ہو تو کیا اس کے لیے آسان ہے اور کیا ارباب حکومت اس کو اس کے حال پر چھوڑ دینا گوارا کریں گے۔ ہرگز نہیں اور قطعاً نہیں۔ اسی طرح اس زمانہ کا آجکل کے زمانہ سے اندازہ کیجیے۔

اس کے علاوہ امیر المومنینؑ سمجھ رہے تھے کہ اب اگر میں احتجاج بھی کرتا ہوں تو سوافتنہ و فساد کے کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا اور اس نازک وقت میں حق تلفی آپ کو گوارہ تھی لیکن یہ کسی طرح منظور نہ تھا کہ فتنہ و فساد برپا ہو کیونکہ امیر المومنینؑ اسلام پر کسب آنے دینا نہیں چاہتے تھے نہ کلمہ توحید کی بربادی آپ کو گوارہ تھی جیسا کہ ہم گزشتہ اوراق میں بیان کر چکے ہیں کہ آپ ان دنوں ایسے شدید ترین مشکلات سے دوچار تھے کہ کسی شخص کو بھی ان مصائب و مشکلات کا سامنا نہ ہوا ہوگا۔

آپ کے کاندھوں پر دو بار گراں تھے۔ ایک طرف تو خلافت تمام موصیائے پیغمبرؐ سمیت دل کو خون کر دینے والی آواز اور جگر کو چاک چاک کر دینے والی کراہ کے ساتھ آپ سے فریادی تھی آپ کو بے چین بنائے دیتی تھی دوسری طرف فتنہ و فساد کے اٹھتے ہوئے طوفان متاثر کر رہے تھے جہیزوں کے ہاتھ سے نکل جانے عرب میں انقلاب عظیم برپا ہونے اور اسلام کے رخ و بن سے اکھڑ جانے کا اندیشہ تھا۔ مدینہ اور اس پاس کے منافقین جو بڑے سرگرم سازشی تھے ان کی طرف سے فتنہ و فساد برپا ہونے کا بڑا خطرہ لاحق تھا کیونکہ رسولؐ کی آنکھ بند ہونے کے بعد ان کا اثر سمیت بڑھتا جاتا تھا اور مسلمانوں کی حالت بالکل اس بھیڑ بکری جیسی ہو رہی تھی جو جاڑے کی تاریک راتوں میں بھیڑیوں اور وحشی درندوں میں بھٹکتی پھرے۔

مسئلہ کذاب، طلحہ بن خویلد، سباع بنت حرث ایسے جھوٹے

مدعیان نبوت پیدا ہو چکے تھے اور ان کے ماننے والے اسلام کو مٹانے اور مسلمانوں کی تباہی و بربادی پر تے ہوئے تھے۔ قیصر و کسریٰ و خیر و تاک میں تھے۔ غزن اور ہیت سے دشمن عناصر جو محمدؐ و آل محمدؐ اور پیروان محمدؐ کے خون کے پیا سے تھے ملت اسلام کی طرف سے خار دل میں رکھتے تھے۔ بڑا غم و غصہ اور شدید بغض و عناد رکھتے تھے، وہ اس فکر میں تھے کہ کسی طرح اس کی بنیاد منہدم ہو جائے اور بڑا کھڑ جائے اور اس کے لیے بڑی تیزی اور سرگرمی ان میں پیدا ہو چکی تھی۔

وہ سمجھتے تھے کہ ہماری آرزوئیں برائیں رسولؐ کے اٹھ جانے سے موقع ملے گا، لہذا اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہیے اور قبل اس کے کہ ملت اسلامیہ کے امور میں نظم پیدا ہو، حالات استوار ہوں اس مہلت سے چوکنانہ چاہیے۔

اب حضرت علیؓ ان دو خطروں کے درمیان کھڑے تھے ایک طرف حق چھن رہا تھا، خلافت ہاتھوں سے جا رہی تھی۔ دوسری طرف اسلام کے تباہ و برباد ہو جانے اور رسولؐ کی ماری محنت مٹی میں مل جانے کا خوف تھا لہذا فطری و طبعی طور پر امیر المومنینؑ کے لیے بس یہی راہ نکلتی تھی کہ مسلمانوں کی زندگی کے لیے اپنے حق کو قربان کر دیں لیکن آپؐ نے اپنے حق خلافت کو محفوظ رکھنے اور انحراف کرنے والوں سے احتجاج کرنے کے لیے ایک ایسی صورت اختیار کی جس سے مسلمانوں میں اختلاف و افتراق نہ پیدا ہو اور کوئی فتنہ ایسا نہ اٹھ کھڑا ہو کہ دشمن موقع غیبت سمجھ کر اس سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں۔ لہذا آپؐ خانہ نشین ہو گئے اور جب لوگوں نے مجبور کر کے آپؐ کو گھر سے نکالا۔ بنیر لڑے بھڑے گھر سے باہر نکلے۔ اگر آپؐ جلد بازی

سے کام لینے تو آپ کی محبت پوری نہ ہوتی اور شیعیان امیر المومنینؑ کے لیے کوئی ثبوت نمایاں ہوتا۔ آپ نے اپنے طرز سے دین کی بھی حفاظت کی اور اپنے حق خلافت کو بھی محفوظ رکھا۔

اور حیب آپ نے دیکھا کہ اسلام کی حفاظت اور دشمنوں کی دشمنی کا جواب موجودہ حالات کے اندر صلح و اشتیٰ پر موقوف ہے تو خود مصالحت کی راہ نکالی اور امت کے امن و امان، اُمت کی حفاظت اور دین کو عزیز رکھتے ہوئے انخاب کو آغاز سے بہتر سمجھتے ہوئے اور شرعاً و عقلاً اس وقت جو فزعینہ عائد ہوتا تھا کہ جو زیادہ اہمیت کا حامل ہوا سے مقدم رکھا جائے۔ آپ نے حکام وقت سے صلح کر لی کیونکہ اس وقت کے حالات تلوار اٹھانے یا محبت و تکرار کرنے کے متحمل نہ تھے۔ ایسا بھی نہیں کہ آپ نے بالکل احتجاج ہی نہ فرمایا ہو۔ باوجود ان تمام باتوں کے آپ، آپ کے فرزند، آپ کے حلقہ گوشش علماء آپ کے وصی ہوئے اور آپ کی وصایت و جانشینی کے متعلق جو صریحی ارشادات پیغمبرؐ ہیں ان کی تبلیغ و اشاعت میں بڑی حکمت سے کام لیا کیے۔ جیسا کہ تلاش و تجسس سے پتہ چلتا ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۵۲

حضرت علیؑ نے کب احتجاج فرمایا؟

امامؑ نے کب احتجاج منبرمایا۔ آپ کے آل و اولاد، آپ کے
دوستداروں نے کن مواقع پر احتجاج کیا۔ ہمیں بھی بتائیے۔

س

جواب مکتوب

حضرت علیؑ اور آپ کے شیعہ کا احتجاج

امامؑ نے ان نصوص اور ارشادات پیغمبرؐ کی نشر و اشاعت میں جو پیغمبرؐ

نے آپ کی وصایت و خلافت کے متعلق فرمائے تھے بڑی دل چسپی سے کام کیا۔ چونکہ اسلام کی حفاظت جان سے بڑھ کر عزیز تھی اور مسلمانوں کے شیرازہ کا بکھرنا کسی طرح منظور نہ تھا۔ اس لیے آپ نے نصوص کا تذکرہ کر کے اپنے دشمنوں سے جھگڑا مول نہیں لیا۔ چنانچہ آپ نے اپنے سکوت اختیار کرنے اور ان نازک حالات میں اپنے حق کا مطالبہ نہ کرنے کی معذرت بھی بعض مواقع پر فرمائی ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔

”کسی انسان کو اس وجہ سے عیب نہیں لگایا جاسکتا ہے کہ اس نے اپنے حق کے حاصل کرنے میں دیر کی۔ عیب تو اس وقت لگانا چاہیے جب انسان حق نہ رکھتے ہوئے زبردستی کسی چیز کو حاصل کرے۔“

آپ نے نصوص کی نشر و اشاعت میں ایسے طریقے اختیار کیے جن سے حکمت کا پورا پورا مظاہرہ ہوا۔ یاد کیجیے۔ رجبہ والا روز جس دن آپ نے اپنے زمانہ خلافت میں لوگوں کو کوفہ کے میدان میں جمع کیا تاکہ غدیر کی یاد دلائی جائے۔ آپ نے اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا :

”میں ہر مرد مسلمان کو قسم دیتا ہوں کہ جس نے غدیر خم میں اپنے

کانوں سے رسولؐ کو اعلان فرماتے سنا ہو وہ اٹھ کھڑا ہو۔ جو

کچھ سنا تھا اس کی گواہی دے۔“

تو آپ کے یہ کہنے پر تیس صحابی اٹھ کھڑے ہوئے جن میں بارہ تو ایسے تھے جو جنگ بدر میں شریک رہ چکے تھے۔ ان سب نے حدیث غدیر کی گواہی دی جسے انھوں نے خود اپنے کانوں سے رسولؐ کو ارشاد فرماتے سنا تھا۔

اس ناگفتہ بہ پراسلوب زمانے میں جب کہ حضرت عثمان کے قتل اور بھروسہ

شام میں فتنہ و فساد جاری رہنے کی وجہ سے فضا خراب تھی۔ زیادہ سے زیادہ امیر المومنینؑ یہی کر سکتے تھے اور یہی آپؐ نے کیا۔ واقعہ یہ ہے کہ انتہائی ممکن صورت جو اس وقت احتجاج کرنے کی ہو سکتی تھی حکمت کے تمام پہلو سمجھائے ہوئے وہ یہی تھی۔ کون اندازہ کر سکتا ہے امیر المومنینؑ کے عجز بقول حکیمانہ طرز عمل کا کہ جب دنیا حدیث غدیر کو بھولتی جا رہی تھی اور قریب تھا کہ کسی دماغ میں اس کی یاد بھی باقی نہ رہے آپؐ نے بھرے مجمع سے اس کی گواہی دلو کر اسے حیات تازہ بخشی اور رجب کے میدان میں مسلمانوں کے سامنے غدیر خم کے موقع پر رسولؐ کے اہتمام کی تصویر کشی کر کے وہ منظر یاد دلایا جب رسولؐ نے ایک لاکھ بیس ہزار مسلمانوں کے درمیان بالائے منبر حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر بلند کیا اور پورے مجمع کو دکھا کر پہنچوا کر ارشاد فرمایا تھا کہ یہی علیؑ میرے ولی ہیں۔ اسی واقعہ کے بعد حدیث غدیر اعمادیت متواترہ کا بہترین مصداق بن گئی۔

آپؐ غور و خیر میں حکیم اسلام کے طرز عمل پر کہ آپؐ نے بھرے مجمع میں انتہائی اہتمام و انتظام ذرا کر صاف صاف لفظوں میں اس کا اعلان کیا تھا۔ اس کے بعد غور کیجیے رجب کے دن امیر المومنینؑ کے حکمت سے لبریز طرز عمل پر دونوں دانے کس قدر ملتے جلتے اور ایک دوسرے پر پوری پوری مشابہت رکھتے ہیں وہاں پیغمبرؐ نے مجمع کو قسم دے کر پوچھا کہ:

”کیا میں تمہاری جانوں پر تم سے زیادہ قدرت و اختیار نہیں رکھتا۔؟“

جب سارے مجمع نے اقرار کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ:

”جس جس کا میں مولا ہوں اس کے علیؑ بھی مولا ہیں۔“

وہی روش امیر المومنینؑ یہاں بھی اختیار کرتے ہیں۔ رجبہ میں مسلمانوں سے جن میں ہر خط ملک اور ہر قوم و قبیلہ کے افراد کو جمع تھے فرماتے ہیں اور تم دیتے ہیں کہ جس جس نے غدیر کے میدان میں رسولؐ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو اور اپنے کانوں سے ارشاد فرماتے سنا ہو وہ اٹھے اور اٹھ کر گواہی دے۔

جس قدر حالات اجازت دے سکتے تھے امیر المومنینؑ نے اپنا حق جٹلانے میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ ساتھ ہی ساتھ سکون و سلامت روی کو بھی ہاتھ سے جانے نہ دیا جسے آپؑ پر حال مقدم سمجھتے تھے۔

اپنی خلافت و وصایت سے لوگوں کو مطلع کرنے اور ارشادات پیغمبرؐ جو آپؑ کی خلافت و امامت کے متعلق تھے اس کے نشر و اشاعت میں ہی طرز عمل امیر المومنینؑ کا ہمیشہ رہا جو نہ کہ ناواقف و لاعلم افراد کو واقف کار بنانے کے لیے آپؑ ایسی ہی صورتیں اختیار فرماتے جو نہ تو کسی ہنگامے کا سبب ہو نہ ان سے ہیزاری پیدا ہونے کا احتمال ہو۔

آپؑ ملاحظہ فرمائیے۔ دعوت ذوالعشرہ سے متعلق امیر المومنینؑ کی وہ حدیث جسے تمام محدثین نے مرویات امیر المومنینؑ کے ذیل میں درج کیا ہے۔ یہ حدیث طولانی اور بہت ہی مہتمم ہائشان حدیث ہے ابتداء عہد اسلام سے آج تک اسے اعلام نبوت اور آیات اسلام میں سے شمار کیا جاتا ہے کیونکہ یہ حدیث حضرت سرور کائناتؐ کے زبردست معجزہ نبوت یعنی تقویرے کھانے سے بڑی تعداد میں لوگوں کو شکم سیر کر دینے کے واقعہ پر مشتمل ہے۔ اسی حدیث کے آخر میں ہے کہ حضرت امیر المومنینؑ کی گردن پر ہاتھ رکھ کر ارشاد فرمایا:

”یہ میرے بھائی ہیں۔ میرے دھی ہیں۔ تم میں میرے جانشین ہیں۔ تم ان کی بات مانتا اور ان کی اطاعت کرنا“

امیر المومنینؑ برابر اس حدیث کا تذکرہ فرمایا کیے کہ رسالت مآبؐ نے آپ سے فرمایا :

”اے علیؑ تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو“
 اور نہ جانے کتنی مرتبہ آپؑ سے رسولؐ کی یہ حدیث بیان کی کہ :
 ”اے علیؑ میرے نزدیک تمہیں وہی منزلت حاصل ہے جو
 موسیٰؑ سے اردنؑ کو تھی سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی بنی
 نہ ہو گا“

اور بارہا آپؑ نے غدر پر غم کے موقع پر رسولؐ کی ارشاد فرمائی ہوئی حدیث
 دہرائی۔ رسولؐ نے لوگوں سے خطاب کر کے پوچھا تھا کہ :

”میں تم مومنین سے زیادہ تمہارے نفوس پر قدرت و اختیار
 نہیں رکھتا ؟ سب نے کہا بے شک اس پر آنحضرتؐ نے
 فرمایا کہ جس کا میں ولی ہوں اس کے یہ علیؑ ولی ہیں“

اس کے علاوہ اور بھی بے شمار حدیثیں ہیں جن کی امیر المومنینؑ روایت فرماتے
 لوگوں سے بیان کرتے رہے آپؑ نے پورے طور پر ثقہ اور مستند افراد میں
 ان احادیث کی اشاعت کی۔ اس پر آشوب زمانہ اور نازک حالات میں زیادہ
 سے زیادہ امیر المومنینؑ کے لیے یہی گنجائش تھی کہ آپؑ پیغمبرؐ کے ان اقوال کا
 تذکرہ فرمائیں، ان حدیثوں کی روایت فرمائیں اور اس طرح اپنے حقدار خلافت
 ہونے کو اپنا نئے زمانہ کے کاغذوں تک پہنچائیں اور امیر المومنینؑ نے اسے اٹھانہ
 رکھا۔ جتنی حالات نے اجازت دی اتنی اشاعت فرماتے رہے۔

شوری کے دن آپؑ نے مخالفین کے لیے عذر کی کون سی گنجائش باقی
 رہنے دی۔ خدا کا خوف دلانے میں کون سی بات اٹھا رکھی۔ اپنے جس قدر

خصوصیات و کمالات تھے ایک ایک کر کے گنائے، اپنے تمام فضائل و مناقب یاد دلا کر اپنے حقدار خلافت ہونے کو ظاہر کیا۔ ہر طرح ان پر احتجاج فرمایا۔ پھر جب آپ خود سربراہان حکومت ہوئے تو برابر اپنی مظلومیت کا اظہار فرمایا کیے۔ شروع ہی سے مستحق خلافت ہونے کو ثابت کیا۔ ابتدا میں خلافت سے محروم رکھے جانے پر آپ کو جو صدمہ ہوا، اذیتیں پہنچیں، بالائے منبر آپ نے اس کا شکوہ کیا۔ یہاں تک آپ نے فرمایا:

”حم مجدا اس جائہ خلافت کو زبردستی ظالم شخص نے مہین لیا حالانکہ وہ اچھی طرح واقف تھا کہ مجھے خلافت میں وہی حجب حاصل ہے جو آسیا میں یسوع کو حاصل ہوتا ہے۔ مجھ سے علوم کے دریا بہتے ہیں اور وہ بلند منزلت ہے میری کہ طائر خیال بھی مجھ تک بلند نہیں ہو سکتا۔ مگر میں نے اس پر پردہ ڈال دیا اور اس سے پہلو ہتی اختیار کی۔ میں عجب کشش و اضطراب میں تھا۔ عجب گومگو کی حالت تھی میری کہ میں اس کٹے ہوئے بازو سے حملہ کر بیٹھوں یا اس گھٹا ٹوپ تاریکی پر صبر کروں جب بڑا بوڑھا ہو جائے اور چھوٹا جوان ہو جائے اور یوں انتہائی اذیت میں اس وقت تک قبلہ رہے جب تک کہ خداوند عالم سے ملحق نہ ہو۔ میں نے دیکھا کہ ان دونوں باتوں میں صبر زیادہ بہتر ہے۔ میں نے صبر کیا حالانکہ آنکھیں جل رہی تھیں اور گلا گھٹ رہا تھا کہ میری دولت لٹ رہی ہے“

اس پورے خطبہ (شقشقیہ) کے آخر تک آپ نے اسی کا ماتم کیا۔ نہ جانے کتنی مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا ہو گا:

”پالنے والے! قریش اور ان کو مدد پہنچانے والوں کے مقابلہ میں
مجھ سے طالبِ اعانت ہوں۔ انھوں نے قطع رحم کیا اور میری
بلندی منزلت کو حقیر و پست بنایا اور ایسی چیز کے واسطے جو
حقیقتاً میرے لیے ہے جس کا میں حقدار ہوں، مجھ سے جھگڑنے
کے لیے ایک کر بیٹھے ہیں“

”ثم قالوا: الا ان في الحق ان تاخذہ و فی الحق
ان تتركہ“

کسی کہنے والے نے امیر المومنینؑ سے کہا کہ :

”اے فرزندِ ابوطالب! آپ اس امر خلافت میں حریفوں میں
ہوتے ہیں“

آپ نے فرمایا :

”بلکہ تم قسم بخدا زیادہ حریف ہو۔ میں تو اپنا حق طلب کر رہا ہوں،
اور تم لوگ میرے اور میرے حق کے درمیان رکاوٹ بن رہے
ہو۔“

نیز آپ نے ایک موقع پر فرمایا :

”قسم بخدا میں ہمیشہ اپنے حق سے روکا گیا اور ہمیشہ مجھ پر دوسروں
کو ترجیح دی گئی جس وقت سے رسولؐ کی آنکھ بند ہوئی اس
وقت سے لے کر آج تک“

ایک مرتبہ آپ نے ارشاد فرمایا :

”وہ ہمارا حق ہے اگر ہمارا حق ہمیں دے دیا گیا تو خیر نہیں تو
پھر ہم بھی چل کھڑے ہوں گے۔“

”لنا حق نزل اعطینا، والادکبنا اعجاز

الابسل وان طال السرحیٰ

ایک خط جو آپ نے اپنے بھائی عقیل کو لکھا اس میں فرماتے ہیں:
”بدلہ لینے والے ہماری طرف سے قریش کو بدلہ دیں انھوں نے
میرا قطع رحم کیا اور میرے بھائی کی قوت و سطوت مجھ سے چھین
لی۔“

امیر المومنینؑ نے بار بار فرمایا:

”میں نے اپنے گرد و پیش نگاہ ڈالی۔ کوئی اپنا مددگار نظر نہ آیا ہے
دے کے بس میرے گھر والے تھے۔ میں نے ان کا منہ لگوارا نہ
کیا۔ خس و خاشاک پڑے رہنے کے باوجود آنکھیں بند رکھیں اور
گلا گھٹ رہا تھا مگر پیٹ پر مجبور ہوا۔ سکوت اختیار کرنے
اور حکم سے زیادہ تلخ گھونٹ پینے پر میں نے صبر کیا۔“

ایک مرتبہ آپ نے فرمایا:

”کہاں ہیں وہ لوگ جو ہمارے ہوتے اپنے کو راسخین فی العلم کہتے
ہیں۔ جھوٹ بولتے ہیں، کسرشی کرتے ہیں، خداوند عالم نے
ہمیں سر بلند بنایا، انھیں پست کیا۔ ہمیں اپنی عطاؤں سے

نے شیخ البلاغہ

۱۴ شیخ البلاغہ جز ۲ صفحہ ۶۷ حقیقہ الکتوب

۱۵ شیخ البلاغہ جز اول خطبہ ۳۵ صفحہ ۷۷

۱۶ شیخ البلاغہ جز ثانی صفحہ ۳۶

مالا مال کیا۔ انھیں محروم رکھا۔ ہمیں اپنی آغوشِ رحمت میں لیا
 انھیں نکال باہر کیا۔ ہم سے ہدایت مانگی جاتی ہے اور گور
 نگاہیں روشن کی جاتی ہیں۔ امام قریشی ہی سے ہوں گے اور
 وہ بھی بنی ہاشم کی اولاد سے، غیر بنی ہاشم سزاوار ہی نہیں اور نہ
 حکومت بغیر ان کے درست رہ سکتی ہے۔

جنابِ سیدہ کا احتجاج

جنابِ سیدہؓ نے بھی بہت پر زور احتجاج فرمائے ہیں۔ دو خطبے تو آپ کے
 اتنی اہمیت کے حامل ہیں کہ اہل بیت علیہم السلام ان کا یاد کرنا اپنے بچوں کے
 لیے اسی طرح ضروری قرار دیتے تھے جن طرح کلام مجید کا یاد کرنا۔ اس خطبہ میں
 آپ نے ان لوگوں کی خبر لی ہے جنہوں نے خلافت کی عمارت کو اس حقیقی بنیاد
 سے ہٹا کر بے جگہ رکھ کر جانچہ فرمائی ہیں :

”وائے ہو ان لوگوں پر انھوں نے خلافت کو رسالت کی بنیاد،
 نبوت کی نیو، اور روح الامین کی منزل اور دین و دنیا دونوں
 کے امور سے واقف و باخبر شخص سے ہٹا کر کہاں رکھ دیا؟ بلاشبہ
 یہ بہت بڑا گھانا ہے۔ یہ آخر علیؓ پر اتنا عتاب کیوں ہے؟
 ان کا یہ عتاب محض ان کی تلوار کی بارگاہِ ہسختی سے روئندہ طائفے
 دردناک سزا دینے اور خدا کے معاملہ میں انتہائی تشدد سے
 کلام لینے کی وجہ سے ہے۔ خدا کی قسم اگر یہ لوگ ایک ساتھ اس
 سلسلے سے منسلک ہو جاتے جو رسولِ علیؓ کے ہاتھوں میں
 دے گئے ہیں اور سب کے سب مل کر ان کے حلقہٴ اطاعت

میں آجاتے تو علیؑ انھیں باندھ کر رکھتے اور بہت سہل و آسان
چال سے لے کر چلتے۔ نہ تو انھیں کوئی اذیت ہوتی نہ تکلیف
کا سامنا ہوتا اور علیؑ انھیں شیریں و خوشگوار چھلکتے ہوئے
سیر و سیراب بنا کر لپٹاتے اور ظاہر و باطن بہر حال ان کے
خیر خواہ رہتے۔

اس موضوع میں عزتِ طاہرہ کے کلام کا یہ نمونہ ہے اس پر باقی
حضرات کے احتجاج کا قیاس کر لیجیے۔

ش

نے ابو بکر احمد بن عبدالعزیز جوہری کی کتاب السقیفہ و ذکر اور بلاغات النساء صفحہ ۲۳۔
شیعہ علماء نے طبری میں احتجاج میں علماء مجلسی سے پیارا الانوار میں اور دیگر کتب سے
علماء اعلام نے اپنے مصنفات میں ذکر کیا ہے۔

مکتوب نمبر ۵۳

سلسلہ بیان کو مکمل کرنے کے لیے میری التجا ہے کہ آپ امیر المومنینؑ و
جناب سیدہؑ کے ماسوائے دیگر حضرات کے احتجاج ذکر فرمائیے۔

من

جواب مکتوب

عبد اللہ بن عباس کا احتجاج

میں آپؑ کی توجہ اس گفتگو کی طرف مبذول کرتا ہوں جو ابن عباس
اور حضرت عمرؓ کے درمیان ہوئی۔ ایک طوفانی گفتگو کے دوران میں جب حضرت
عمرؓ نے یہ فقرہ کہا کہ:

”اے ابن عباس تم جانتے ہو کہ رسولؐ کے بعد خلافت سے تمہیں
کس چیز نے محروم رکھا۔“
ابن عباس کہتے ہیں کہ :

”میں نے مناسب نہ جانا کہ جواب دوں میں بولا : اے حضور!
اگر میں نہیں جانتا تو آپ تو جانتے ہی ہیں۔“
حضرت عمرؓ نے کہا :

”لوگوں کو یہ بات گوارا نہ ہوئی کہ نبوت و خلافت دونوں تم ہی
میں جمع ہو کر رہ جائیں اور تم خوش خوش رہ کر اپنی قوم والوں
کو روندو۔ لہذا قریش نے خلافت کو اپنے لیے چنا اور وہ اس
خیال میں درستی پر تھے اور وہ موافق بھی ہوئے۔“
ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا :

”اے حضور! اگر مجھے بھی بولنے کی اجازت دیں اور غمانہ ہوں
تو کچھ عرض کروں۔“

حضرت عمرؓ نے کہا :

”ہاں ہاں کہو۔“

ابن عباس کہتے ہیں : تب میں نے کہا :

”آپ کا یہ کہنا کہ قریش نے خلافت کو اپنے لیے اختیار کیا اور
اس خیال میں وہ اس کے لیے موافق بھی ہوئے تو اگر قریش خدا
کی مرضی سے اپنے لیے یہ اختیار کیے ہوتے (یعنی خدا بھی انہیں
خلافت کے لیے پسند کیے ہوتا) تو یقیناً وہ حق پر تھے۔ نہ ان کی رد
کی جاسکتی اور نہ ان پر حد کیا جاتا۔ آپ نے یہ جو کہا کہ قریش

و اے راضی نہ ہوئے کہ خلافت و نبوت دونوں تمہارے ہی اندر
 رہیں تو خداوند عالم نے ایک قوم کی اسی راضی نہ ہونے پر ان الفاظ
 میں توصیف کی ہے : ذلک بانہم کرہوا ما انزل اللہ
 فاحبطوا سما الہم ۔ انھوں نے ناپسند کیا ان آیات کو
 جو خداوند عالم نے نازل کیں تو خدا نے بھی ان کے سارے اعمال
 خاک میں ملا دیے ۔

اس پر حضرت عمر بولے :

”و اے ہواے ابن عباس تمہارے بارے میں مجھے کچھ باتیں معلوم
 ہوتی رہی ہیں۔ مجھے تو پسند نہیں کہ واقفانہ صبح ہوں جس کی وجہ
 سے تمہاری منزلت میرے نزدیک گھٹ جائے“

ابن عباس بولے :

”حضور وہ کون سی باتیں ہیں اگر وہ حق بجانب ہیں تب کوئی وجہ نہیں
 کہ میری منزلت آپ کے دل سے جاتی رہے۔ اگر وہ باطل پر ہیں
 تو میں ان سے کنارہ کشی پر تیار ہوں“

حضرت عمر نے کہا :

”مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم کہتے ہو کہ خلافت کو لوگوں نے ہم سے
 حسد کر کے ، باغی ہو کر اور ازراہ ظلم پھیر لیا“

ابن عباس کہتے ہیں کہ میں بولا :

”سرکار آپ کا یہ جملہ کہ ازراہ ظلم پھیر لیا تو یہ ہر دانا اور نادان پر
 روشن ہے۔ رہ گیا یہ فقرہ کہ حسد کی وجہ سے“ تو اس کے
 متعلق عرض ہے کہ جناب آدم سے بھی حسد کیا گیا تھا اور ہم تو

انہی کی اولاد ہیں جن سے حسد کیا گیا۔

تیسری گفتگو میں حضرت عمرؓ نے کہا :

”اے ابن عباس میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ علیؓ واقفاً مظلوم ہیں اور

خلافت ان سے چھین کر ظلم کیا گیا۔“

اس پر ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے کہا :

”تو حضور خلافت انھیں واپس کیوں نہ کر دیں۔“

اس پر حضرت عمرؓ نے میرے ہاتھ سے اپنا ہاتھ کھینچ لیا اور غرائز ہوئے آگے

بڑھ گئے۔ پھر ٹھہر گئے میں قدم بڑھا کر پاس پہنچا۔ حضرت عمرؓ بولے :

”اے ابن عباس میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ علیؓ کو لوگوں نے صغیر السن سمجھ

کر خلیفہ نہ ہونے دیا۔“

ابن عباس کہتے ہیں کہ اس پر میں بولا :

”مگر خدا کی قسم خدا و رسولؐ نے تو اس وقت انھیں صغیر السن نہ

جانا جب علیؓ کو خدا اور رسولؐ نے حکم دیا تھا کہ جا کر آپ کے دست

ابوبکر سے سورۃ براءۃ لے لیں۔“

ابن عباس کہتے ہیں کہ :

”اس پر حضرت عمرؓ نے منہ پھیر دیا اور جلدی سے آگے بڑھ گئے۔“

میں پلٹ آیا۔“

ابن عباس اور حضرت عمرؓ عمر کی نہ جانے اس مسئلہ پر کتنی مرتبہ باتیں ہوئیں

صفحات مابین میں وہ واقف آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں جب ابن عباس نے خواارج

کے مقابلہ میں علیؑ کی دس خصوصیات ذکر کر کے احتجاج فرمایا تھا۔ بہت ہی جلیل الشان اور طولانی حدیث ہے۔ اسی میں ابن عباس نے کہا تھا:

”حضرت سرور کائناتؑ نے اپنے بنی عام سے کہا کہ تم میں کون ایسا ہے جو دین و دنیا میں میرا ولی بنے۔ سب نے انکار کیا مگر علیؑ نے آمادگی ظاہر کی کہ میں دین و دنیا میں آپ کا ولی ہوں گا۔

یا رسول اللہ! اس پر سرور کائناتؑ نے حضرت علیؑ سے فرمایا

تم دنیا و آخرت میں میرے ولی ہو۔“

آگے چل کر ابن عباس نے کہا:

”رسول اللہ جنگ تبوک کے لیے روانہ ہوئے لوگ بھی ہمراہ تھے حضرت علیؑ نے پوچھا۔ میں بھی ساتھ چلوں؟ رسولؐ نے فرمایا نہیں! اس پر حضرت علیؑ رونے لگے۔ رسولؐ نے فرمایا: اے علیؑ کیا تم کو یہ بات گوارا نہیں کہ میرے نزدیک مختاری وہی منزلت ہو جو ہارونؑ کی منزلت تھی موسیٰؑ کے نزدیک سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہو گا۔ اے علیؑ میرا جانا ممکن نہیں جب تک تمہیں میں یہاں اپنا جانشین چھوڑ کے نہ جاؤں!“

ابن عباس کہتے ہیں کہ:

”اور رسولؐ نے یہ بھی فرمایا کہ اے علیؑ! تم میرے بعد ہر مومن کے ولی ہو۔“

ابن عباس کہتے ہیں:

”اور رسولؐ نے فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں اس کے علیؑ بھی مولا ہیں۔“

بنی ہاشم کے اکثر افراد نے اسی طرح مختلف مواقع پر احتجاج کیا یہاں تک کہ امام حسنؑ، ابوبکر کے پاس جبکہ وہ منبر رسولؐ پر بیٹھے تھے پہنچے اور کہا :
 ”اُترو، میرے باپ کے بیٹھنے کی جگہ ہے۔“

ایسا ہی واقعہ امام حسینؑ کا حضرت عمرؓ کے ساتھ پیش آیا۔ وہ بھی منبر پر ایک مرتبہ بیٹھے تھے کہ امام حسینؑ پہنچے اور آپؓ نے ان سے اُتر آنے کو کہا۔
 شیعی کتابوں میں بنی ہاشم اور بنی ہاشم کے طرفدار صحابہ و تابعین صحابہ کے بے شمار احتجاج موجود ہیں۔ آپؓ ان کی کتابوں میں ملاحظہ فرمائیے۔ صرف علامہ طبری کی کتاب احتجاج میں خالد بن سعید بن عاصؓ، سلمان فارسیؓ، ابوذر غفاریؓ، عمار یاسرؓ، بریدہ اسلمیؓ، ابوالہشیم ابن تہیانؓ، دہشل و عثمانؓ، فرزدان حنیفؓ، خزیمہ بن ثابتؓ، ذوالشہادتینؓ، ابی بن کعبؓ، ابوالیوب انصاریؓ وغیرہ میں سے ہر شخص کے احتجاج مذکور ہیں۔ وہی کافی ہوں گے۔

نہ محمدؐ ان لوگوں کے حضور نے ابوبکر کی خلافت نہ مالی خالد بن سعید بھی ہیں۔ تین مہینے تک انھیں انکار رہا۔ طبقات ابن سعد جلد ۴ ص ۷۷ ابن سعد نے لکھا ہے کہ جب ابوبکرؓ نے شام کی طرف لشکر روانہ کیا تو انھیں خالدؓ کو سروراء مقرر کیا اور علم سنا کر لے کر ان کے گھر پہ آئے۔ اس پر عمرؓ نے کہا تھا کہ تم خالدؓ کو افسری دیتے ہو اور ان کے جو فیاضیت ہیں وہ تمہیں اچھی طرح معلوم ہیں، حضرت عمرؓ اُٹھ کر پیچھے پڑے کہ آخر ابوبکرؓ نے آدمی بھیج کر علم و سپاہیں منگالیا۔ خالدؓ نے واپس کر دیا اور کہا تھا کہ افسر بنانے سے نہ تو پہلے مجھے خوشی ہوئی تھی نہ اب معزول کرنے سے مجھے رنج ہوا۔ حضرت ابوبکرؓ نے ان کے گھر آکر بہت عذو معذرت کی اور کہا کہ عمرؓ کو میرا آنا اور معذرت کرنا معلوم نہ ہونے پائے۔ جس جس نے شام کی طرف لشکر کے روانگی کا ذکر کیا ہے اس واقعہ کی طرف مزور اشارہ کیا ہے۔ یہ واقعہ مشہور واقعات میں سے ہے۔

اہل بیت طاہرینؑ اور ان کے دوستان کے حالات کی چھان بین کیجیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ احتجاج کا جب بھی موقع ملا انھوں نے اچھے سے جانے نہ دیا۔ مختلف طریقوں سے احتجاج فرمایا کیے۔ صاف صاف لفظوں میں، کبھی اشارتاً، کبھی سختی سے، کبھی نرمی سے، کبھی دوران تقریر میں، کبھی بصورت تحریر، کبھی نثر میں کبھی نظم میں، جیسا موقع ہوا اور نازک حالات نے جس صورت سے اجازت دی غافل نہیں رہے۔

یہی وجہ تھی کہ احتجاج کرنے والے نے بطور احتجاج راستہ لال امیر المؤمنینؑ کے وصی پیغمبرؑ ہونے کا اکثر بیشتر ذکر کیا جیسا کہ جتھوے پتہ چلتا ہے۔

ش

مکتوب نمبر ۵۲

کن لوگوں نے آپ کے دمی ہونے کا ذکر کیا اور کب احتجاج کیا؟ شاید
دمی ایک مرتبہ جب جناب عائشہ کے سامنے اس کا ذکر کیا گیا مگر جناب عائشہ
نے تردید کر دی تھی جیسا کہ ہم قبل میں بیان کر چکے ہیں۔

س

جواب مکتوب

خود امیر المومنینؑ نے برسر منبر ذکر فرمایا۔ ہم اصل عبارت صفات ماسبق
پر نقل کر چکے ہیں۔ نیز جس جس نے دعوتِ عشرہ والی حدیث جس میں امیر المومنینؑ
کے وصیؑ پیغمبر ہونے کی صاف صاف تصریح کی ہے روایت کی ہے اس نے
امیر المومنینؑ ہی کی طرف اس حدیث کی نسبت دی ہے۔ تمام اسناد آپ ہی تک

منتہی ہوئے ہیں۔ آپ ہی سے سب نے سنا اور آپ ہی سے سب نے روایت کی جس کا مطلب یہ ہوا کہ جتنے اشخاص نے اس حدیث کی امیر المومنینؑ سے روایت کی سب سے آپ نے اپنے وحی ہونے کا ذکر فرمایا۔ ہم اس حدیث کو گزشتہ صفحات پر ذکر کر چکے ہیں۔

امیر المومنینؑ کی شہادت کے بعد امام حسن مجتبیٰؑ نے جو خطبہ ارشاد فرمایا اس میں آپ نے فرمایا تھا :

”میں بنی کا منہ زندہ ہوں میں وحی کا بیٹا ہوں“

امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں کہ :

”حضرت علیؑ رسولؐ کے ساتھ ساتھ رسالت کے پہلے رشتی دیکھتے اور آواز سنتے تھے“

نیز آپ فرماتے ہیں کہ :

”حضرت سرور کائناتؑ نے امیر المومنینؑ سے فرمایا اگر میں خاتم الانبیاء نہ ہوتا تو تم میری نبوت میں شریک ہوتے ، اگر بنی نہیں تو تم بنی کے وحی ، بنی کے وارث ہو“

یہ چیز تقریباً جملہ اہل بیت علیہم السلام سے بتواتر منقول ہے اور اہل بیت و موابیان اہل بیتؑ کے نزدیک صحابہ کے زمانہ سے لے کر آج تک ہدیات ہیں سے سمجھی جاتی ہے۔

جناب سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ :

”میں نے رسولؐ کو کہتے سنا : میرے وحی ، میرے رازوں کی جگہ اور بہترین وہ فرد جسے میں اپنے بعد چھوڑوں گا جو میرے وعدوں کو پورا کرے گا اور مجھے میرے دیون سے سبکدوش بنائے گا وہ

علیؑ ابن ابی طالب ہیں :

جناب ابوالیوب انصاری فرماتے ہیں کہ :

”میں نے رسول اللہؐ کو کہتے سنا آپ جناب سیدہ سے فرمایا ہے
تھے کیا تم جانتی نہیں کہ خداوند عالم نے دوئے زمین کے باشندوں
پر نگاہ کی ان میں تمہارے باپ کو منتخب کیا اور نبوت سے سرفراز
کیا پھر دوبارہ نگاہ کی اور تمہارے شوہر کو منتخب کیا اور مجھے
وحی کے ذریعہ حکم دیا تو میں نے ان کا نکاح تمہارے ساتھ کر دیا
اور انھیں اپنا وصی بنایا“

بریدہ کہتے ہیں کہ میں نے رسولؐ کو کہتے سنا :

”ہر نبی کے لیے وصی اور وارث ہوا کرتا ہے اور میرے وصی و

وارث علیؑ بن ابی طالب ہیں :

جناب جابر بن یزید جعفی جب امام محمد باقرؑ سے کوئی حدیث روایت
کرتے تو کہتے کہ مجھ سے وصی الادویاء و صیوں کے وصی نے بیان کیا (ملاحظہ ہو
میزان الاعتدال علامذہبی حالات جابر)

ام غیر بنست حریش بارتیہ نے جنگ صفین کے موقع پر ایک تقریر کی جس
میں انھوں نے اہل کوفہ کو معاویہ سے جنگ کرنے پر ابھارا تھا۔ اس تقریر میں
انھوں نے یہ بھی کہا تھا :

”اَوّ، اَوّ، خدا تم پر رحمت نازل کرے۔ اس امام کی طرف جو

عادل ہیں، وصی پیغمبر ہیں، وفا کرنے والے اور صدیق اکبر ہیں“

اسی طرح کی پوری تقریر ان کی تھی۔

یہ تو سلف صالحین کا ذکر تھا جنہوں نے اپنے اپنے خطبوں میں اپنی حدیثوں میں وصیت کا تذکرہ کر کے اس کو مستحکم کیا۔ اگر ان کے حالات کا جائزہ لیجیے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ وہ وصی کا لفظ امیر المومنین کے لیے یوں استعمال کرتے تھے جیسے مسمیات کے لیے اسماء کا استعمال ہوتا ہے۔ آپ کا نام ہی پڑ گیا تھا وصی۔ حد تو یہ ہے کہ صاحب تاج العروس جلد ۱۰ ص ۱۹۱ لغت تاج العروس میں لفظ وصی کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

”الوصي- كعني لقب علي“

”وصی بروز بن غنی حضرت علیؑ کا لقب ہے۔“

اشارہ میں اس قدر کثرت سے آپ کے لیے لفظ وصی کا استعمال کیا گیا ہے کہ کوئی حساب ہی نہیں۔ ہم صرف چند شعرا نے مفصل کی توضیح میں ذکر کیے دیتے ہیں۔
عبداللہ بن عباس بن عبدالمطلب کہتے ہیں :

وهي رسول الله من دون اهل بيته وفارسه ان قيل هل من منازل

”آپ رسول خدا کے وصی ہیں البتہ میں آپ کے سوا اور کوئی

وصی رسول نہیں اور اگر میدان جنگ میں دشمن کی طرف سے

مقابل کی طلب ہو تو آپ ہی شہسوار شجاعت ہیں“

مغیرہ بن حارث بن عبدالمطلب نے جنگ صفین میں چند شعر کہے تھے جس میں اہل عراق کو معاویہ سے جنگ پر ابھارا تھا۔ اس میں ایک شعر یہ بھی تھا

هَذَا وصي رسول الله قاتلكم وصهره وكتاب الله قد فشا

”یہ رسول اللہ کے وصی اور تمھارے قاتل ہیں۔ رسول کے داماد

اور خدا کی کھلی ہوئی کتاب ہیں“

عبداللہ بن ابی سفیان بن حارث بن عبدالمطلب کہتے ہیں :

ومن اعلى ذلك صاحب خيبر وصاحب بدر يوم سالت كذا

وصي النبي المصطفى وابن عمه فنن ذامد اشيه ومن ذايقاربه

”اور ہم ہی ہیں سے وہ علیؑ ہیں خیبر والے (جنہوں نے خیبر فتح کیا)

اور بدر والے (جن کی بدولت جنگ بدر میں فتح ہوئی) جو پیغمبر

خدا حضرت محمد مصطفیٰؐ کے وصی اور ان کے چچا کے بیٹے ہیں کون

ان کا مقابلہ کر سکتا ہے اور عزت و شرف میں کون ان سے قریب

ہو سکتا ہے“

ابوالہیثم بن تہان صحابی پیغمبرؐ نے (جو جنگ بدر میں بھی شریک رہ چکے ہیں)

جنگ جمل کے موقع پر چند شعر کہے تھے۔ ان میں یہ شعر بھی تھا ہے

ان الموهبي إسماء و لیسنا بروج المضاء وباحت الاسرار

”وصی پیغمبر ہمارے امام و حاکم ہیں۔ پردہ اٹھ گیا اور راز

ظاہر ہو گئے“

خرمید بن ثابت ذو الشہادین نے (یہ بھی جنگ بدر میں شریک رہ چکے ہیں)

جنگ جمل کے موقع پر چند شعر کہے، ان میں ایک شعر یہ تھا ہے

یا وصي النبي قد أحببت الحو الأعادي ومسارت الأطفان

”اے وصی رسولؐ! جنگ نے دشمنوں کو متحرک کر دیا ہے۔ ہو دج

نشین عورتیں مقابلہ کے لیے چل کھڑی ہوئی ہیں“

انہیں کے یہ اشعار بھی ہیں سے

اعانش خلي عن علي وعييه بماليين فيه انما انت والده

وصي رسول الله من دوت اهلہ وانت علي ما كان من ذاك شاهده

”اے عائشہ! علیؑ کی دشمنی اور ان کی عیب جوئی سے جو حقیقتاً ان میں

نہیں، بلکہ تمھاری من گھڑت ہے باز رہو، وہ رسول خداؐ کے وحی ہیں
 اہلبیتؑ ہیں، آپ کے سوا اور کوئی وحی رسولؐ نہیں اور علیؑ کو رسولؐ
 سے جو خصوصیت حاصل ہے تم خود اس کی چشم دید شاہد ہو۔
 عبداللہ بن بدیل بن درقاہزاعی نے جنگ جمل میں یہ شعر کہا تھا۔ یہ
 بزرگ بہادر ترین صحابہ میں سے تھے۔ یہ اور ان کے سہائی عبدالرحمن جنگ صفین
 میں شہید ہوئے۔

يا قوم للخطة العظمى التي حدثت حرب الوصي وما للحرب من آسي
 ”اے قوم والو! یہ کتنی مصیبت ہے کہ جس نے وحی رسولؐ سے
 جنگ چھیڑ دی ہے اور جنگ کے لیے کوئی مدد انہیں۔“
 خود امیر المومنینؑ نے جنگ صفین کے موقع پر یہ شعر فرمایا:
 ما كان يرضى احمد لو اُخبرنا ان يقتلوا وصيه والاتبوا
 ”رسولؐ کو اگر یہ خبر پہنچائی جائے کہ لوگوں نے آپ کے وحی اور
 مقطوع النسل یعنی معادیہ کو ہم پلہ سمجھ لیا ہے تو رسولؐ اس بات
 سے ہرگز خوش نہ ہوں گے۔“

جبریل بن عبداللہ بجلی صحابی نے چند اشعار شرجیل بن سمطہ کو تحریر
 کر کے بھیجے تھے اس میں امیر المومنینؑ کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں: ہ
 رضي رسول الله من دون اهله وفارسه المحامي به يضرب المثل
 ”آپ رسول خداؐ کے وحی ہیں۔ اہلبیتؑ میں آپ کے
 سوائے کوئی دوسرا وحی رسولؐ نہیں اور وہ جماعت کرنے
 والے شہسوار ہیں جن سے مثل بولی جاتی ہے۔“
 عمر بن حارثہ انصاری نے چند شعر محمد بن امیر المومنینؑ (جو محمد بن حنفیہ

کے نام سے مشہور ہیں) کی مدح میں کہے تھے۔ ان میں ایک شعر یہ بھی ہے :

سمي النبي وشبه الوصي درايته لونها العندم

” (محمد بن حنفیہ) نبیؐ کے ہم نام اور وصیؑ نبیؐ (یعنی امیر المومنینؑ)

کے مشابہ ہیں اور آپ کے علم کے پھر پرے کا رنگ خویش
رنگ ہے “

جب قتل عثمان کے بعد لوگوں نے حضرت علیؑ کی بیعت کی اس موقع

پر عبدالرحمن بن جبیل نے یہ شعر کہے تھے :

لعمري لقد بايعتم ذاهفينة علي الدين معروف العنان موقنا

ہلینا وصیؑ المصطفیٰؐ وابن عمہ واول من حلیٰ آخا الدین والتقی

” اپنی زندگی کی قسم تم نے ایسے شخص کی بیعت کی جو دین کے سالار

میں بڑا باغیرت و حمیت ہے جس کی پاکدامنی مشہور آفاق ہے

اور توفیقات الہی جس کے شامل حال ہیں “

” تم نے علیؑ کی بیعت کی ہے جو محمد مصطفیٰؐ کے وصیؑ اور ان کے

چچا کے بیٹے ہیں اور پہلے نماز پڑھنے والے ہیں اور صاحب

دین و تقویٰ ہیں “

قبیلہ اُزد کے ایک شخص نے جنگ جمل میں یہ شعر کہے تھے :

هَذَا علي وهو الوصي آتناه يوم النجوة النبي

دحتال هذا بجدي الولي وعاه واع ونسى الشقى

” یہ علیؑ ہیں اور وہی وصیؑ ہیں جنہیں رسولؐ نے یومِ نجوہ

اپنا بھائی بنایا تھا اور کہا تھا کہ یہ میرے بعد میرے ولی

ہیں۔ یاد رکھنے والوں نے اس کو یاد رکھا اور جو بد بخت تھے

وہ مجھلا بیٹھے ۛ

جنگِ جمل میں بنی ضبہ کا ایک نوجوان جو جناب عائشہ کی طرف سے
جنگ میں شریک تھا صفت سے نکلا اور یہ اشعار بطور رجز پڑھے :

نحن بنو ضبة أعداء علي ذلك الذي يدرن قدمنا بالومي

وفارس الغيل على عهد النبي ما أتا عن فضل علي بالعهي

لكنني أنسى ابن عفان التقي

”ہم بنو ضبہ ہیں جو علیؑ کے دشمن ہیں۔ وہی علیؑ جو ہمیشہ وہی

کہے گئے اور رسولؐ کے زمانہ میں لشکر کے شہسوار تھے ہیں

علیؑ کے فضل و شرف سے اندھا نہیں ہوں لیکن میں عثمان

کی خبر مرگ سنانے آیا ہوں ۛ

سعید بن قیس ہمدانی نے جو حضرت علیؑ کے ساتھ جنگ میں شریک

تھے ایہ اشعار کہے تھے : ۛ

أيه حرب اضرمت نيرانها وكبرت يوم الوغى مرانها

قل للومي اقبلت قحطانها فادع بهاتكنفيكما همدانها

هم بنوها وهم اخوانها

”یہ کون سی لڑائی کی آگ بھڑکائی گئی ہے اور جنگ کے دن

نیزے ٹوٹ ٹوٹ گئے کہو وہی سے کہ بنو قحطان کل کے کل

اُمٹ آئے ہیں آپ بنی ہمدان کو پکاریے وہ آپ کی کفایت

کریں گے کیونکہ وہ بنو قحطان کے بیٹے اور بھائی ہیں ۛ

زیاد بن لبید انصاری نے جو امیر المومنینؑ کے اصحاب سے ہیں جنگ

جمل میں یہ شعر کہے تھے : ۛ

کیف تری الأنصار فی یوم الکلب إنا أناس لا نبالی من عطب
 ولا نبالی فی الیومی من غضب وإنا الأنصار حید لا نسب
 هنا علی وابن عبد المطلب تنصرح الیوم علی من قد کذب
 من یکسب البغی فبغی ما اکتسب

”اے امیر المومنینؑ آپ اس شدید جنگ کے دن انصار کو
 کیسا پارہے ہیں ہم لوگ ایسے آدمی ہیں جو موت سے
 نہیں ڈرتے اور وصی کے بارے میں ہم غضب و غصہ کی
 پروا نہیں کرتے۔ انصار کھیل ٹھٹھا نہیں، وہ حقیقت و واقعیت
 کے حامل ہیں۔ یہ علی ہیں جو فرزند عبد المطلب ہیں۔ ہم ان کی آج
 جھوٹوں کے مقابلہ میں مدد کر رہے ہیں جس نے بغاوت کا ارکاب
 کیا اس نے بہت بُرا کیا !“

مجرم عدی کندی نے بھی اسی دن یہ شعر کہے تھے :

یا ربنا سلم لنا علیا سلم لنا المبارک المصیا
 المومن الموحّد التقیا لا حطّل الرأی ولا غویا
 بل هادیاً موفّقاً مهدیاً واحفظه ربی واحفظ النبیا
 فیہ نقد کان له ولیا ثم ارتضاه بعدہ وصیا

”پروردگار تو ہمارے لیے علیؑ کو صحیح و سالم رکھ۔ صحیح و
 سالم رکھ ہمارے لیے مبارک اور ضیاء گستر ہستی کو جو
 مومن ہیں، موصد ہیں، پرہیزگار ہیں۔ جہل رائے والے نہیں
 نہ گمراہ ہیں۔ بلکہ ہدایت کرنے والے توفیقات ربانی کے حامل
 ہدایت یافتہ ہیں۔ ان کو محفوظ رکھ پروردگار اور ان کی وجہ

سے نبیؐ کو محظوظ رکھ کیونکہ یہ رسولؐ کے ولی ہیں۔ پھر اپنے بعد کے لیے نبیؐ نے انھیں وصی بنانا پسند کیا۔

عمر بن العجمی نے جنگ جمل کے دن امام حسنؑ کے خطبہ کی تعریف و توصیف میں جو آپؑ نے ابن زبیر کے خطبہ کے بعد فرمایا تھا چند شعر پڑھے۔ ایک شعر یہ ہے :

وَأَبَى اللَّهُ أَنْ يَقُومَ بَعْدَ قَتَامٍ مَهْدِ ابْنِ الْوَصِيِّ وَابْنِ النَّجِيبِ

”خداوند عالم کو ہرگز گوارا نہیں کہ ابن زبیر وصی کے فرزند اور شریف

و معزز کے تخت جگہ یعنی امام حسن کی برابری کر سکے“

زجر بن قیس جعفی نے بھی جنگ جمل کے موقع پر یہ شعر کہا تھا :

أَضْرِبُكُمْ حَتَّى تَقْرُوا الْعَلِيَّ خَيْرَ تَرْبِيشٍ كَلَّمَهَا بَعْدَ النَّبِيِّ

مَنْ زَانَهُ اللَّهُ وَسَاهِ الْوَصِيِّ

”میں اس وقت تک تم کو تہ تیغ کرتا رہوں گا جب تک تم علیؑ کی

امامت کا اقرار نہ کرلو۔ وہ علیؑ جو بعد رسولؐ قریش میں سب

سے بہتر ہیں جنہیں خدا نے کمالات و فضائل سے زینت بخشی اور

ان کا نام وصی رکھا ہے“

انھیں زجر نے جنگ صفین کے موقع پر یہ اشعار کہے تھے :

فَضْلِي إِلَّا لَهُ عَلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ الْمَلِئِكِ سِتَامِ النِّعَمِ

رَسُولِ الْمَلِئِكِ وَمَنْ بَعْدَهُ خَلِيفَتَنَا الْقَاسِمِ الْمَدْعَمِ

عَلِيًّا عَنِيتِ وَصِيَّ السَّيِّئِ مِجَالِدَعْنَهُ غَوَاةَ الْآمِ

”خدا رحمت نازل کرے حضرت احمد مجتبیٰؑ پر جو خدا کے رسولؐ

تھے اور جن کے ذریعہ نعمتیں تمام ہوئیں (رحمت نازل ہو خدا کے

رسول پر اور ان کے بعد ہمارے موجودہ خلیفہ پر جو جائے پناہ ہیں۔
میری مراد علیؑ سے ہے جو رسولؐ کے وصی ہیں جس سے امت کے
گمراہ لوگ برسرِ پیکار ہیں۔
اشعث بن قیس کنڈی کہتا ہے : ہ

أثانا الرسول رسول الإمام فسر مبتداه المسلمونا
رسول الوصي وصي النبي له السبق والفضل في المؤمنين
ہمارے پاس قاصد آیا، امام کا قاصد، اس کے آنے سے
مسلمانوں میں خوشی کی لہر دوڑ گئی، وصی کا قاصد آیا وہ وصی
جو نبیؐ کا ہے جسے تمام مومنین میں سبقت و فضیلت
حاصل ہے۔

نیز یہ اشعار بھی اسی اشعث کے ہیں : ہ

أثانا الرسول رسول الوصي علي المذهب من هاشم
وزير النبي وذو صهره وخير البرية والعالم
ہمارے پاس قاصد آیا وصی رسولؐ کا قاصد۔ یعنی علیؑ کا جو
بنی ہاشم میں (کمال سے) آراستہ و پیراستہ ہیں جو نبیؐ کے وصی
ہیں اور داماد ہیں اور تمام عالم اور جملہ خلق سے بہتر ہیں۔
نعمان بن عبدان زرقی انصاری نے جنگ صفین میں یہ اشعار کہے:
كيف التفوق والوصي إمامنا لا كيف إلا حيرة وتخاذلا
فذرنا معادية الغوي وتابعوا دين الوصي لتحمدوه أجلا
یہ پراگندگی کیسی جبکہ وصی رسولؐ ہمارے امام ہیں۔ نہیں بھلا
کیونکہ یہ پراگندگی ممکن ہے یہ صرف گزشتگی اور ایک دوسرے

کی مدد نہ کرنے کا نتیجہ ہے۔ گمراہ معاویہ کو چھوڑ دو اور وصی رسولؐ کے دین کی پیروی کرو تاکہ تمہارا انجام پسندیدہ ہو۔
عبدالرحمن بن ذؤیبؓ اسلمی نے چند اشعار کہے جن میں معاویہ کو عراق کی فوجوں کی دھمکی دی تھی۔

يقفوه هم الوصي اليك حتى يردك عن حلال دارتياب
 "ان سواروں کو لے کر وصی رسولؐ تم پر چڑھائی کریں گے۔
 یہاں تک کہ تم گمراہی اور اس اشتباہی کیفیت سے پلٹ آؤ۔"
 عبداللہ بن ابی سفیان بن حارثؓ بن عبدالمطلب کہتے ہیں : ہ
 ان ولي الامر بعد محمد عليا ديني كل المواطن صاحبه
 وصي رسول الله حقا وصنوه واول من صلي ومن لان جانبه
 "رسالتنائب کے بعد مالک و مختار علیؑ ہیں جو ہر منزل پر
 رسولؐ کے ساتھ رہے۔ رسولؐ کے وصی برحق ہیں وہ اور رسولؐ
 ایک جڑ کی دو شاخیں ہیں اور پہلے نمازی ہیں اور نرم پہلو
 رکھنے والے ہیں۔"
 خزیمہ بن ثابتؓ ذو الشہادین کہتے ہیں : ہ

لے یہ تمام اشعار کتب میر و تذاریع خصوصاً مکتبہ میں جو جنگ جمل و صفین پر لکھی گئی ہیں میں موجود ہیں
 علامہ ابن ابی الحدید مستدری نے شرح پنجہ طباعہ جلد اول میں یہ تمام اشعار اکٹھا کر دیے ہیں اور ان
 اشعار کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ ایسے اشعار جن میں حضرت کو وصی کہہ کر مراد لیا گیا
 ہے شمار ہیں ہم نے یہاں صرف وہ اشعار درج کیے ہیں جو بالخصوص جنگ جمل و صفین
 کے مواقع پر کہے گئے۔

وہی رسول اللہ من دون اہلہ و فارصہ مذکان فی مالت الزمن
 واول من صلی من الناس کلہم سوی خیرۃ النسوان واللہ ذو منن

”رسول خدا کے وہی ہیں البیت میں آپ کے سوا کوئی وہی
 رسول نہیں رسول کے شہسوار میدانِ وفا ہیں گزشتہ زمانے
 سے اور تمام لوگوں میں سوا جنابِ خدیجہ کے سب سے پہلے نماز
 پڑھنے والے ہیں اور خداوند عالم بڑے احسانات والا ہے“
 زفر بن خذیفہ اسدی کہتے ہیں: ۱۱

نحو طواعیاً وانصروہ فانہ وہی وفي الاسلام اول اول
 علیؑ کو اپنے حلقہ میں لے لو اور ان کی مدد کرو کیونکہ یہ وہی
 ہیں اور سب سے پہلے اسلام لانے والوں میں اول ہیں“
 ابو الاسود دولی کہتے ہیں: ۱۲

احب معبداً حباً شديداً وعباساً وحمزة والوحیہ
 ”میں حضرت محمد مصطفیٰ سے بہت ہی زیادہ محبت رکھتا ہوں
 اور عباس سے اور حمزہ سے اور وہی رسولؐ سے“

نعمانؓ بن عجلان جو انصار کے شاعر ہیں اور ان کے سرداروں میں سے
 ایک سردار تھے ایک قصیدہ میں کہتے ہیں جس میں انھوں نے عمرو عامر
 سے خطاب کیا: ۱۳

۱۱ زفر کا یہ شعر اور اس کے قبل حمزہ کے دونوں شعر امام اسکانی نے اپنی کتاب نقض عثمانیہ میں ذکر

کیا ہے اور اسے ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۴۵۸ پر نقل کیا ہے۔

۱۲ شرح نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۲ و استنباب حالات نعمان۔

وكان هو انا في علي وانه
 فذلك يمون الله يدعوا الى الهدى
 وصي النبي المصطفى وابن عمه
 وقاتل فرسان الصلابة والمكفر
 عمر وعاص علي اى امانت كرتا ہے حالانکہ یہی علی سر اور خلافت میں
 جیسا کہ تم جانتے ہو یا تم نہ بھی جانو خدا کی طرف سے ہدایت کی
 طرف بلاتے ہیں اور بڑی باتوں سے بغاوت و سرکشی سے اور ہر
 ناپسندیدہ امر سے روکتے ہیں۔ حضرت محمد مصطفیٰ پیغمبر خدا کے
 وصی اور ان کے چچا کے بیٹے ہیں اور گمراہی و کفر کے سواروں کو قتل
 کرنے والے ہیں؟

فضل بن عباس نے چند اشعار کہے تھے ان میں یہ دو شعر بھی تھے :-
 ألا إن خير الناس بعد نبيهم
 وصي النبي المصطفى عند ذي الذکر
 وأول من صلي وصنو نبيه
 وأول من أوردى الغواة لدى بدر
 آگاہ ہو لوگوں میں بعد رسولؐ سب سے بہتر حضرت محمد مصطفیٰؐ
 پیغمبر خدا کے وصی ہیں۔ ہر یاد رکھنے والے کے نزدیک اور پہلے
 نماز پڑھنے والے ہیں اور رسولؐ و علیؑ ایک ہی جڑ کی دو شاخیں
 ہیں اور پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے جنگ بدر میں سرکشوں کو
 ہلاک کیا؟

حسان بن ثابت نے چند اشعار کہے تھے جن میں برہان انصار امیر المؤمنینؑ

نہ تاریخ کائن جلد ۳ صفحہ ۲۴

تھے اس مشرک و زیرین بکار نے ہر نفیست ممدوح کیا ہے اور اس سے ابن ابی الحدید مستزلی نے شرح بیچ بلاغہ
 جلد ۲ صفحہ ۱۵ پر نقل کیا ہے۔

کی مدح سرائی کی ہے : ۛ

حفظت رسول اللہ فینا وعہدہ الیک ومن اولی بہ منک من ذہن
ألت أخاہ فی الہدی و وصیہ وأعلم منهم بالکتاب وبالسنۃ
ۛ آپ نے ہمارے درمیان رسولؐ کی حفاظت کی اور اس عہد کی حفاظت
کی جو رسولؐ نے آپ سے متعلق کیا تھا اور آپ سے بڑھ کر رسولؐ سے
زیادہ قربت و خصوصیت کون رکھ سکتا ہے آیا کار ہدایت میں آپ
ان کے وصی نہیں اور تمام لوگوں سے زیادہ قرآن و احادیث نبویؐ کا علم
رکھنے والے ہیں ۛ

کسی شاعر نے امام حسنؑ سے خطاب کر کے کہا ہے : ۛ

یا ابل الانام یا ابن اوصی أنت سبط النبی وابن علی
ۛ تمام خلافت میں بزرگ و برتر سبط اے وصی رسولؐ کے فرزند
آپ سبط پیغمبرؐ اور علیؑ کے بیٹے ہیں ۛ

ام سنان بنت خنیسہ بن حشر شہد حجیہ نے چند اشعار حضرت
علیؑ کو مخاطب کر کے کہے جن میں آپ کی مدح کی تھی : ۛ

قد کشف بعد محمد خلفا لنا اوصی الیک بنا فکنت وصیا
ۛ آپ رسولؐ کے بعد ہمارے لیے رسولؐ کے جانشین تھے رسولؐ
نے آپ کو اپنا وصی بنایا۔ آپ نے رسولؐ کی تمام باتیں پوری
کیں ۛ

یہ چند اشعار میں جنہیں جلدی میں لکھ سکا اور تہنی گنجائش ہو سکی

اس مکتوب میں ان اشعار کی جو امیر المومنینؑ کے زائد میں اس مضمون کے کہے گئے
 اگر عہد امیر المومنین کے بعد کے اشعار جمع کرتے بیٹھیں جن میں آپ کو وحی کہہ
 کر خطاب کیا گیا ہے تو ایک ضخیم کتاب مرتب ہو جائے اور پھر بھی اشعار اکٹھا
 نہ ہو سکیں۔ سب اشعار لکھنے میں شحک بھی جائیں گے اور اصل بحث سے بھی
 ہٹ جائیں گے اس لیے صرف مشاہیر کے کچھ اشعار پر ہم اکتفا کرتے ہیں۔ انہیں
 چند اشعار کو اس مضمون کے تمام اشعار کا نمونہ سمجھ لیجیے۔
 کیت ابن زید اپنے قصیدہ ہاشمیہ میں کہتے ہیں:

والوصی السدی اُمّال التجوی بد عرش امة لانہدام
 "وہ ابیہ وصی ہیں جنہوں نے امت کے گرتے ہوئے عرش کو سید کر دیا۔"

نہ علامہ شیخ محمد محمود الرافعی جنہوں نے کیت کے اشعار کی شرح لکھی ہے اس شعر کی شرح کرتے ہوئے
 لکھتے ہیں کہ وحی سے مراد علیؑ کو مقررہ وقت پر یہی کہہ کرکہ پیغمبر خداؐ نے آپ کو وحی مقرر فرمایا چنانچہ ابن ہریرہ
 سے روایت ہے کہ پیغمبرؐ نے ارشاد فرمایا ہر غی کے لیے وحی ہوا کرتا ہے اور علیؑ میرے وحی و وارث
 ہیں اور امام ترمذی نے پیغمبرؐ سے روایت کی ہے آپ نے ارشاد فرمایا من کنت مولاه فهذا
 علیؑ مولاه اور امام بخاری سے سند سے روایت کی ہے کہ جب پیغمبرؐ غزوہ تبوک میں جانے
 لگے اور بیسہ میں علیؑ کو اپنا خلیفہ بنایا تو علیؑ نے کہا آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں چھوڑے
 جاتے ہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا اے علیؑ کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تجھیں مجھ سے ہی منزلت
 حاصل ہے جو اردوں کو مومنوں سے حتیٰ سوائے اس کے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ یہ کہنے
 کے بعد علامہ رافعی لکھتے ہیں کہ حضرت علیؑ کو وحی و رسولؐ کہنا اکثر و بیشتر کی زبان پر چڑھا ہوا تھا
 اور اس کے ثبوت میں انہوں نے مشہور شاعر کثیر عروۃ کا شعر نقل کیا ہے۔ جرم انہی صفات پر
 درعہ کر رہے ہیں۔

کثیر بن عبدالرحمن بن الاسود بن عامر الخزامی جو کثیر غزوة کے نام سے مشہور ہیں کہتے ہیں: ۛ

وصي النبي المصطفى وابن عمه وفكاك اعناق وقاهني مفارم
 ”پیغمبر خدا محمد مصطفیٰ کے وصی اور آپ کے چچا کے بیٹے ہیں غلاموں
 کو آزاد کرنے والے اور قرضوں کو پورا کرنے والے ہیں۔“
 ابوتام طائی اپنے قصیدہ رائیہ میں کہتے ہیں: ۛ

ومن قبله اخلصتم لوصيه بداهية دهياد ليس لها قدر
 فحسبتم بها بكوا عوانا ولم يكن لها قبلها مثلاً عوان ولا بكو
 اخوه اذا عدا الفخار وصهره فلامثله أخ ولا مثله صهره
 وشديده ازر النبي محمد كما شد من موسى بهارونه الازر

”اس کے پہلے تم نے ان کے وصی کو خوفناک مصیبت میں مبتلا
 کیا جس کا اندازہ نہیں لگایا جاسکتا۔ تم نئی نئی مصیبتیں ان کے سامنے
 لائے ایسی مصیبتیں اس سے پہلے کبھی نہیں آئیں۔ اظہار شرف
 کے موقع پر علیؑ رسولؐ کے بھائی اور داماد ہیں۔ علیؑ جیسا نہ کوئی
 بھائی تھا نہ داماد۔ رسولؐ کی پشت ان کی وجہ سے اس طرح
 مضبوط ہوئی جس طرح اردن کی وجہ سے موسیٰ کی پشت
 مضبوط ہوئی۔“

وعجل بن علی حنزامی حضرت مظلوم کربلاؑ کا مرثیہ کہتے ہوئے کہتے
 ہیں: ۛ

رأس ابن بنت محمد ووصيه يا للرجال على قناة يرفع
 ”اے لوگو! حضرت محمد مصطفیٰ کی دستر اور آپ کے وصی

کے فرزند کا سر اس قابل تھا کہ نیزے پر بلند کیا جائے۔
 ابو الطیب متنبی کو جب لوگوں نے برا بھلا کہا کہ تم ایسے غیرے کی
 مدح کرتے ہو اور حضرت علیؑ کی مدح میں تم نے کبھی ایک شعر بھی نہیں کہا تو
 وہ کہتا ہے : ۛ

وحرکت مدی لموسیٰ تعبدًا اذ کان نوراً مستطیلاً مشاملاً
 واذا استطل الشیء قام بفضہ وصفات ضواء الشمس تذهب باطلاً

”میں نے وحی رسولؐ امیر المومنینؑ کی مدح نہ کی تو جان بوجھ کر
 ایسا کیا کیونکہ وہ ایسا نور ہیں جس کی روشنی عالم میں پھیل
 ہوئی ہے اور تمام کائنات کو اپنے حلقہ میں لیے ہوئے
 ہے۔ جب کوئی شے بلند ہو جاتی ہے تو اپنے بقا کی خود
 ضامن بن جاتی ہے۔ نورِ خورشید کی ثنا و صفت کرنا ضل
 عبث ہے۔“ (خورشید اپنے وجود کا خود معرفت ہے)

یہی متنبیؒ ابوالقاسم طاہر بن الحسین بن طاہر علویؒ کی مدح لکھتے ہوئے کہتا ہے جیسا
 کہ اس کے دیوان میں موجود ہے : ۛ

هو ابن رسول الله وابن وصیہ وشبههما شہت بعد التقاب

”یہ ابوالقاسم رسول اور ان کے وحی حضرت علیؑ کے فرزند ہیں اور ان
 دونوں سے مشابہ ہیں۔“

میں نے ان کو ان بزرگوں سے جو شبیہ دی ہے تو بہت کچھ تجربوں کے
 بعد آرا پر رکھ کے یوں ہی نہیں۔ اس جیسے بہت سے اشعار ہیں جس کی نہ کوئی
 انتہا ہے نہ حد و حساب۔

مش

مکتوب نمبر ۵۵

ہم نے سابق کے کسی مکتوب میں آپ سے عرض کیا تھا کہ بعض متعصب
اشخاص آپ کے مذہب کے متعلق یہ کہتے پھرتے ہیں کہ آپ کا مذہب
ائمہ اہل بیتؑ سے کوئی تعلق نہیں رکھتا نہ ان کی طرف آپ کے مذہب
کو منسوب کرنا صحیح ہے۔ آپ سے اس پر بھی روشنی ڈالنے کا وعدہ تھا۔
اب وقت آگیا ہے آپ وعدہ ایفاء فرمائیے۔ ان متعصبین کی بکواس
کا جواب دیجیے۔

س

جوابِ مکتوب

مذہبِ شیعہ کا اہلبیتؑ کا خور و ہوتا

اگر اسبہ فہم و بصیرت بدرہی طور پر جانتے ہیں کہ فرقہ شیعہ کا سلف سے لے کر خلف تک ابتدا سے آج کے دن تک اصول و دین و فروع دین ہر ایک میں بس ائمہ اہل بیت ہی کی طرف رجوع رہا۔ اصول و فروع اور شرک و حدیث سے جتنے مطالب مستفاد ہوتے ہیں یا شرک و حدیث سے جتنے علوم تعلق رکھتے ہیں غرض ہر چیز میں ان کی رائے کے تابع ہے۔ ان کی چیزوں میں صرف ائمہ طاہرین پر انھوں نے بھروسہ کیا۔ انھیں کی طرف رجوع کیا۔

مذہبِ اہلبیتؑ ہی کے قاعدوں سے وہ خدا کی عبادت کرتے ہیں اس کا تقرب حاصل کرتے ہیں اس مذہب کے علاوہ کوئی راہ ہی نظر نہیں آتی اور نہ اس مذہب کو چھوڑ کر اس کے بدلہ میں کسی اور مذہب کو اختیار کرنا انھیں گوارا ہو گا۔

ہر ایک امام کے زمانے میں امیر المومنینؑ کے عہد میں، امام حسنؑ کے عہد میں، امام حسینؑ کے عہد میں، امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ کے عہد میں امام موسیٰ کاظمؑ و امام علی رضاؑ کے عہد میں، امام محمد تقیؑ و علی نقیؑ کے عہد میں، امام حسن عسکریؑ کے عہد میں غرض جس امام کا بھی عہد آیا ان گنت ثقافت شیعہ مافغان حدیث، بے شمار صاحبِ ورع و ضبط و اتفاق نے جن کی تعداد تواتر سے بھی بڑھ کر تھی اپنے اپنے زمانے کے امام کی صحبت میں

بیٹھ کر ان سے استفادہ کر کے ان اصول و فروع کو حاصل کیا اور انھوں نے اپنے بعد کے لوگوں سے بیان کیا۔ اسی طرح ہرزاندہ اور ہرنسل میں یہ اصول و فروع نقل ہوتے رہے یہاں تک کہ ہم تک پہنچے لہذا ہم بھی آج اسی مسلک پر ہیں جو ائمہ اہل بیتؑ کا مسلک رہا کیونکہ ہم نے ان کے مذہب کی ایک ایک چیز جزئی جزئی باتیں اپنے آباء و اجداد سے حاصل کیں انھوں نے اپنے آباؤ اجداد سے حاصل کیں اسی طرح شروع سے یہ سلسلہ جاری رہا۔ ہرنسل و ہر عہد میں جو دور بھی آیا وہ اپنے اگلے بزرگوں سے حاصل کرتا ہوا آیا۔ آج ہم شمار کرنے میں ہیں کہ سلفیت شیعہ میں کتنے افراد ائمہ طاہرین کی صحبت سے فیضیاب ہوئے، ان سے احکام دین کو سنا، ان سے استفادہ کیا۔ تو ظاہر ہے کہ شمار کرنا سہل نہیں کس کے بس کی بات ہے کہ ان کا احصاء کر سکے۔ اس کا اندازہ لگانا ہو تو آپ ان بے شمار کتابوں سے لگائیے جو ائمہ طاہرینؑ کے ارشادات و افادات سے استفادہ کر کے لکھی ہیں، ائمہ طاہرینؑ سے معلوم کر کے ان سے سن کر تحریر کی ہیں۔ یہ کتابیں کیا ہیں۔ ائمہ طاہرینؑ کے علوم کا دفتر، ان کی حکمتوں کا سرچشمہ ہیں جو ائمہ طاہرینؑ کے عہد میں ضبط تحریر میں لائی گئیں اور ان کے بعد شیعوں کا مرجع قرار پائیں۔

اسی سے آپ کو مذہب اہلبیتؑ اور دیگر مذاہب مسلمین میں فرق و امتیاز معلوم ہو جائے گا۔ ہم کو تو نہیں معلوم کہ ائمہ اربعہ کے مقلدین میں سے کسی ایک نے بھی ان ائمہ کے عہد میں کوئی کتاب تالیف کی ہو۔ ان ائمہ کے مقلدین نے کتابیں لکھیں اور بے شمار لکھیں لیکن اس وقت لکھیں جب ان کا زمانہ ختم ہو گیا انھیں دنیا سے رخصت ہوئے مدینہ گزر گئیں اور تقلید انھیں چاروں ائمہ میں منحصر کھ لی گئی۔ یہ طے کر دیا گیا کہ فروع دین میں بس انھیں چاروں اماموں میں سے کسی نہ کسی ایک کی تقلید ضروری ہے۔

اور خود یہ ائمہ اربعہ اپنے زمانے میں ایسے ہی تھے جیسے اور دیگر فقہاء محدثین اپنے طبقہ کے لوگوں میں انھیں اس وقت کوئی امتیاز ہی نہ حاصل تھا۔ اسی وجہ سے ان کے زمانہ میں کسی شخص کو یہ خیال بھی پیدا نہ ہوا کہ ان کے فتاویٰ اسی طرح اکٹھا کرنے کی زحمت اٹھائے جس طرح شیعوں نے اپنے ائمہ معصومینؑ کے اقوال و فتاویٰ جمع کرنے کا اہتمام کیا۔

شیعہ تو اوّل یوم ہی سے دینی امور میں سوائے ائمہ طاہرینؑ کے کسی اور کی طرہ و جوع کرنا جائز ہی نہیں سمجھتے تھے۔ اسی وجہ سے بس انھیں کے آستانے پر سنگت رہے۔ امور دین کے حاصل کرنے کے لیے بس انھیں سے لو لگائی یہی وجہ تھی جو انھوں نے ائمہ طاہرین سے سنی ہوئی ہر بات اور ان کے لب و زبان سے نکلے ہوئے ہر لفظ کو مدون کرنے کے لیے پوری طاقت صرف کی، تمام توانائیاں کام میں لائے۔ اس لیے تاکہ یہ عالم کا خزانہ ائمہ کے ارشادات محفوظ ہو جائیں۔ جن کے متعلق ان کا اعتقاد تھا کہ بس یہی عند اللہ صبیح ہیں اور ان کے ماسوا سب باطل۔ آپ صرت انھیں کتابوں سے اندازہ لگائیں جو شیعوں نے امام جعفر صادقؑ کے زمانے میں لکھیں۔ جو صرت علم اصول کی ان چار سو کتابوں سے بھی دگنی چوگنی تعداد میں ہیں۔ جیسا کہ آپ جلد ہی اس کی تفصیل ملاحظہ فرمائیں گے۔ رہ گئے آپ کے ائمہ اربعہ تو ان ائمہ میں سے کسی ایک امام کو بھی کسی ایک شخص کی نظروں میں نہ تو وہ وقت حاصل ہوئی نہ کسی کے دل میں ان کی عزت پیدا ہوئی جو وقت و عزت ائمہ اہلبیت علیہم السلام کی شیعوں کے نزدیک رہی بلکہ سچ بوجھ سے تو آج یہ ائمہ اربعہ جس عزت کی نظروں سے دیکھے جاتے ہیں جو درجہ انھیں ان کے مرنے کے بعد دیا جا رہا ہے خود ان کے جیتے جی انھیں یہ عزت حاصل نہ ہو سکی جیسا کہ علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ میں وضاحت کی ہے اور دیگر علمائے

اعلام نے بھی ان کے قول کو تسلیم کیا ہے اس کے باوجود بھی ہمیں اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان ائمہ اربعہ کا وہی مذہب رہا ہو گا جو آج ان کے پیروں کا ہے اور جس مذہب پر نسلا بعد نسل عمل درآمد ہوتا آ رہا ہے اور اس مذہب کو پیروان ائمہ اربعہ نے اپنی کتابوں میں مدون کر لیا کیونکہ پیروان ائمہ اربعہ اپنے ائمہ کے مذہب کی پوری پوری معرفت رکھتے تھے جیسا کہ شیعہ حضرات اپنے ائمہ طاہرینؑ کے مذہب سے اچھی طرح واقف ہیں۔ جس مذہب پر عمل پیرا ہو کر خدا کی عبادت کرتے ہیں اور سوائے قرب الہی کے اور کسی کا قرب ان کے مد نظر نہیں۔

تصنیف و تالیف کی ابتدا

شیعوں سے ہوئی

چھان بین کرتے والے بدیہی طور پر جانتے ہیں کہ علوم کی تدوین میں حضرات شیعہ سب پر گوئے سبقت لے گئے۔ علوم مدون کرنے میں سب پر تقدم حاصل رہا۔ کیونکہ دور اول میں سوائے امیر المومنینؑ اور شیعیان امیر المومنینؑ کے تدوین علوم کا کسی کو خیال بھی پیدا نہ ہوا اور اس کا راز یہ ہے کہ ابتداء صحابہ اسی میں اچھے رہے کہ علم کو کتابی صورت میں لانا، علم لکھنا جائز بھی ہے یا نہیں؟ صحابہ کے درمیان شدید اختلاف تھا۔ کوئی جائز بتاتا تھا کوئی ناجائز۔ چنانچہ علامہ ابن حجر عسقلانی نے مقدمہ فتح الباری وغیرہ میں تحریر کیا ہے کہ خود حضرت عمرؓ اس کو ناپسند کرتے تھے اور حضرت عمرؓ کے ساتھ صحابہ کی ایک جماعت بھی ان کی ہم خیال تھی۔ انھیں یہ خطرہ محسوس ہو رہا تھا کہ کہیں حدیث لکھنے میں خلط ملط نہ ہو جائے۔ مگر حضرت علیؓ اور آپ کے

فرزند امام حسن مجتبیٰؑ اور صحابہ کی ایک خاصی تعداد نے اسے جائز قرار دیا۔ پہلے زمانہ میں تو یہی کشاکش رہی ایک جماعت جائز کہتی تھی دوسری ناجائز بتاتی تھی دوسرے دور میں جب تابعین کا زمانہ آخر تھا تو اس وقت اختلافات برطرف ہوئے اور سب کا اجماع ہو گیا کہ لکھنا جائز ہے۔ اس وقت ابن جریج نے مکہ میں مجاہد اور عطار (تابعین) سے استفادہ کر کے آثار میں اپنی کتاب تالیف کی۔ امام غزالی ان کی اس کتاب کے متعلق فرماتے تھے کہ: پہلی کتاب جو اسلام میں لکھی گئی لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ پہلی کتاب ہے جسے غیر شیعہ مسلم نے لکھا ہے۔ ابن جریج کے بعد معتز بن راشد صنعانی نے یمن میں اپنی کتاب تالیف کی۔ غیر انہیں امام مالک کی موطا کا ہے۔

مقدمہ فتح الباری میں ہے کہ ربیع بن صبیح پہلے وہ بزرگ ہیں جنہوں نے علوم جمع کیے اور یہ زمانہ تابعین کے آخر میں گزرے ہیں۔ بہر حال چاہے ربیع ابن صبیح پہلے مولف ہوں یا ابن جریج یہ تو یقینی اور اجماعی بات ہے کہ عصر اول میں شیعوں کے علاوہ مسلمانوں کی کوئی تالیف نہیں۔ مگر حضرت علیؑ اور آپ کے شیعہ کو تو عصر اول ہی میں اس کا خیال پیدا ہوا۔ انہوں نے دو راوی ہی میں تالیف کا کام شروع کر دیا۔ کتاب جسے امیر المومنینؑ نے مدون کیا وہ قرآن مجید ہے۔ حضرت علیؑ جب رسولؐ کے دفن و کفن سے فارغ ہوئے تو آپ نے یہ عہد کیا کہ جب تک قرآن جمع نہ کریں گے کوئی کام نہ کریں گے۔ چنانچہ آپ نے موافق نزول کلام مجید کو جمع فرمایا اور ساتھ ساتھ اس کی طرف بھی اشارہ کرتے گئے کہ کون آیت خاص ہے کون عام کون مطلق ہے کون مقید کون محکم ہے کون متشابہ۔ تاریخ کون ہے منوع کون۔ عوام کون ہیں رخص کون۔ سنن سے متعلق کون سی آیتیں ہیں۔ آداب سے متعلق کون۔ اسباب نزول کی بھی

آپ نے تصریح کی۔ نیز جو آیتیں کسی جہت سے مشکل تھیں ان کی وضاحت بھی کی
ابن سیرین کہا کرتے کہ اگر حضرت علیؑ کا جمع کیا ہوا قرآن مل جاتا تو تمام
علم اسی میں مل جاتا۔

اور بھی صحابہ نے قرآن جمع کرنے کی کوشش کی لیکن موافق نزول جمع کرنا
ان سے ممکن نہ ہو سکا اور نہ مذکورہ بالا رموز وہ لکھ سکے۔ اس بنا پر امیر المومنینؑ
کی جمع و ترتیب تفسیر سے زیادہ مشابہ تھی اور جب آپ قرآن کے جمع سے
فانح ہو چکے تو آپ نے جناب سیدہ کی تسکین و تسلی اور پدر بزرگوار کا غم غلط
کرنے کے لیے ایک کتاب تالیف فرمائی جو جناب سیدہ کی اولاد طاہرینؑ میں
مصحف فاطمہ کے نام سے مشہور ہے۔ اس میں امیر المومنینؑ نے امثال حکمت
کی باتیں، مواظع، نصائح، اخبار اور نوادر جمع کیے تھے۔

اس کے بعد آپ نے ایک کتاب دیات میں تالیف کی۔ اس کا
نام صحیفہ رکھا۔ چنانچہ ابن سعد نے اپنی کتاب جو جامع کے نام سے مشہور ہے
کے آخر میں امیر المومنین کی طرف منسوب کر کے اس صحیفہ کا حوالہ دیا ہے۔
اور اس سے روایتیں کی ہیں۔ منجملہ ان روایات کے جو بخاری و مسلم نے
اس صحیفہ سے لی ہیں وہ حدیث ہے جو انھوں نے ائمہ سے روایت
کی ہے اور ائمہ نے ابراہیم تیمی سے انھوں نے اپنے باپ سے کی ہے۔ وہ
کہتے تھے کہ:

”حضرت علیؑ فرماتے تھے کہ کلام مجید کو بھڑکے کوئی کتاب

ہمارے پاس نہیں جسے ہم پڑھا کریں سوائے اس صحیفہ کے، یہ کہہ کر آپ نے اس صحیفہ کو نکالا تو اس میں کچھ مسائل جراثیم اور اسنان الابل کے متعلق تحریر تھے اور اسی صحیفہ میں یہ بھی مرقوم تھا کہ مدینہ عیر سے بے کر ثور تک حرم ہے اتنی جگہ میں جو شخص کسی حادثہ کا مرتکب ہو گا یا کسی فساد کی کو پناہ دے گا اس پر خدا اور ملائکہ اور تمام انسانوں کی لعنت ہو ۛ

یہ پوری حدیث صحیح بخاری جلد ۱۱ کتاب الفرائض کے باب اِثْم من تبوا من موالیدہ میں انھیں الفاظ کے ساتھ موجود ہے۔ اور صحیح مسلم جلد اول کتاب الحج باب فضل المدینہ میں موجود ہے۔ امام احمد نے بھی اپنے مسند میں اس صحیفہ کا اکثر بیشتر مقامات پر تذکرہ کیا ہے منجد ان کے مسند جلد اول صفحہ ۱۰۰ پر طارق بن شہاب سے روایت کی ہے طارق کہتے ہیں کہ:

”میں نے امیر المومنینؓ کو دیکھا کہ آپؐ منبر پر فرما رہے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی کتاب نہیں جسے ہم تمہیں پڑھ کر سنائیں سوائے کلام مجید کے اور اس صحیفہ کے (وہ صحیفہ آپؐ کی تلوار میں لٹک رہا تھا) جسے میں نے رسول اللہؐ سے حاصل کر کے لکھا ہے“

صفار نے عبد الملک سے روایت کی ہے کہ،
”امام محمد باقرؑ نے حضرت امیر المومنینؑ کی کتاب طلب کی۔
امام جعفر صادقؑ اسے اپنے پدر بزرگوار کے پاس لائے۔ وہ

مثل آدمی کی ران کے صغیم اور لپٹی ہوئی تھی۔ اس میں یہ لکھا ہوا تھا: جب شوہر مر جائے تو اس کی زوجہ کو اس کے مکانات اور زمینوں سے کچھ نہ ملے گا۔ امام محمد باقرؑ نے دیکھ کر منہ ریا قسم بخدا یہ حضرت علیؑ کا خط ہے اور رسولؐ کا لکھایا ہوا ہے۔ شیعوں کی ایک خاصی تعداد نے بھی امیر المومنینؑ کی پیروی کی اور آپ کے عہد میں کتابیں تالیف کیں۔ منجملہ ان کے جناب سلمان فارسی اور ابوذر غفاری ہیں۔ جیسا کہ علامہ ابن شہر آشوب نے تحریر فرمایا ہے:

”اسلام میں سب سے پہلے مصنف حضرت علیؑ ابن ابی طالب ہیں پھر سلمان فارسی پھر جناب ابوذر۔“

اور دوسرے لوگ منجملہ شیعیان امیر المومنینؑ کے ابو رافع آزادؓ، غلام رسول اللہؐ ہیں جو امیر المومنینؑ کے عہد میں بیت المال کے نگران بھی رہے۔ یہ امیر المومنینؑ کے مخصوص موالیدوں میں سے تھے اور آپ کی قدر منزلت کی معرفت رکھتے تھے۔ انھوں نے ایک کتاب سنن و قضایا میں لکھی ہے جسے انھوں نے صرف امیر المومنینؑ کی حدیثوں سے ترتیب دیا تھا۔ یہ کتاب ہمارے اسلاف کے نزدیک انتہائی عظمت و احترام کی نظروں سے دیکھی جاتی تھی اور ہمارے اسلاف نے اپنے اپنے طرق و اسناد سے اس کی روایت کی ہے۔“

انھیں میں سے علی ابن ابی رافع ہیں (اصحاب میں ان کے حالات میں لکھا ہے کہ یہ عہد رسالتؐ میں پیدا ہوئے اور رسول اللہؐ ہی نے ان کا نام علی رکھا) ان کی ایک کتاب فنون فقہ میں ہے جسے انھوں نے موافق مذہب

اہلبیتؑ تحریر کیا ہے۔ اہلبیت علیہم السلام اس کتاب کی بڑی تعظیم کرتے تھے اور اپنے شیعوں کو اسی کتاب کی طرف رجوع کرنے کی ہدایت فرماتے۔

موسیٰ بن عبداللہ بن حسن فرماتے ہیں کہ:

”میرے والد ماجد سے کسی نے تشہد کا مسئلہ پوچھا۔ والد ماجد

نے مجھ سے فرمایا: کہ ابن ابی رافع والی کتاب لاؤ۔ کتاب لائی

گئی اور آپ نے اسے ہم لوگوں کو دکھایا۔“

صاحب روضات الجنات نے خیال کیا ہے کہ یہ فقہ کی پہلی کتاب ہے جو شیعوں میں لکھی گئی لیکن انھیں غلط فہمی ہوئی۔

منجد ان مصنفین شیعہ کے عبید اللہ بن ابی رافع ہیں جو امیر المومنینؑ کے کاتب اور کاپ کے مخصوص موابیوں میں سے تھے۔ انھوں نے رسول اللہؐ سے حدیثیں سنیں۔ انھیں نے رسول اللہؐ کی یہ حدیث مروی ہے جو آنحضرتؐ نے جناب جعفر طیار کے متعلق فرمایا کہ:

”امشبہت خلقی وخلقی“

”تم صورت و سیرت دونوں میں مجھ سے مشابہ ہو۔“

اس حدیث کی ایک جماعت نے عبید اللہ بن ابی رافع سے روایت کی ہے۔ منجد ان کے امام احمد بن حنبل نے بھی اپنی مسند میں نقل کیا ہے۔ ابن حجر عسقلانی نے اصابہ قسم اول میں عبید اللہ اسلم کے عنوان سے ان کے حالات لکھے ہیں کیونکہ ان کے باپ ابو رافع کا نام اسلم تھا۔

انھیں عبید اللہ نے ایک کتاب تالیف کی جس میں امیر المومنینؑ کے ان تمام صحابہوں کا تذکرہ کیا ہے جو جنگ صفین میں امیر المومنینؑ کے ساتھ شریک تھے۔ ابن حجر نے اپنی اصابہ میں اکثر و بیشتر اس سے نقل کیا ہے انھیں

میں سے ربیع بن سیع ہیں انھوں نے چوپایوں کی زکوٰۃ کے متعلق حضرت امیر المومنینؑ کی حدیثوں سے ایک کتاب تالیف کی۔ انھیں میں سے ایک عبداللہ بن حر فارسی ہیں جن کی ایک کتاب حدیث میں لمعہ ہے جو انھوں نے امیر المومنینؑ کی حدیثوں سے جمع کی۔

انھیں میں سے اصبع بن نباتہ صحابی امیر المومنینؑ ہیں۔ یہ اصبع ابن نباتہؑ تو بس امیر المومنینؑ ہی کے ہو رہے تھے۔ انھیں نے امیر المومنینؑ سے اس عہد نامہ کی روایت کی ہے جو امیر المومنینؑ نے مالک اشتر کو تحریر فرمایا۔ نیز اس وصیت نامہ کی جو آپؑ نے اپنے فرزند محمد کے لیے لکھا تھا۔ ہمارے رواۃ نے ان دونوں عہد نامہ و وصیت کی ان ہی اصبع بن نباتہ سے بہ سلسلہ اسناد صحیحہ روایت کی ہے۔

انھیں میں سے سلیم بن قیس ہلالی صحابی امیر المومنینؑ ہیں۔ انھوں نے امیر المومنینؑ اور جناب سلمان فارسی سے روایتیں کیں۔ انھوں نے امامت پر ایک کتاب لکھی جس کا ذکر امام محمد ابراہیم نعمانی نے اپنی کتاب غنیہ میں کیا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں :

”جملہ اہل تشیع جنہوں نے ائمہ سے تحصیل علم کی یا حدیثیں روایت کیں۔ ان میں کوئی اختلاف نہیں کہ سلیم بن قیس ہلالی کی کتاب ان بنیادی و اصولی کتابوں میں سے ایک کتاب ہے جسے اہل علم اور احادیث اہل بیتؑ کے حاملین نے روایت کی ہے۔ یہ کتاب تمام کتب اصول سے مقدم ہے اور ان اصولوں میں سے ہے جو تمام شیعوں کا مرجع ہے اور ہر ایک کے نزدیک معتد و معتبر ہے۔“

اس سے پہلے طبقہ میں ہمارے سلف صالحین میں سے جتنے حضرات صاحبِ تابعیت ہوئے ان کے حالات اگر آپ دیکھنا چاہیں تو آپ ہمارے علمِ ملک وہ فہرستیں ملاحظہ فرمائیں اور وہ کتابیں دیکھیں جو انھوں نے رجال کے تذکرہ میں لکھی ہیں۔

دوسرے طبقہ یعنی دورِ تابعین میں شیعوں میں جو صاحبانِ تابعیت گزرے ہیں ان کا تو کوئی اندازہ ہی نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً اس رسالہ میں اتنی گنجائش کہاں کہ سب کا تذکرہ ہو۔ ان مصنفین کے حالات اور ان کے اسانید کا تفصیلی بیان دیکھنے کے لیے ہمارے علما کی فہرستیں اور فنِ رجال کی کتابوں کا مطالعہ کیا جائے۔

اس طبقہ کے مصنفین کے زمانہ میں اہل بیتؑ کے نور سے دنیا منور ہو رہی تھی۔ پہلے تو ظالموں کے ظلم کے بادل اس نور کو ڈھانکے ہوئے تھے لیکن کر بلا کے دردناک المیہ نے دشمنانِ آلِ محمدؐ کو پوری طرح رسوا کیا اور اربابِ بصیرت کی نگاہوں سے ان کا وقارِ رخصت ہو گیا۔ اب ہر دل میں یہ سوال کا شبنم کر کھٹکنے لگا، ہر سوچنے والے دماغ میں یہ فکر پیدا ہوئی کہ رسولؐ کی آنکھ بند ہوتے ہی اہل بیت پر مصائب کے پہاڑ کیوں ٹوٹ پڑے۔ آخر ان مصائب کے اسباب کیا ہوئے۔ ہر شخص کو کھوج پیدا ہوئی۔ اسباب ایسے معنی تو تھے نہیں کہ سمجھ میں نہ آئے۔ دنیا جان گئی کہ ان مصائب کی تخم ریزی کیونکر ہوئی کیونکہ یہ پورا پروان چڑھا۔ کن لوگوں نے اس کی آبیاری کی۔ اس حقیقت کے امکانات کے بعد باعزت مسلمان کمر بستہ ہوئے کہ اہل بیتؑ کی حیثیت و منزلت

پر کوئی آپنچ نہ آئے پائے۔ نیز یہ کہ ان کے خونِ ناحق کا بدلہ لیا جائے۔ انسانی طبیعت کا خاصہ ہے کہ فطری طور پر مظلوم کا ساتھ دیتی ہے اور ظالم سے نفرت کرتی ہے۔ کربلا کے خونین واقعہ نے مسلمانوں کی آنکھوں پر پڑے ہوئے پڑے اٹھا دیئے اب وہ ایک نئے دور میں داخل ہوئے۔ امام علی ابن الحسینؑ زین العابدینؑ کی اطاعت کا دل میں جذبہ پیدا ہوا اور اصول و فروع دینِ قرآن و حدیث اور جملہ فنونِ اسلام میں انھیں کے در پر جبہ سائی اختیار کر کے ان تمام چیزوں میں انھیں کی طرف رجوع کرنا طے کیا۔ امام زین العابدینؑ کے بعد امام محمد باقرؑ سے وابستگی اختیار کی۔ ان دو اماموں یعنی امام زین العابدینؑ و امام محمد باقرؑ کے اصحاب ہزار تھے ان کی تعداد کا اندازہ کرنا ممکن نہیں لیکن ایسے افراد جن کے اسما اور حالات تذکرہ کی کتابوں میں مدون ہو سکے وہ تقریباً چار ہزار حضرات جلیل القدر ارباب علم اصحاب ہیں۔ ان حضرات کی تصنیفات کم و بیش دس ہزار تک ہوئیں۔ ہمارے محدثین نے ہر دور میں صحیح اسناد سے ان سے روایں کیں ان میں اکثر ایسے خوش نصیب افراد بھی تھے جنھوں نے امام زین العابدینؑ و امام محمد باقرؑ کا بھی زمانہ پایا۔ اور امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں بھی باریاب ہوئے۔

چنانچہ منجملہ ان کے البوسعید ابان بن تغلب بن رباح الجہیری مشہور قاری، فقیہ و محدث و مفسر اور اصولی و لغوی ہیں۔ یہ ثقہ ترین لوگوں میں سے ہیں تین اماموں سے ملاقات کا شرف انھیں حاصل ہوا اور تینوں اماموں سے بکثرت علوم کی انھوں نے روایت کی۔ مختصراً اسی سے اندازہ کر لیجیے کہ انھوں نے صرف امام جعفر صادقؑ سے تیس ہزار حدیثیں روایت کی ہیں۔ جیسا کہ منتہی المقال میں علامہ میرزا محمد نے بسلسلہ حالات ابان تحریر فرمایا۔ انھیں ائمہ کی خدمت میں

بڑا اقرب اور مخصوص منزلت حاصل تھی۔

امام محمد باقرؑ نے ابان سے فرمایا تھا کہ :

”مسجد میں بیٹھو اور لوگوں کو فتویٰ دو۔ میری دل تمنا ہے کہ میں

اپنے شیعوں میں تمہارے جیسا شخص دیکھوں“

اور امام جعفر صادقؑ نے ان سے فرمایا تھا کہ :

”اہل مدینہ سے بحث و گفتگو کرو۔ مجھے یہ بہت ہی محبوب ہے

کہ میں تمہارے جیسا شخص اپنے مخصوصین اور راویوں میں

دیکھوں“

یہ ابان جب مدینہ آئے تو مطلقے ٹوٹ کر ان کے گرد آجاتے اور مسجد نبویؐ

میں پیغمبرؐ جہاں بیٹھا کرتے تھے وہ جگہ ان کے لیے خالی کر دی جاتی۔

امام جعفر صادقؑ نے سلیم ابن ابی جہت سے فرمایا کہ :

”تم ابان بن تغلب کے پاس جاؤ۔ انھوں نے مجھ سے بہت

زیادہ حدیثیں سنی ہیں۔ وہ جس حدیث کی تم سے روایت

کریں تم میری طرف سے اس کی روایت کرو“

امام جعفر صادقؑ نے ابان بن عثمان سے فرمایا کہ :

”ابان بن تغلب نے مجھ سے تیس ہزار حدیثیں روایت کی ہیں تم

ان حدیثوں کی ان سے روایت کرو“

جب یہ ابان امامؑ کی خدمت میں آئے تو امام جعفر صادقؑ ان سے معاف

فرماتے، معاف کرتے اور مسندان کے لیے بچانے کا حکم دیتے اور پوری طرح

منوجہ ہو کر ہم کلام ہوتے۔ جب امامؑ نے ان کے استعفاء کی خبر سنی تو فرمایا :

”بھلا ابان کی موت نے میرے دل کو بھدھمکہ پہنچایا“

ان کی وفات ۱۴۱ھ میں ہوئی۔

ابان نے انس بن مالک، اعمش، محمد بن منکدر، سماک بن حرب، ابراہیم نخعی، فضیل بن عمرو، اور حکم سے بھی روایتیں لی ہیں۔ ان کی حدیثوں سے احتجاج کیا ہے جیسا کہ ہم صفحہ ۱۴۱ میں ذکر کر چکے ہیں۔ صرف امام بخاری نے البتہ ان سے روایت نہیں کی۔ ان کے روایت نہ کرنے سے کوئی نقصان بھی نہیں۔ امام بخاری کی حالت کوئی ڈھکی چھپی نہیں۔ ائمہ اہلبیتؑ امام جعفر صادقؑ، امام موسیٰ کاظمؑ، امام رضاؑ، امام محمد تقیؑ و علی نقیؑ، حسن عسکریؑ کے ساتھ ان کے سلوک کا نمونہ موجود ہے۔ انھوں نے ان ائمہ اہلبیتؑ میں سے کسی ایک امام کی حدیث بھی صحیح بخاری میں درج نہیں کی۔ کسی امام کی حدیث کو اس قابل نہیں سمجھا۔ حد تو یہ ہے کہ نواسہ رسولؐ امام حسن مجتبیٰؑ جو سید و سردار جوانان اہل جنت ہیں ان کی حدیثیں بھی نہیں لیں۔ اہل حدیث درج کس کی کی ہے۔ مروان بن حکم ایسے طریقہ رسولؐ کی، عمر بن حطان ایسے سرغنہ خوارج کی عکسہ بربری وغیرہ ایسے لوگوں کی۔

ابان کی کئی مفید تصانیف ہیں منجملہ ان کے ایک کتاب ہے جو غرائب قرآن کی تفسیر میں انھوں نے لکھی۔ اس میں کلام مجید کی آیتوں کے شواہد میں بہت سبب عرب کے اشارہ درج کیے ہیں۔

ان کے بعد کے زمانہ میں عبدالرحمن بن محمد ازدی کو فی گزرے ہیں۔ انھوں نے ابان بن تغلب، محمد بن سائب کلبی اور ابن روق عطیہ بن عارض کی کتابوں کو جمع کر کے ایک کتاب کی شکل دی۔ جن جن مسئلوں میں ان حضرات نے اختلاف کیا ہے اسے بھی لکھا اور جن جن مسئلوں میں یہ سب متفق رہے اس کی بھی وضاحت کی۔

ہمارے اصحاب نے ان دونوں کتابوں سے معتبر اسناد اور مختلف طریقوں سے روایتیں کیں۔ انھیں ابان کی ایک کتاب الفضائل ہے ایک کتاب صفین ہے اصول میں بھی ایک کتاب انھوں نے کلمی جو فرقہ امامیہ کے نزدیک مسلم طور پر احکام شرعیہ میں مانی جاتی ہے۔ تفصیل دیکھنا ہو تو رجال کی کتاب میں ملاحظہ فرمائیے۔
 منجملہ ان کے ایک بزرگ ابو حمزہ ثمالی ہیں یہ ہمارے سلف صالحین کے ثقات و علمائے اعلام میں سے ایک بزرگ ہیں۔ انھوں نے امام جعفر صادقؑ و محمد باقرؑ و زین العابدینؑ سے تحصیل علم کی اور بس انہی کے ہمدر ہے۔ ائمہ طاہرینؑ کی بارگاہ میں انھیں بڑا تقرب حاصل تھا۔ خود امام جعفر صادقؑ نے ان کی مدح و ثنا فرمائی ہے۔ چنانچہ امام کا قول ہے کہ :

”ابو حمزہ اپنے زمانہ میں ایسے ہیں جیسے سلمان فارسی اپنے زمانہ میں تھے۔“

امام رضاؑ فرماتے ہیں کہ :

”ابو حمزہ اپنے زمانے میں ایسے ہیں جیسے لقمان اپنے زمانہ میں۔“

ان کی ایک کتاب تفسیر القرآنؑ ہے۔ علامہ طبرسی نے اپنی تفسیر مجمع البیان میں اکثر جگہ اس تفسیر سے نقل کیا ہے۔ انھیں کی کتاب النوادر کتاب الزہد اور رسالہ حقوق بھی ہے۔ انھوں نے ان کتابوں کو امام زین العابدینؑ سے روایت کیا ہے۔ انھوں نے انس اور شعیب سے بھی روایتیں کی ہیں اور ان سے وکیع ابو نعیم اور اس طبقہ کی ایک جماعت کے شدید دستی دونوں نے حدیثیں بیان کیں

نے ملاحظہ فرمائیے تفسیر مجمع البیان آیت قتل لا اماً لکم الخ کی تفسیر کے سند میں اس کتاب سے نقل کیا گیا ہے۔

ان کا ذکر بھی ہم صفحاتِ مابقی میں کر چکے ہیں ۔

چند نامور اصحاب ایسے ہیں جنہوں نے امام زین العابدینؑ کا زمانہ تو نہ پایا لیکن امام محمد باقرؑ و جعفر صادقؑ کی خدمت میں ہاریابی سے شرف یاب ہوئے منجملہ ان کے ابوالقاسم برید بن مساویہ عجل ، ابوبصیر الاصغر لیث بن مراد بختری مرادی ، ابوالحسن زرارہ بن اعین ، ابوجعفر محمد بن مسلم بن ربیع کوئی طائفی ثقفی ہیں۔ ان کے علاوہ ایک پوری جماعت ہے ۔ اتنی گنجائش نہیں کہ سب کا ذکر کیا جائے ۔ البتہ یہ چار حضرات بڑے جلیل القدر اور عظیم ترین شخصیت کے مالک ہیں ۔ یہاں تک کہ خود امام جعفر صادقؑ نے ان حضرات کے تذکرہ کے ضمن میں فرمایا کہ :

” یہ حضرات خدا کے حلال و حرام پر خدا کے ایہن ہیں ۔“

ایک اور موقع پر فرمایا کہ :

” میں کسی کو نہیں پاتا جس نے ہمارے ذکر کا احیاء کیا ہو سوائے

زرارہ ، ابوبصیر لیث ، محمد بن مسلم و بریدہ کے ۔ اگر یہ لوگ نہ ہوتے تو کوئی بھی ہمارے ذکر کو تازہ نہ کرتا ۔“

ایک اور موقع پر فرمایا :

” یہ حضرات دین کے محافظ اور میرے والد ماجد کے مقرر کردہ

حلال و حرام الہی پر ایہن اور دنیا میں بھی ہماری طرف سبقت کرنے والے ہیں اور آخرت میں بھی ۔“

امام جعفر صادقؑ نے بشر الخبیتین بالجنة کی تلاوت فرمائی

اور اس کے بعد ان چاروں حضرات کا ذکر کیا ۔

ایک اور طولانی گفتگو میں ان کا ذکر فرماتے ہوئے امامؑ نے کہا :

”میرے والد بزرگوار نے ان حضرات کو حلال و حرام الہی پر امین بنایا تھا یہ حضرات میرے والد بزرگوار کے علم کے خزانہ وار ہیں اسی طرح آج بھی یہ حضرات میرے نزدیک وہی منزلت رکھتے ہیں اور میرے رازوں کے خزانہ وار ہیں۔ میرے والد بزرگوار کے برحق صحابی ہیں اور یہ میرے شیعوں کے لیے زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی ستارے ہیں۔ انہی کے ذریعہ خدا ہر بدعت کو دور کرے گا اور باطل کاروں کی اتہام تراشی کو زائل کرے گا اور غالیوں کی تاو لیں باطل ہوں گی“

اس کے علاوہ بے شمار ارشادات امام ہیں جن سے ان کا فضل و شرف کرامت و ولایت پوری طرح ثابت و محقق ہے۔ انوس کہ اتنی گنجائش نہیں کہ مفصلاً بیان کیا جائے یا جو حد ان کی اس اہمیت و جلالت قدر کے دشمنان اہل بیتؑ نے ان پر بڑی بڑی ہمتیں رکھیں جیسا کہ ہم اپنی کتاب مختصر الکلام فی مولیٰ الشیعہ من صدر الاسلام میں بیان کر چکے ہیں۔

دشمنوں کی ہمت تراشیوں سے ان کی وقعت و علوئے منزلت میں فرق نہیں پڑتا اور نہ ان کی جلالت قدر پر کوئی آنچ آتی ہے اور نہ اس وقعت میں کمی پیدا ہوتی ہے جو انھیں خدا اور رسول کے نزدیک حاصل ہے۔ جس طرح انبیاء سے حد کرنے والوں نے حد کر کے انبیاء کا کچھ نہیں بگاڑا بلکہ برعکس ان کی علوئے مرتبت ہی کے باعث ہوئے اور بجائے اس کے کہ وہ حد کرنے والے ان انبیاء کی شریعتوں پر کچھ اثر انداز ہوتے وہ اور دین کی اشاعت اور ہمہ گیر مقبولیت کا سبب بن گئے۔

امام جعفر صادقؑ کے عہد میں علم ہمیش از بیش پھیل چکا تھا اور چار جانب

سے شیعان محمد و آل محمد امام کی خدمت میں پہنچ رہے تھے۔ امام پوری خندہ جبینی سے پیش آتے، بڑی توجہ فرماتے، ان کو استوار بنانے میں آپ نے کوئی کوشش اٹھا نہ رکھی اور علم کے رموز حکمت کی بارکیوں، حقائق امور سے آگاہ بنانے میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ جیسا کہ علامہ شہرستانی ملل و نخل میں امام کا ذکر فرماتے ہوئے رقمطراز ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”امام جعفر صادقؑ دین کا بے پایاں علم، حکمت میں پوری طرح دستگاہ رکھنے والے دنیا سے انتہائی بے غرض اور خواہشوں سے مکمل طور پر بے نیاز بزرگ تھے“

اس کے بعد لکھتے ہیں:

”آپ ایک مدت تک مدینہ میں مقیم رہے اور اپنے شیعوں کو فیض پہنچاتے رہے اور اپنے دوستوں کو رموز و اسرار علم تعلیم فرماتے رہے۔ پھر آپ عراق تشریف لائے۔ یہاں بھی مدّتوں آپ کا قیام رہا۔ کبھی سلطنت کا خیال آپ کے دل میں پیدا نہ ہوا اور نہ خلافت کے لیے آپ نے کبھی کسی سے نزاع کی۔“

اسی سلسلہ میں علامہ شہرستانی لکھتے ہیں کہ:

”جو شخص بہر معرفت میں غوطے لگانے والا ہو اسے ساحل کی طبع نہیں ہوتی اور جو حقیقت کی چوٹی تک بلند ہو چکا ہو اسے نیچے گر جانے کا خوف لاحق نہیں ہوتا“

اسی طرح کی پوری عبارت ہے ان کی۔ یہ قویہ ہے کہ حق، انصاف پسند اور معاند دونوں کی زبان پر آکر رہتا ہے۔

امام جعفر صادقؑ کے بے شمار اصحاب ہم گیر شہرت کے مالک ہوئے۔ وہ

سب کے سب ائمہ ہدایت تاریکیوں کے چراغ، علم کے دریا اور ہدایت کے نجوم تھے جن اصحاب کے نام اور حالات مذکورہ کی کتابوں میں مدون ہو سکے ان کی تعداد چار ہزار تک پہنچتی ہے۔ اس میں عراق کے رہنے والے تھے اور حجاز و فارس و شام کے بھی۔

یہ چاروں اصحاب بڑی مشہور مصنفات والے ہیں۔ ان کی مصنفات فرقہ امامیہ میں انتہائی شہرت رکھتی ہیں۔ منجملہ ان مصنفات کے صرف اصول میں چار سو کتابیں ہیں۔ جیسا کہ ہم سابق میں بیان کر چکے ہیں کہ یہ چار سولہ تصانیف چار سو مصنفین کی ہیں جو امام جعفر صادقؑ کے عہد میں انھیں کے تناوئی جمع کر کے لکھی گئیں اور امام کے بعد انھیں پر عمل کا دار و مدار یہاں تک کہ بعض علمائے اعلام نے سہولت کے لیے ان کا خلاصہ کر ڈالا۔ ان میں چار کتابیں بہت عمدگی سے مرتب ہوئیں اور اصول و فروع میں شیعوں کا مرجع قرار پائیں۔ صدر اول سے لے کر آج کے دن تک۔ وہ چار کتابیں یہ ہیں۔ کافی۔ تہذیب۔ استبصار۔ من لایحضرہ الفقیہ۔

یہ چاروں کتابیں متواتر ہیں اور ان کا صحیح ہونا قطعی و یقینی ہے۔ ان چاروں میں کافی "مقدم عظیم تر اور بہت خوبوں کی جامع انتہائی ٹھوس کتاب ہے اس میں سولہ ہزار ایک سو ننانوے حدیثیں درج ہیں جو تعداد میں کل صحاح ستہ کی حدیثوں سے کہیں زیادہ ہیں۔ جیسا کہ شہید ثانی نے ذکر کی میں تحریر فرمایا ہے نیز اور علمائے اعلام نے وضاحت کی ہے۔

ہشام بن حکم جو امام جعفر صادقؑ و امام موسیٰ کاظمؑ کے اصحاب میں سے تھے انھوں نے بکثرت کتابیں تالیف کیں۔ ان میں انیس کتابیں کافی مشہور ہوئیں یہ تمام بڑی کتابیں بڑی نادر اور بہت ہی مفید تصانیف ہیں۔ اور متقدم و متون میں

لکھی گئی ہیں۔ اصول، فروع، توحید، فلسفہ عقلیہ میں نزادند، ملاحدین، نیچری، قدریہ، جبریت، امیرالمومنینؑ اور اہلبیتؑ کے متعلق غلو کرنے والے خوارج، نواصب، حضرت علیؑ کے وحشی پیغمبر ہونے سے انکار کرنے والے، آپ کو مؤخر رکھنے والے، آپ سے جنگ کرنے والے اور وہ لوگ جو مفضول کی تقدیم افضل پر جائز سمجھتے ہیں ان سب کی رد میں لکھی گئی ہیں۔

یہ ہشام قرن ثانی کے لوگوں میں بڑے پایے کے بزرگ اور علم کلام، حکمت الہیہ اور جملہ علوم عقلیہ و نقلیہ میں سب سے بڑھ کر عالم تھے۔ فقہ و حدیث میں انتہائی درجہ رکھتے تھے۔ تفسیر اور جملہ علوم و فنون میں انھیں تقدم حاصل تھا۔ یہ ہشام ان لوگوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے امامت پر بحث کی اور مناظرہ کر کے مذہب کی تبلیغ کی۔ انھوں نے امام جعفر صادقؑ و امام موسیٰ کاظمؑ سے روایت کی۔ ان حضرات کے نزدیک ان کی بڑی منزلت تھی۔ ان کی مدح و ثنا میں زبان امامت سے ایسا الفاظ صرف ہوئے ہیں کہ ان کے علو کے مرتبت کا اندازہ ہی نہیں کیا جاسکتا۔ شروع شروع میں یہ فرقہ جہیب سے تعلق رکھتے تھے۔ پھر امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں باریابی کا شرف حاصل ہوا اور آپ کی ہدایت سے معرفت و بصیرت کے حامل ہوئے۔ آپ کے بعد امام موسیٰ کاظمؑ کا زمانہ پایا اور آپ کے تمام صحابیوں میں فائق و ممتاز ہوئے۔

دشمنوں نے جو توبہ خدا کے بچانے کی دن رات کوشش میں مصروف رہتے ہیں اہل بیتؑ سے حسد و دشمنی رکھنے کی بنا پر انھیں طرح طرح ستم کر لے کی سعی کی۔ جمیعت خدا کا قائل بتایا ہے مگر ان کے مذہب سے جس قدر ہم شیعہ واقف ہو سکتے ہیں ہمارے مخالفین نہیں۔ ہمارے پیش نظر ان کے اقوال و افعال ہیں۔ ہمارے مذہب کی تائید میں ان کی گرفت در مصنفات میں جن کا

ہم اشارہ تا ذکر کر چکے ہیں لہذا ممکن ہی نہیں کہ غیروں کو جو ان کے مذہب و مشرب سے دور کا بھی واسطہ نہیں رکھتے ان کے اقوال کا عالم ہو اور ہم لاعلم رہیں۔ ہمیں کچھ پتہ نہ ہو حالانکہ یہ ہمارے سلف صالحین اور سابقین میں سے ہیں۔ علاوہ اس کے شہرستان نے ملل و خلل میں جو عبارت ان کی طرف منسوب کر کے نقل کی ہے اس سے ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ یہ جہانیت کے قائل تھے۔ میں اصل عبارت نقل کیے دیتا ہوں۔

علامہ شہرستانی لکھتے ہیں :

” ہشام بن حکم اصول مذہب میں بڑی گہرائی رکھتے ہیں۔ انہوں نے فرقہ معترضہ پر جو الزام عائد کیے ہیں ان سے غفلت نہ برتنا چاہیے۔ یہ شخص ان الزام سے آگے ہے جو دشمن اس پر لگاتے ہیں اور اس کے کلام سے جو تشبیہ ظاہر ہوئی ہے اس سے سمجھے ہے یعنی تشبیہ کا قائل نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ انہوں نے غلات سے کہا کہ جب تم یہ کہتے ہو کہ خدا عالم بہ سبب علم ہے اور علم اس کا عین ذات ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وہ عالم ہے مگر دنیا کے عالموں کی طرح عالم نہیں۔ تو پھر یہ بھی کیوں نہیں مانتے کہ وہ جسم ہے لیکن اور اجسام کی طرح نہیں۔ معمولی عقل والا بھی سمجھ سکتا ہے کہ اگر یہ کلام مان بھی لیا جائے کہ ہشام ہی کا تھا تو وہ بطور معارضہ ہے۔ غلات سے بطور معارضہ انہوں نے یہ بات کہی تھی اور معارضہ میں کوئی بات کہتے سے یہ ضروری نہیں کہ اس بات کا انسان معتقد بھی ہو۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ہشام کا واقعی مقصد غلات کا جانچنا رہا ہو، یہ پتہ چلانا مفقود رہا ہو کہ

علافت ہیں کتنے پانی میں۔ کس حد تک ان کا عالم ہے؟
 مزید برآں اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ ان کے اس جملہ سے ان کا قائل نہایت
 اپنی ہونا ثابت ہوتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ وہ قبل میں جب تک انھیں معرفت
 نہ حاصل ہوئی تھی۔ امام کی خدمت میں باریاب نہ ہوئے تھے، وہ ایسا ہی عقیدہ
 رکھتے ہوں کیونکہ ہم پہلے ہی کہہ چکے ہیں کہ وہ ابتدائے جہیہ مسلک پر تھے۔ پھر
 ہدایت آل محمدؐ سے انھیں بصیرت حاصل ہوئی اور ائمہ طاہرینؑ کے مخصوص
 و نامور افراد میں سے ہوئے۔ ہمارے سلف و خلف دونوں میں سے کسی
 فرد نے بھی کوئی ایسی بات ان میں نہیں پائی جن کا دشمن ان پر اہتمام رکھتے ہیں
 جس طرح دشمن نے زرارہ بن اعین، محمد بن مسلم، مومن طاق اور ان جیسے
 بزرگوں پر طرح طرح کی ہمتیں باندھیں، غلط سلسلے باتیں ان کی طرف منسوب کر
 کے بیان کیں اور یہیں ان کے مشعل کوئی بات بھی ظلافت نہ معلوم ہو سکی۔ اسی
 طرح ہشام کے مشعل بھی دشمنوں نے افتراء پیدا کیا اور غلط اہتمام رکھے
 مگر ہمیں کوئی بات ان میں ڈھونڈنے سے بھی نہ ملی باوجودیکہ ہم نے اپنی تمام
 توانائیاں ان حضرات کے حالات کی چھان بین میں صرف کر دیں۔ مگر کوئی چیز
 قابل اعتراض نظر نہ آئی۔ یہ سب دشمنوں کی سرکشی و عداوت اور بہتان تراشیاں
 ہیں۔ ولا تحسبن الله عنافلاً عما يعمل الظالمون۔
 ”ظالمین جو کچھ کرتے رہتے ہیں ان سے خدا کو ہرگز غافل نہ سمجھو“

علامہ شہرستانی نے ایک اور الزام ہشام پر لگایا ہے اور وہ یہ ہے
 کہ ہشام الوہبیت امیر المؤمنینؑ کے قائل تھے۔ یہ الزام ایسا ہے جسے سن کر
 زہن پیر مردہ بھی ہنس دے۔ ہشام کو بھلا ان خرافات و مہلات سے کیا
 نسبت۔ ان کی طرف ایسی رکیک باتوں کی نسبت دینا حد درجہ کی نادانی ہے۔

توحید کے متعلق ایک طرف ان کا وہ کلام جو حلول سے خدا کو بانگ دہل پاک و پاکیزہ اور باہوں کی باتوں سے بلند و برتر ظاہر کرے دوسری طرف امامت اور امیر المومنینؑ کے وحی پیغمبر ہونے کے متعلق ان کے وہ خیالات جس سے واضح طور پر معلوم ہو کہ رسولؐ کا علیؑ سے افضل تھے اور علیؑ آپؐ کی امامت و رعیت میں سے ایک فرد تھے اور خدا کے ان بندوں میں سے ایک تھے جن پر ظلم و جبر کیا گیا۔ جو اپنے حقوق کی حفاظت سے عاجز رہے۔ ہم دہر اس کے بارے دشمن کے آگے جھکنے پر مجبور ہوئے اور جن کا نہ کوئی معین تھا نہ ناصر۔ ان دونوں باتوں کے بعد پھر یہ اہتمام رکھنا کہ ہشامؑ علیؑ کی خدائی کے قائل تھے کہاں تک قابل توجہ ہے۔

کہاں تو علامہ شہرستانی خود گواہی دیں کہ ہشام اصول مذہب میں بڑے گہرے تھے اور وہ ان الزامات سے بری تھے جو دشمن ان پر لگاتے ہیں۔ اس کے بعد ان کی طرف ان معاملات کی نسبت بھی دیتے ہیں کہ وہ حضرت علیؑ کی الوہیت کے قائل تھے۔ کیا شہرستانی کے کلام میں یہ تناقض نہیں ہے؟ اور ہشام ایسے عظیم المرتبت صاحب فضل و شرف بزرگ کی طرف ان ہملت کا منسوب کرنا مناسب ہے؟ کون منصف مزاج اسے تسلیم کرے گا، لیکن واقعہ تو یہ ہے کہ مخالفین اہلبیتؑ اور پیروان اہلبیتؑ سے حسد رکھنے اور ان پر ہر ظلم روا سمجھنے کی جہت سے سوائے بہتان تراشیوں اور افترا پردازیوں کے کسی بات کو پسند ہی نہیں کر سکتے۔

امام موسیٰ کاظمؑ، علی رضاؑ، محمد تقیؑ، علی نقیؑ، حسن عسکری علیہم السلام کے زمانہ میں تصنیف و تالیف کا سلسلہ بہت وسیع ہو چکا تھا، بے شمار کتابیں لکھی گئیں۔ ہر شہر میں ائمہ طاہرینؑ اور اصحاب ائمہ معصومینؑ سے روایت کرنے

دلے پھیل چکے تھے۔ انھوں نے علم کی اشاعت پر کمر باندھی اور علم کی تدوین میں کوئی کسر باقی نہ رکھی۔ علوم و معارف جمع کرنے میں اپنی ساری صلاحیتوں سے کام لیا۔

محقق علیہ الرحمۃ معتبر میں فرماتے ہیں کہ :

”امام محمد تقیؑ کے تلامذہ میں بڑے نامور افاضی گزرے جیسے حسین

بن سعید اور ان کے بھائی حسن ، احمد بن محمد بن ابی نصر بن زلفی ،

احمد بن محمد بن خالد برقی ، شاذان ، ابوالفضل العمی ، ایوب

بن نوح ، احمد بن محمد بن عیسیٰ وخیر و جن کی فہرست بہت طولانی

ہے :

محقق فرماتے ہیں کہ :

”ان حضرات کی کتابیں آج علماء میں نقل ہوتی چلی آرہی ہیں

ان کتابوں کے دیکھنے سے پتہ چلتا ہے کہ کس قدر بے پایاں

علوم کے حامل تھے یہ حضرات الخ

میں کہتا ہوں کہ آپ صرف برقی کی کتابوں کو لیجیے۔ تنہا ان کی سو کتابیں

ہیں۔ بزنطی کی ایک کتاب بڑی عظیم الشان کتاب ہے جو جامع کے نام سے

مشہور ہے۔ حسین بن سعید کی تیس مصنفات ہیں۔

امام جعفر صادقؑ کی اولاد سے چھ اماموں کے جتنے تلامذہ گزرے اور

انھوں نے جتنی کتابیں تالیف کیں ان کا اندازہ نہیں ہو سکتا۔ رجال کے حالات

میں جو کتابیں اور فہرستیں ہیں ان میں ان چند حضرات کے حالات ملاحظہ فرمائیے

محمد بن سنان ، علی بن ہزیر ، حسن بن محبوب ، حسن بن محمد بن سماعۃ ،

صفوان بن یحییٰ ، علی بن یقطين ، علی بن فضال ، عبدالرحمن بن نجران ، فضل بن

شاذان (جن کی دوسو مصنفات ہیں) محمد بن مسعود میاشی (جن کی مصنفات دو سو

سے بھی زیادہ ہیں) محمد بن عمیر، احمد بن محمد بن عیسیٰ، (انھوں نے امام جعفر صادقؑ کے سوا صاحب سے حدیثوں کو سنا اور بیان کیا) محمد بن علی بن محبوب، طاہر بن زید، عمار بن موسیٰ ساباطی، علی بن نعمان، حسین بن عبد اللہ، احمد بن عبد اللہ بن مہر دان جو ابن خازن کے نام سے مشہور ہیں۔ صدقہ بن منذر قمی، عبد اللہ بن علی حلبی، جنھوں نے اپنی تالیف امام جعفر صادقؑ کی خدمت میں پیش کی اور امامؑ نے اس کی صحت فرمائی اور نظر استخوان دیکھا اور فرمایا تھا کہ: "کیا تم نے ان لوگوں کی بھی کوئی ایسی کتاب دیکھی ہے؟"

ابو عمر و طیب، عبد اللہ بن سعید جنھوں نے اپنی کتاب امام رضاؑ کی خدمت میں پیش کی۔ یونس بن عبد الرحمن جنھوں نے اپنی تالیف امام حسن عسکریؑ کے ملاحظہ میں پیش کی۔

اگر شیعیان آل محمدؑ کے اگلے بزرگوں اور اسلاف صالحین کے حالات دیکھو تو معلوم کیے جائیں اور پتہ چلا جائے کہ امام حسینؑ کی نسل سے بقیہ نو اماموں میں سے ہر امامؑ کے کتنے کتنے صحابی تھے اور ہر امامؑ کے عہد میں کتنے صحابیوں نے کتنی کتنی کتابیں لکھیں اور حساب لگایا جائے کہ وہ لوگ کتنے ہزار تھے جنھوں نے ان کتابوں کے مضامین دوسروں سے بیان کیے اور اصول و فروع دین کے متعلق جو آل محمدؑ کی حدیثیں تھیں ان کے حامل بنے۔ پھر اس پر غور کیا جائے کہ یہ علوم ایک جماعت سے دوسری جماعت میں، ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں نو اماموں کے زمانے سے نسلاً بعد نسل منتقل ہوتے آئے تب اندازہ ہوگا، اس وقت آنکھیں کھلیں گی کہ ائمہ اہلبیت کا مذہب کس قدر متواتر ہے پھر کوئی شک نہ رہے گا۔ کہ ہم اصول و فروع دین میں جس طریقہ پر جماعت الہی کرتے ہیں وہ طریقہ

آلی پیغمبر سے حاصل کیا ہوا اہل بیت رسولؑ سے مانگوں ہے۔ اس میں نہ کسی شک کی گنجائش ہوگی نہ شبہ کی۔ ہاں ہٹ دھرمی اور خواہ مخواہ کا بغض رکھنے والے یا انتہائی جاہل و کورن انسان شک کرے تو بات دوسری ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے ہم لوگوں کی اس طریقے کی طرف ہدایت کی اگر خداوند عالم ہمیں ہدایت نہ کرتا تو ہم خود ہدایت حاصل نہیں کر سکتے تھے۔

ش

مکتوب نمبر ۵۶

میں گواہی دیتا ہوں کہ اصول و فروع میں آپ اسی مسلک پر ہیں جس پر اہل بیت پیغمبر تھے۔ آپ نے اس چیز کو واضح کر کے بخوبی روشن کر دیا اور ڈھکی چھپی باتیں ہویا کر دیں۔ شک کرنا انصافی ہے اور شک و شبہ میں ڈالنا گمراہ بنانا ہے۔ میں نے آپ کے مذہب کو اچھی طرح دیکھا سجالا مجھے شروع سے آخر تک پسندیدہ ہی نظر آیا۔ میں پہلے جبکہ آپ کے ذریعے حقائق تک نہیں پہنچا تھا آپ لوگوں کے متعلق بڑی غلط فہمی میں مبتلا تھا کیونکہ اب تک میرے کالوں میں بہتان باندھنے والوں اور فتراپردازوں ہی کی آوازیں پہنچائی گئیں۔ جب خدا نے مجھے آپ تک پہنچایا تو میں آپ کے ذریعے ہدایت کے تھنڈے کے نیچے آگیا اور تاریکیوں کے چراغ تک پہنچ گیا اور آپ کے پاس سے میں فلاح یافتہ اور رستگار ہو کر واپس ہوا۔ خدا نے

آپ کے ذریعے کتنی گرفتارِ لغت مجھ پر نازل کی۔ میں کیا عرض کروں کہ آپ نے کتنا بڑا احسان مجھ پر فرمایا۔

س

جوابِ مکتوب

میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ قلم و دین و دانش کے تاجدار ہیں۔ آپ نے شہاب سے زیادہ تابانی دکھائی۔ اور محیطِ بحمت و نظر کے بے بہا گوہرِ غلطاں نکال لائے۔ تحقیق باریک نگاہی کو آپ نے پایہ معراج تک پہنچا دیا۔ حقائق کی تہوں میں آپ کی نگاہ پہنچی نہ تھی۔ نہ قوی جذبات نے آپ کا دامن کھینچا اور نہ شخصی اغراض نے آپ کی راہ رو کی۔ اختلافِ نظر نے آپ کو برہم نہ کیا۔ آپ تو پہاڑ سے بھی زیادہ قوتِ برداشت رکھتے ہیں۔ آپ کے دل کی وسعت لامحدود ہے۔ حق بے نقاب ہو گیا۔ صبحِ چشمِ بینا کے لیے درخشاں ہو گئی۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے اپنے دین کی طرف رہنمائی کی اور موافق فرمایا کہ اس کے راستے پر قوم لگ گئی۔

ش

حضرت علیؓ

کو پہچانو

اُن کی لسانِ حکمت سے

مولائے کونین جب جنگِ نہروان سے فارغ ہو کر کوفہ تشریف لائے تو ایک فیصح و بلیغ خطبہ دیا جس کا کچھ اقتباس دیا جاتا ہے :

بعد حمد خدا و صلوة محمد و آل محمد منبرمایا :
 ” میں سب سے پہلا مومن ہوں ، سب سے پہلا مسلم
 سب سے پہلا نماز گزار ، سب سے پہلا روزہ دار
 اور سب سے اول جہاد کرنے والا ہوں “
 ” میں خدا کی حکمرانی (حبْلِ اللہ المتین) اور اس کی برہنہ
 شمشیر ہوں “

میں ہی صدیق اکبر اور فاروق اعظم اہمیت ہوں اور باب
مدینہ علم اور اس الحکم ہوں۔ میں ہی ہدایت کا جھنڈا
عدل سے فیصلہ کرنے والا، اور فتوے دینے والا، میں
شیخ دین مبین اور امیر المؤمنین ہوں۔ میں امام المتقین
سید الوصیین اور یعسوب الدین ہوں۔

میں خدا کا روشن ستارہ ہوں اور اس کے دشمنوں
کے لیے سخت عذاب ہوں۔

میں ہی وہ ناپید کنار سمندر ہوں جو خشک نہیں ہوتا
اور میں قاتل المشرکین اور ہلک الکافرین ہوں۔ مومنوں
کافروں اور نیکو کاروں کا راہنما سردار، میں
ہی اہل جہنم کو اس کی طرف ہٹانے والا اور میں ہی ان
پر عذاب ڈالنے والا ہوں۔

میں دیگر صحف انبیاء سلف میں ایلیا نام رکھتا ہوں
اور توریت میں اودیا، عرب میں علی اور قرآن
میں میرا نام ہے جس کو پہچانتا ہے جو پہچانتا ہے۔ میں
ہی وہ صادق ہوں جس کی پیروی کا خدا نے حکم دیا ہے
اور فرمایا ہے کہ سچوں کے ساتھ ہو جاؤ۔

لے یعوب اسرگودہ

عہ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین

اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور سچوں کے ساتھ ہو جاؤ۔

(سورہ توبہ)

ہیں ہی صالح المؤمنین ہوں اور میں ہی دنیا و آخرت میں خدا کی طرف سے پکار لے والا ہوں۔

میں ہی مصداق لافٹی، ابن الفٹی اور خوافٹی ہوں۔ اور میں ہی ممدوح "هَلْ اَتَى" ہوں۔

میں ہی وجہ اللہ اور جنب اللہ ہوں اور میں ہی شاہن خدا ہوں۔ میرے پاس سب علم گزشتہ اور آئندہ ہے تا روز قیامت میرے سوا امت میں کوئی اس کا مدعی ہو نہیں سکتا۔

اللہ تعالیٰ نے میرے قلب کو روشن اور میرے عمل کو پسند فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو حکمت عطا کی ہے اور اسی سے پرورش کیا ہے۔

جب سے میں پیدا ہوا ہوں چشم زدن کے لیے شرک کا مرتکب نہیں ہوا اور جب سے دنیا میں آیا ہوں کبھی خوف نہیں کھایا۔ میں نے ہی صناید (بڑے بڑے سردار) عرب اور ان کے شہسواروں کو قتل کیا ہے اور ان کے سرکشوں اور بہادروں کو فنا کیا ہے۔

اے لوگو! پوچھو مجھ سے علم عز و ن الہی کی بابت اور اس کی اس حکمت کی بابت جو مجھ میں ذخیرہ کی گئی ہے۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ

(دکھ دو درستی منے سے منے)

أَنَا وَلَدُ
عَلِيٍّ وَ
بَابُ